

التبليغ  
في تفسير القرآن

تأليف  
شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن  
الطوسي

دار  
إحياء التراث العربي  
بيروت

الطوسي

التبليغ  
في  
تفسير  
القرآن

٨

دار  
إحياء التراث العربي



# التَّيَّافُكُ

## في تفسير القرآن

تأليف

شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي

٣٨٥-٤٦٠ هـ

بتحقيق وتصحيح

أحمد صبيح قصير القاملي

### المجلد الثامن

دار

أحياء التراث العربي



## سورة الشعراء

قال قتادة هي مكية . وقيل أربع آيات منها مدنية من قوله  
« والشعراء الى آخرها » وهي مثنان وسبع وعشرون آية في الكوفي  
والمدني الاول وست في البصري والمدني الآخر

### بسم الله الرحمن الرحيم

﴿طسّم﴾ (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) لَعَلَّكَ بَاخِعٌ  
نَفْسَكَ أَلاَّ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٣) .

ثلاث آيات في الكوفي خاصة . واثنان في الباقي . ولم يعد « طسم » آية إلا  
أهل الكوفة .

قرأ حمزة والكسائي وخلف ويحيى والعليبي « طسم ، وطس » بامالة الطاء  
فيهما . الباقيون بالتفخيم ، وأظهر - النون من هجاء سين عند الميم - حمزة وأبو  
جعفر إلا أن أبا جعفر يقطع الحروف . الباقيون يخفونها قال ابوا علي الفارسي :  
تبيين النون من ( طسم ) على قراءة حمزة هو الوجه ، لأن حروف الهجاء في  
تقدير الانفصال والانقطاع مما بعدها ، وإذا ثبت ذلك وجب أن تين النون



لأنها تخفى اذا اتصلت بحرف من حروف الفم ، فاذا لم يتصل بها ، لم يكن هناك ما يوجب إخفاؤها . ووجه إخفاؤها مع هذه الحروف أن همزة الوصل قد وصلت ولم تقطع ، وهمزة الوصل إنما تذهب في الدرج فكما سقطت همزة الوصل ، وهي لا تسقط إلا في الدرج مع هذه الحروف في ( الف لام ميم ) الله ، كذلك لا تبين النون ، ويقدر فيها الاتصال بما قبلها ، ولا يقدر الانفصال .

قيل إنما عد ( طسم ) آية ، ولم يعد ( طس ) لأن ( طس ) تشبه الاسم المنفرد ، نحو ( قاييل ، وهاييل ) وليس كذلك ( طسم ) . ووجه الشبه بالزنة أن أوله لا يشبه حروف الزيادة التي هي حروف المد واللين ، نحو ( يس ) . وليس شيء على وزن المفرد يعد إلا ( ياسين ) لأن الياء تشبه حروف الزيادة فقد رجع الى أنه ليس على زنة المفرد . وقد بينا فيما مضى معاني هذه الحروف المقطعة في أول سورة البقرة ، فلا نطول باعاده . وقد بينا قول من قال . إنها اسماء السور . وقال قتادة والضحاك : ان ( طسم ، وطس ) اسم من اسماء القرآن . وقوله « تلك آيات الكتاب المبين » إنما أشار به ( تلك ) الى ما ليس بمحاضر لأنه متوقع ، فهو كالحاضر بحضور المعنى للنفس ، وتقديره : تلك الآيات آيات الكتاب . وقيل : تلك الآيات التي وعدتم بها هي القرآن . وقيل : ان « تلك » بمعنى ( هذا ) ومعنى ( الكتاب ) القرآن ، ووصفه بأنه ( المبين ) لأن به تبين الاحكام ، لأن البيان اظهر المعنى للنفس بما يتميز به عن غيره ، وهو : أخذ من البينونة ، وهي التفرقة بين الشيء وغيره . فالبين الذي بين الحق من الباطل . وسمي أيضاً فرقاناً ، لأنه يفرق بين الحق والباطل .

وقوله « لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين » قيل فيه قولاً : الأول - قال ابن عباس وقيل : معناه لعلك قاتل نفسك . والثاني قال ابن زيد : مخرج

نفسك من جسدك . والبغع القتل ، قال ذو الرمة !

الا أبهذا الباغع الوجد نفسه لشيء نحتة عن يديه المقادر (١)

وقال ابن عباس معنى « أن لا يكونوا مؤمنين » فيه أي في القرآن وقال الفراء موضع (أب) نصب بـ (باغع) ، لان (أن) جزاء ، كانه قـال : ان لم يكونوا مؤمنين فأنت قاتل نفسك ، فلما كان ماضياً نصب (ان) كما تقول : اتيك (أن) تأتيني ، ولولم يكن ماضياً لقلت : آتيك ان تأتني ، ولو كانت مجزومة مع كسر (ان) كان جائزاً ، ومثله ﴿ لا يجر منكم شأن قوم أن ﴾ (٢) بالفتح والكسر .

قوله تعالى :

﴿ إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ (٤) وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴾ (٥) آيتان بلا خلاف .

لما بين الله تعالى حرص النبي (ص) على إيمان قومه ، واجتهاده بهم حتى كاد أن يقتل نفسه تأسفاً على تركهم الايمان ، أخبره بأنه قادر على أن ينزل عليهم آية ودلالة من السماء تظل اعناقهم لها خاضعة بأن تلجئهم الى الايمان ، لكن ذلك نقيض الغرض بالتكليف ، لأنه تعالى لو فعل ذلك ، لما استحقوا ثواباً ولا مدحاً ، لأن الملجأ لا يستحق الثواب والمدح على فعله ، لأنه بحكم المفعول فيه . وقيل : المراد بالاعناق الرؤساء . وقال قتادة : المعنى لا يلوئ أحد منهم

(١) شرح ألفية ابن مالك (المناذري) ٢٢٤ (٢) سورة المائدة آية ٣

عنفه الى معصية . وقيل في وجه جمع « خاضعين » بالياء والتون وهو صفة  
( الاعناق ) والاعناق لاتعقل ، وهذا الجمع يختص بمن يعقل قيل فيه  
أربعة اقوال :

احدها - فظل اصحاب الاعناق لها خاضعين ، وحذف المضاف ، واقام  
المضاف اليه مقامه لدلالة الكلام عليه .  
الثاني - انه أراد بالاعناق الرؤساء والجماعات ، كما يقال جاءه عنق من  
الناس أي جماعة .

الثالث - ان يكون على الافحام . قال ابو عبيدة ، والمبرد « خاضعين » من  
صفة الهاء والميم ، في قوله « اعناقهم » كما قال جرير :

أرى من السنين أخذت مني      كما أخذ السرار من الهلال (١)  
فعلى هذا يكون ترك الاعناق وأخبر عن الهاء والميم ، وتقديره فظلوا  
خاضعين لها والاعناق مقحمة .

الرابع - أنها ذكرت بصفة من يعقل لما نسب اليها ما يكون من العقلاء  
كما قال الشاعر :

تمزقتهما والديك يدعو صياحه      إذا ما بنوا نعش دنوا فتصوبوا (٢)  
ويروي نادى صياحه . ثم اخبر تعالى عن هؤلاء الكفار الذين تأسف  
النبي ( ص ) على عدولهم عن ايمانهم انه ليس يأتيهم ذكر من الرحمن يعني  
القرآن . كما قال تعالى « انا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » (٣) وقال « إن

(١) دبراته « دار بيروت » ٣٤١ (٢) قائله النابغة الجعدي . اللسان (نعش)

(٣) سورة ١٥ الحجر آية ٩

هو إلا ذكر وقرآن مبين » (١) ووصفه بأنه محدث ، ولذلك جره ، لأنه صفة  
لـ ( ذكر ) . وقوله « إلا كانوا عنه معرضين » أي يتولون عنه ولا ينظرون فيه .  
قال الفراء : إنما قال « فظلت » ولم يقل « فتظل » لأنه يجوز أن يعطف على  
مجزوم الجزاء بـ ( فعل ) لأن الجزاء يصلح في موضع ( فعل ، يفعل ) وفي موضع  
( يفعل ، فعل ) لأنك تقول : إن زرتني زرتك وإن زرتني أزرك ، والمعنى واحد  
قوله تعالى :

﴿ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ (٦) أَوَلَمْ  
يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ (٧) إِنَّ  
فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ  
الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٩) أربع آيات بلاخلاف .

أخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار الذين وصفهم بأنهم كذبوا بآيات الله  
وجحدوا رسوله وأنه سيأتيهم فيما بعد ، يعني يوم القيامة « أخبار ما كانوا به  
يستهزون » وإنما خص المكذب بالبيان الأنباء ، مع أنها تأتي المصدق والمكذب ،  
من حيث أن المكذب يعلم بها بعد أن كان جاهلاً . والمصدق كان عالماً بها .  
فلذلك حسن وعيد المكذب بها ، لأن حاله يتغير إلى الحسرة والندم . والاستهزاء  
السخرية ، وهو طلب اللهو بما عند الطالب صغير القدر .

ثم قال « أو لم يروا » هؤلاء الكفار « إلى الأرض كم أنبتنا فيها من كل  
زوج كريم » من أنواع النبات ، فيستدلوا على توحيده ، بأن يعلموا أن ذلك



لا يقدر عليه غيره . ولا يتأتى من سواه ، ممن هو قادر بقدرة . لأنه لو تأتى من غيره لتأتى منا لأننا قادرون أيضاً بقدرة . فلما استحال منا علمنا استحالة ذلك ممن يجري مجرانا ، فإذا الفاعل لذلك مخالف لنا ، وأنه قادر لنفسه .

ثم أخبر تعالى أن فيما ذكره من انمات النبات من كل زوج كريم ، للدلالة لمن يستدل بها ، ومن يتمكن من ذلك ، وإن أكثر الكفار لا يصدقون بذلك ، ولا يعترفون به عنادا وتقليداً لأسلافهم ، وحباً للراحة ، وهرباً من مشقة التكليف ومعنى « كل زوج كريم » يعني مما يأكل الناس والانعام ، في قول مجاهد . وقيل : من الشيء . ومشاكله في الانتفاع به . وقيل : من كل زوج كريم من انواع تكرم عند أهلها . وقيل : من كل نوع معه قرينه من أبيض وأحمر وأصفر . وحلو وحامض ، وروائح وغير ذلك مختلفة . ثم قال « وإن ربك » يا محمد « هو العزيز » الغني القادر الذي لا يعجز ولا يغاب « الرحيم » أي المنعم على عباده بأنواع النعم التي ذكرها .

قوله تعالى :

﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٠) قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ (١١) قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (١٢) وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ (١٣) وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (١٤)﴾ خمس آيات بلاخلاف .

قرأ « ويضيق صدري » ولا ينطلق لساني « بالنصب يعقوب ، عطفًا على « ان يكذبون » الباقون - بالرفع - عطفًا على « أخاف » ويجوز أن يكون على

الاستئناف . والمعنى : واني يضيق صدري .

يقول الله تعالى لانيه محمد ( ص ) واذكر يا محمد الوقت الذي نادى فيه ربك - الذي خلقك - موسى ، ومعناه قال له : يا موسى ، بأن ائت القوم الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعاصي . ثم بين : من القوم الموصوفون بهذه الصفة ؟ بان قال ﴿ قوم فرعون ﴾ وهو عطف بيان ﴿ ألا يتقون ﴾ وإنما قال بالياء ، لأنه على الحكاية . وتقديره : فقل لهم : ألا تتقون ، ومثله ﴿ قل للذين كفروا سيفليون ﴾ ( ٥ ) بالياء . والتاء . ولو قرئ بالتاء كان جائزاً ، والتقوى مجانبة القبائح بفعل المحاسن : اتقى الله يتقيه اتقاء أي اتقى عقابه بطاعته بدلا من معصيته ، واصله صرف الأمر بحاجز بين الصارف وبينه .

ثم حكى ما قال موسى وجوابه ، فانه قال يا ﴿ رب اني أخاف أن يكذبون ﴾ ولا يقبلون مني . والخوف انزعاج النفس بتوقع الضرر ، ونقيضه الامن وهو سكوت النفس الى خلوص النفع ، ونظير الخوف الفرع والذعر والجزع . والتكذيب تصوير الخبر كاذباً باضافة الكذب اليه ، كذبه تكديماً وأكذبه إكذاباً والكذب نقيض الصدق ، والكذب كله قبيح ، والتكذيب على وجهين : فتكذيب الصادق قبيح ، وتكذيب الكاذب حسن .

وقوله « ويضيق صدري ولا ينطلق لساني » حكاية أيضاً عما قال موسى ، وضيق الصدر غم يمنع من سلوك المعاني في النفس ، لأنه يمنع منه كما يمنع ضيق الطريق من السلوك فيه . وقوله « ولا ينطلق لساني » أي لا ينبعث بالكلام

( ٩ ) سورة ٣ آل عمران آية ١٢

﴿ ج ٨ م ٢ من التبيان ﴾

وقد يتعذر ذلك لآفة في اللسان ، وقد يتعذر لضيق الصدر ، وغروب المعاني الي  
تطلب الكلام . وقوله « فارسل الى هارون » يعني لمعاونتي ، كما يقال : إذا نزلت  
بنا نازلة أرسلنا اليك أي لتعيننسا . وقيل : إنما طلب المعاونة حرصاً على القيام  
بالطاعة . « ولا ينطق لساني » للعقدة التي كانت فيه . قال الجبائي : لم يسأل موسى  
ذلك إلا بعد أن أذن الله تعالى له في ذلك ، لأن الانبياء لا يسألون الله إلا ما يؤذن  
لهم في مسألته .

وقوله « ولهم علي ذنب » يعني قتل القبطي الذي قتله موسى حين استصرخ  
به واحداً من أصحابه من بني اسرائيل - ذكره مجاهد وقتادة - وقوله « فأخاف  
أن يقتلون » بدل ذلك المقتول .

### قوله تعالى

﴿ قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنْ أَمَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ (١٥) فَأْتِيَا  
فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رُسُلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦) أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي  
إِسْرَآئِيلَ (١٧) قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكْ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ  
سِنِينَ (١٨) وَفَعَلْتَ فَعَلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ (١٩)  
قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ (٢٠) ست آيات .

هذا خطاب من الله تعالى جواباً لموسى عما حكاه ه « قال كلا » لا يقتلونك  
« فاذهبَا » ومعنى ( كلا ) زجر أي لا يكون ذلك ، ولا يقتلونك « فاذهبَا »  
أمر لموسى وهارون على ما اقترحه موسى فاجيب اليه « فاذهبَا بآياتنا » أي

بأدلتنا ومعجزاتنا التي خصكم الله بها ، ﴿ انا معكم مستمعون ﴾ أي نحن نحفظكم  
ونحن سامعون ما يجري بينكم ، فهو ( مستمع ) في موضع ( سامع ) لأن الاستماع  
طلب السمع بالصغاء اليه ، وذلك لا يجوز عليه تعالى ، وانما قال بهذا اللفظ ، لأنه  
أبلغ في الصفة ، وأشد في التعظيم - والله تعالى سامع بما يغني عن مذكر مستمع -  
لينبئ عن هذا المعنى ، ووصفه بـ سامع يغني عن سماع الجماعة التي يقع سماعهم  
معاونة وإنما قال ( مستمعون ) بلفظ الجمع بناء على قوله ﴿ انا ﴾ وأمرها بأن  
يأتيا فرعون وأن يقولوا له ﴿ انا رسول رب العالمين ﴾ أرسلنا الله اليك لندعوك  
الى عبادته ، وترك الاشارة به ، وانما قال ﴿ رسول ﴾ على التوحيد ، وهو  
اللاتين ، لأن المعنى ان كل واحد منا رسول رب العالمين ، وقد يكون الرسول  
في معنى الجمع قال الهذلي :

الكني اليها وخير الرسو ل أعلمهم بنواحي الخبر (١)

أي وخير الرسل . وقيل : إنه في موضع رسالة ، فكما يقع المصدر موقع الصفة  
كذلك تقع الصفة موقع المصدر . والارسال جعل الشيء ماضياً في الامر ، ومثله  
الاطلاق والبعث ، وانشد في ذلك :

لقد كذب الواشون ما بحث عندهم بسر ولا أرسلتهم برسول (٢)  
أي برسالة ، وقال الآخر :

ألا من مبلغني خفاها رسولا بيت أهلك منتهاها (٣)

فأنشده تأنيث الرسالة . وقوله « أن ارسل معنـا بني اسرائيل »  
أي أمرك الله بأن تطلق صراح بني اسرائيل ليحيثوا معنا ، وفي الكلام  
حذف وتقديره : إنهما مضيا الى فرعون ، وقالاه ما أمرهم الله به

(١) تفسير القرطبي ١٣ / ٩٣ (٢) مر هذا البيت في ١ / ٣٦٨

(٣) قائله عباس بن مرداس تفسير الطبري ١٩ / ٣٨ والقرطبي ١٣ / ٩٤



فقال فرعون لموسى « ألم نربك فينا وليداً » فالترية تنشئة الشيء . حالا بعد - حال : رباه يريه ، ومثله نماء ينميه نماء . وقوله « وليداً » أي حين كنت طفلاً صغيراً « ولبت فينا من عمرك سنين » أي اقت سنين كثيرة عندنا ، ومكثت . وفي ( عمر ) ثلاث لغات - ضم الميم وإسكانها مع ضم العين ، وفتح العين وسكون الميم . ومنه قوله « لعمرك » ( ١ ) ، وعمر الإنسان بالفتح لا غير ، وفي القسم أيضاً بالفتح لا غير .

وقوله « وفعلت فعلتك التي فعلت » يعني قتلك القبطي . وقرأ الشعبي « فعلتك » بكسر الفاء مثل الجلسة والركبة ، وهو شاذ لا يقرأ به . وقوله « وانت من الكافرين » قيل في معناه قولان :

أحدهما - قال ابن زيد أنت من الجاحدين لنعمتنا .

الثاني - قال "سدي" أراد كنت على ديننا هذا الذي تعيبه كافراً بالله . وقال الحسن : وأنت من الكافرين أي في أي إهلك . وقيل : من الكافرين لحق تربيتي ، فقال له موسى ( ع ) في الجواب عن ذلك « فعلتها » يعني قتل القبطي « وأنا من الضالين » قال قوم : يعني من الضالين أي من الجاهلين بأنها تبلغ القتل . وقال الجبائي « وأنا من الضالين » عن العلم بأن ذلك يؤدي إلى قتله . وقال قوم : معناه « وأنا من الضالين » عن طريق الصواب ، لأنني ما تعمده . وإنما وقع مني خطأ ، كما يرمي إنسان طائراً فيصيب انساناً .

قوله تعالى :

﴿ فَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي

مَنْ الْمُرْسَلِينَ (٢١) ، وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ (٢٢) قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ (٢٣) قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (٢٤) قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمْعُونَ (٢٥) خمس آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى حاكياً عن موسى أنه قال لفرعون : إني فررت منك لما خفتك ، فالفرار الذهاب على وجه التحرز من الإدراك ، ومثله الهرب : فرّ يفر فراراً ، ومنه يفتر أي يضحك ، لانه يباعد بين شفتيه مبادعة الفرار .

وقوله « فوهب لي ربي حكماً » فالهبة الصلة بالنائل . وهب له هبة فهو واهب ، واستوهبه كذا إذا سأله هبته ، وتواهبوا ما بينهم إذا اسقطوها عنهم على جهة الهبة . والحكم العلم بما تدعو إليه الحكمة ، وهو الذي وهبه الله تعالى لموسى من التوراة . والعلم بالحلال والحرام وسائر الأحكام . والخبر عما يدعو إليه الحكم أيضاً يسمى حكماً . والحكم - ههنا - أراد به النبوة - في قول جماعة من المفسرين - وقوله « وجعلني من المرسلين » أي جعلني الله نبياً من جملة الانبياء .

وقوله « وتلك نعمة تمنها عليّ أن عبدت بني إسرائيل » قيل في معناه قولان :

أحدهما - ان اتخذاك بني إسرائيل عبيداً قد أحبط ذلك ، وإن كانت نعمة عليّ .

الثاني - إنك لما ظلمت بني إسرائيل ولم تظلمني عددتها نعمة عليّ ؟

وقيل قول ثالث - انه لا يوثق بأنها نعمة منك مع ظلمك بني اسرائيل في تعييدهم ، وفي كل ذلك دلالة وحجة عليه ، وتقريع له .  
ويجوز في ﴿ أن ﴾ النصب بمعنى لتعييدك بني اسرائيل ، والرفع بالرد على النعمة أي على تعييدك بني اسرائيل . والتععيد اتخاذ الانسان أو غيره عبداً تقول عبده وأعبده بمعنى واحد ، قال الشاعر :

علام يعبدني قومي وقد كثرت فيهم أباعر ما شاءوا وعبدان (١)  
وقال الجبائي بين أنه ليس لفرعون عليه نعمة ، لان الذي تولى تربيته أمه وغيرها من بني اسرائيل بأمر فرعون لما استعبدهم . وقال الحسن : أراد أخذت أموال بني اسرائيل ، واتخذتهم عبيداً فأنفقت عليّ من أموالهم . فاراد أن لا يسوّغه ما ائتمن به عليه . وقال قوم : أراد أوتلك نعمة؟! مستفهماً واسقط حرف الاستفهام .

وقوله تعالى ﴿ قال فرعون وما رب العالمين ﴾ حكاية من الله أن فرعون قال لموسى أي شيء رب العالمين الذي تدعوني الى عبادته ، لان هذا القول من فرعون يدل على ان موسى كان دعاه الى طاعة الله وعبادته . وقيل : ان فرعون عجب من حوله من جواب موسى ، لانه طلب منه أي أجناس الاجسام هو؟ جهلا منه بما ينبغي أن يسأل عنه، فقال موسى في جوابه « رب السموات والارض وما بينهما » أي رب العالمين هو الذي اخترع السموات والارض وخلقهما ، وخلق ما بينهما من الحيوان والجماد والنبات « إن كنتم موقنين » بذلك مصدقين به فقال فرعون - عند ذلك - لمن حوله من أصحابه « ألا تسمعون » أي ألا تصفون اليه ، وتفهمون ما يقول معجباً لهم من قوله، حين عجز عن محاورته ومجاوبته .

قوله تعالى:

﴿ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (٢٦) قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ  
الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ (٢٧) قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا  
بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (٢٨) قَالَ لَنْ آتَخَذَ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَنَّكَ  
مِنَ الْمَسْجُونِينَ (٢٩) قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ﴾ (٣٠) خمس  
آيات بلا خلاف .

قال لما قال فرعون لمن حوله « ألا تستمعون » الى قول موسى فانه  
يقول ربه رب العالمين الذي خلق السموات والارض وما بينهما ! معجبا  
لهم من قوله ، قال موسى « ربكم » الذي خلقكم ويملك تدبيركم وخلق  
آباءكم الاولين ، وملك تدبيرهم ، وتدير جميع الخلق . والاول الكائن قبل غيره  
والآخر الكائن بعد غيره ، والكائن على صفة اول في كونه على تلك الصفة ، نحو  
الاول في دخول الدار ، فقال فرعون - عند ذلك حين لم يجد جوابا لكلام موسى -  
لقومه « إن رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون » بموه عليهم ، اني اسأله عن ماهية  
رب العالمين فيجيبني عن غير ذلك ، كما يفعل المجنون . والمجنون داه يعترى النفس  
يفطي على العقل ، وأصله الستر من قولهم : جنه الليل وأجنه إذا ستره بظلمته  
والجنة البستان الذي يحنه الشجر ، فقال موسى عند ذلك ان الذي ذكرته انه  
« ربكم ورب آبائكم الاولين » . . . . « هو رب المشرق والمغرب » فالمشرق  
الموضع الذي تطلع منه الشمس ، والمغرب الموضع الذي تغرب فيه الشمس يقال :



شرقت الشمس شروقاً إذا طلعت ، وأشرقت إشراقاً إذا أضاءت وصفت .  
 « وما بينهما إن كنتم تعقلون » ذلك وتندبرونه ، فلما طال على فرعون الاحتجاج  
 من موسى تهدده « قال لئن اتخذت الهماً غيри » يعني معبوداً سواي  
 « لا جعلنك » من المسجونين أي محبوساً من جملة المحبيين ، فقال له موسى  
 « أولو جثتك بشيء مبین » يعني بمعجزة تدل على صحة ما ادعيت به تبينني من غيري  
 والمعنى ان جثتك بشيء يدل على صدقي تحبسنى ؟ !

قوله تعالى :

﴿ قَالَ فَاتِّبِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٣١) فَأَلْقَى عَصَاهُ  
 فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ (٣٢) وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ (٣٣)  
 قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ (٣٤) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ  
 مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ (٣٥) قَالُوا أَرِجْهِ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ  
 فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ (٣٦) يَا تَوَكُّبِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ (٣٧) فَجُمِعَ  
 السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (٣٨) وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ  
 مُجْتَمِعُونَ (٣٩) لَعَلَّكُمْ تَتَّبِعُوا السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴾ (٤٠)

عشر آيات بلا خلاف .

لما قال موسى لفرعون « أَرِ لَوْ جثتك بشيء مبین » قال « فرعون » فات به  
 إن كنت من الصادقين « أي هات ما أدعيت به المعجزة إن كنت صادقاً

« فألقى عصاه » حينئذ موسى « فاذا هي ثعبان مبين » وهي الحية العظيمة، ومنه الثعب وهو المجرى الواسع، وانثعب الماء انثعباً إذا جرى باتساع، ومنه الثعبان لأنه يجري باتساع لعظمه. وفي قلب العصا حية دالتان :

إحداها - دلالة على الله تعالى، لأنه بما لا يقدر عليه إلا هو، وليس مما يلبس باليجاب الطباع، لأنه اختراع، للانقلاب في الحال.

والثاني - دلالة على النبوة بموافقته الدعوة مع رجوعها الى حالتها الاولى لما قبض عليها. وقيل : الثعبان الحية الذكر، ووصفه تعالى العصا - ههنا - بأنها صارت مثل الثعبان، لا ينافي قوله « كأنها جان » من وجوه :

أحدها - انه تعالى لم يقل، فاذا هي جان، كما وصفها بأنها ثعبان، وانما شبهها بالجان، ولا يجوز أن تكون مثله على كل حال.

والثاني - انه وصفها بالثعبان في عظمها، وبالجان في سرعة حركتها، فكأنها مع كبرها في صفة الجان لسرعة الحركة، وذلك أبلغ في الاعجاز.

وثالثها - انه أراد أنها صارت مثل الجان في أول حالها، ثم تدرجت الى ان صارت مثل الثعبان، وذلك ايضاً أبلغ في باب الاعجاز.

ورابعها - ان الحالين مختلفان، لأن أحدهما كانت حين ألقى موسى فصارت العصا كالثعبان، والحالة الأخرى حين أوحى الله اليه وناداه من الشجرة.

ومعنى (مبين) قال ابن عباس: انه ثعبان لا شبهة فيه. وقيل: معناه مبين وجه الحجة به. وروي أنها غرزت ذنبها في الارض ورفعت رأسها نحو الميل الى السماء، ثم

انحطت فجعلت رأس فرعون بين ناييها، وجعلت تقول: مرني بما شئت،

﴿ ج ٨ م ٣ من التبيان ﴾

فناداه فرعون أسألك بالذي أرسلك لنا اخذتها ، فخذها ، فعادت عصا ، كما كانت - ذكره ابن عباس ، والمنهال - .

وقوله « ونزع يده » أي أخرجها من جيبه أو من كفه على ما روي . ويجوز أن يكون المراد حسر عن ذرائعه . والمعنى أنه نزعها عن اللباس التي كان عليها . والنزع إخراج الشيء مما كان متصلاً به ، وملاًبساً له .

وقوله « فاذا هي بيضاء » يعني بياضاً نورياً كالشمس في إشراقها - (لناظرين) إليها من غير برص ، فقال فرعون عند ذلك لأشراف قومه الذين حوله (إن هذا) يعني موسى (لساحر عليم) أي عالم بالسحر والحيل (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره) قيل معناه يريد أن يخرج عبيدكم بني إسرائيل قهراً . ويحتمل أن يكون أراد يخرجكم من دياركم ويتغلب عليكم (فاذا تأمرون) في تأديبه ، وإنما شاور قومه في ذلك مع أنه كان يقول لهم : انه إله ، لأنه يجوز أن يكون ذهب عليه وعلى قومه أن الاله لا يجوز أن يشاور غيره ، كما ذهب عليهم أن الاله لا يكون جسماً محتاجاً ، فاعتقدوا إلهيته لما دعاهم إليها مع ظهور حاجته التي لا اشكال فيها ، فقال لفرعون اشراف قومه الذين استشارهم « أرجه وإخاه » أي آخرهما ، فالأرجاء التأخير ، تقول : أرجأت الأمر أرجئه إرجاء ، وهم المرجئة ، لأنهم قالوا بتأخير حكم الفساق في لزوم العقاب . وقيل : إنما أشاروا بتأخيرهم ولم يشيروا بقتله ، لأنهم رأوا أن الناس يفتنون به ان قتل ، وإن السحرة اذا قاومتهم زال ذلك الافتتان ، وكلن له حينئذ غدر في قتله أو حبسه بحسب ما يراه .

وقوله « وابعث في المدن حاشرين » أي ارسل حاشرين يحشرون الناس من جميع البلدان . فالحشر السوق من جهات مختلفة الى مكان واحد ،

حشره يحشره حشرًا، فهو حاشر والشيء محشور، وانحشر الناس الى مكان إذا اجتمعوا اليه. والسحر لطف الحيلة حتى يتوهم المموء عليه أنه حقيقة. وقوله ﴿يَا تَوَكَّلْ﴾ أي ينجيوك ﴿بِكُلِّ سِحَارٍ﴾ مبالغة فيمن يعمل بالسحر ﴿عَلِيمٌ﴾ أي عالم بالسحر، وفي الكلام حذف، لان تقديره إنه انفذ الحاشرين في المداين وانهم حشروهم ﴿فَجَمَعَ السَّحَرَةَ﴾ على ما قالوه ﴿لَمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ لوقت يوم بعينه اختاروه وعينوه ﴿وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مَحْجَمُونَ﴾ لعنا تتبع السحرة ﴿إِنْ غَابُوا عَنْكَ مُوسَى فَاغْلِبْهُ﴾ بالاستعلاء بالقوة : غلبه يغلبه غلبة إذا قهره، وتغلب تغلباً وغالبه مغالبة وتغالباً تغالباً، وقد يوصف المستعلي على غيره بالحجة بأنه غلبه.

قوله تعالى:

﴿ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنْ لَنَا لِأَجْرٍ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ (٤١) قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُتَّقِينَ (٤٢) قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ (٤٣) فَأَلْقَوْا حِبَاءَ الْأُمِّ وَعَصِيَّتَهُمْ وَقَالُوا بَعِزَّةٌ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ (٤٤) فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ (٤٥) آيات بلا خلاف .

قرأ حفص « تلقف » بتخفيف القاف . الباقون - بتشديدها - إلا أن البرزي وابن فليح وقبل شددوا التاء . قال ابو علي : من خفف القاف ، فهو الوجه ، لأن من شدها يريد تلقف ، فادغم ، وانما أدغم ، لأنه يلزمه إذا ابتدأ

على هذه القراءة أن يجتلب همزة الوصل ، وهمزة الوصل لا تدخل على الافعال المضارعة ، كما لا تدخل على اسماء الفاعلين .

حكى الله تعالى أن السحرة لما حشروهم الى فرعون وحضروا بين يديه قالوا له « آئن لنا لأجرآ ان كنا نحن الغالين » اي هل لنا أجر جزاء على غلبنا اياه ان غلبناه . ومن قرأ على الخبر « إن لنا » أراد انهم ليتقنهم بالأجر أخبروا بذلك . والاول أقوى لقوله « قال نعم » وذلك جواب الاستفهام . والاجر الجزاء على العمل بالخير . والجزاء على الشر يسمى عقاباً ، ولذلك اذا دعي لانسان قيل : آجرك الله . والمعنى آئن لنا لأجرآ عند الملك؟ والغالب الذي يعلو على غيره الذي يمنع في نفسه بما يصير اليه في قبضة ، فالله غالب كل شيء ، بمعنى أنه عال عليه لدخوله في مقدوره ، لا يمكنه الخروج منه ، فقال لهم فرعون في جواب ذلك : « نعم » لكم على ذلك الأجر الجزيل « وانكم » مع ما تعطون من الجزاء « اذآلمن المقربين » . والمقرب المدني من مجلس الكرامة ، واختصاصه بها . ثم حكى ما قال موسى للسحرة ، فانه قال لهم « ألقوا ما أنتم ملقون » وهذا بصورة الأمر والمراد به التحدي ، والمعنى اطرحوا ما انتم ملقوه « فalcوا حبالهم وعصيهم » أي طرحت السحرة ما كان معهم من السحر من الحبال والعصي التي سحروها وموهوا بأنها تسعى وتحرك . وقيل : انهم جعلوا فيها زيقاً ، وطرحوها في الشمس ، فلما حيت بالشمس تحرك الزيت ، لانه إذا حي من شأنه أن يصعد فتحركت لذلك الحبال والعصي ، فظن الناظرون أنها تحرك . وقالوا حين طرحوها ما معهم « بعزة فرعون » والعزة القوة التي يتمتع بها من لحاق الضيم بعلو منزلتها ، وهذا القول قسم منهم وإن كان غير مبرور « إنا لنحن الغالبون » لموسى فيما أتى به « فالتى » عند ذلك « موسى عصاه فاذا هي تلقف ما يأفكون »

أي تناولت العصا ما موتهوا به في ادنى مدة من الزمان ، والتلف تناول الشيء .  
بالغم بسرعة ، تقول : تلفت تلفناً والتفت التفافاً واستلف استلفافاً . ومعنى  
( ما يافكون ) ما يوهمون الانقلاب زوراً وبهتاناً . وقيل كان عدد السحرة اثني  
عشر ألفاً وكلهم أقر بالحق عند آية موسى .

قوله تعالى :

﴿ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ (٤٦) قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٧)  
رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ (٤٨) قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ  
لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٤٩) لَا قُطْعَنَ  
أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا صَلْبَيْكُمْ أَجْمَعِينَ (٥٠) قَالُوا  
لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴾ (٥١) ست آيات .

قرأ أهل الكوفة لإحفاصاً وروح «أأمتم» بهمزين مخففتين على الاستفهام . وروى  
حفص وورش ورويس بهمزة واحدة على الخبر . الباقون بهمزين الأولى مخففة والثانية  
ملينة . ولم يفصل أحد بين الهمزين بألف . وقد بينا نظائره فيما تقدم في الاعراف .  
حكى الله تعالى أن السحرة لما يهرم ما أظهره موسى ( ع ) من قلب العصا حية  
وتلفها جميع ما اتعبوا نفوسهم فيه علموا أن ذلك من فعل الله ، وأن احداً من  
البشر لا يقدر عليه فآمنوا عند ذلك ، وأذعنوا للحق وخروا ساجدين لله شكراً  
على ما أنعم به عليهم ووقفهم . للإيمان ، وأنهم قالوا عند ذلك « آمنا » وصدقنا  
« رب العالمين » الذي خلق الخلق كلهم ، الذي هو « رب موسى وهارون » وإنما

خص رب موسى وهارون بالذكر دون غيرهما ، وإن كان رب كل شيء ، لليلين عن المعنى الذي دعا الى ربوبيته موسى وهارون ، لأن الجبال كانوا يعتقدون ربوبية فرعون ، فكان إخلاصهم على خلاف ما يقوله الأغبياء ، والمعنى الذي ألقاهم ساجدين قيل فيه قولان :

احدهما - إن الحق الذي عرفوه القام ساجدين .

الثاني - انهم ألقوا نفوسهم ساجدين لما عرفوا من صحة الدعاء الى الدين . فقال عند ذلك فرعون مهدداً لهم « أأنتم له » أي صدقتم له فيما يدعوا اليه منكراً عليهم « قبل أن آذن لكم » في تصديقكم . ثم قال « إنه لكبركم » أي استاذكم وعالمكم « الذي علمكم السحر فلسوف تعلمون » فيما بعد ما افعله بكم جزاء على تصديقكم إياه ، ودخلت اللام في الكلام تأكيذاً ، ثم فسر ذلك ، فقال « لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف » يعني قطع اليد من جانب ، والرجل من الجانب الآخر كقطع الرجل اليسرى واليد اليمنى « ولا صلبنكم » مع ذلك « أجمعين » على الجذوع ، ولا أترك واحداً منكم ، لا تتناله عقوبتي ، فقالوا له في الجواب عن ذلك « لا ضرر » أي لا ضرر علينا بما تفعله يقال : ضره يضره ضراراً ، وضاره يضره ضريراً ، وضاره يضره ضروراً لغة قليلة . وقوله « انا الى ربنا منقلبون » أي مصيرنا إلى ثواب الله لا يضرنا ما تفعله بنا . وقال الجبائي : في الآية دلالة على ان للانسان أن يظهر الحق وإن خاف القتل . وقال الحسن : لم يصل فرعون إلى قتل أحد منهم ولا قطعه . وقال قوم : أول من قطع الايدي والارجل فرعون .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَاَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ

الْمُؤْمِنِينَ (٥٢) وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِلَيْكُمْ مُتَّبِعُونَ (٥٣)  
فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ (٥٤) إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ  
قَلِيلُونَ (٥٥) وَإِنَّهُمْ لَكَاغِتُونَ (٥٦) وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ (٥٧)  
فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٥٨) وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٥٩)  
كَذَٰلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بِنِي إِسْرَٰئِيلَ (٦٠) فَأَتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ (٦١)

### عشر آيات بلا خلاف .

قرأ أهل الكوفة وابن عامر إلا الحلواني « حاذرون » بألف ، الباقون  
بغير ألف . من قرأ بالالف قال : هو مثل شرب ، فهو شارب ، وحذر فهو  
حاذر . وقيل : رجل حاذر فيما يستقبل ، وليس حاذراً في الوقت ، فإذا كان  
الحذر له لازماً قيل رجل حذر مثل سؤال وسائل ، وطمع وطامع ، وكلن يجوز  
ضم الذال لانهم يقولون : حذر وحذر - بكسر الذال وضمها - مثل يقط ويقظ  
وفطن وفطن .

وقرأ عبد الله بن السائب « حادرون » بالذال - المهملة - بمعنى نحن أقوىاء  
غلاظ الاجسام ، يقولون : رجل حادر أى سمين ، وعين حدره بدره إذا كانت  
واسعة عظيمة المقلة ، قال امرؤ القيس :

وعين لها حدره بدره      شقت مآقيهما من آخر (١)

وقيل الفرق بين الحاذر والحذر أن الحاذر الفاعل للحذر ، أن يناله مكر ومه والحذر



المطبوع على الحذر وقيل . « حاذرون » مؤدون في السلاح أى ذؤوا أداة من السلاح المستعدون للحروب من عدو ، والحذر اجتناب الشيء خوفاً منه ، حذر حذراً ، فهو حاذر وحذره تحذيراً ، وتحذر تحذراً وحاذره محاذرة وحذاراً .

أخبر الله تعالى عن السحرة أنهم حين آمنوا وقالوا أفرعون : لا ضرر علينا بما تفعل بنا ، لا نأمنقلبنا الى الله ونوابه ، قالوا « إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا » أى ما فعلنا من السحر وغيره ، لأننا كننا اول من صدق بموسى وأقر بنبوته ، بما دعا اليه من توسيد الله ونفي التشبيه عنه ممن كان يعمل بالسحر . وقيل : أنهم اول من آمن عند تلك الآية . ومن قال : هم اول من آمن من قومه فقد غلط ، لأن بني اسرائيل كانوا آمنوا به . ولو كسرت الهمزة من ( إن ) على الشرط كان جائزاً . والطمع طلب النفس للخير الذى يقدر فيها انه يكون . ومثله الأمل والرجاء والخطايا جمع خطيئة ، وهي الزوال عن الاستقامة المؤدية الى الثواب .

ثم حكى تعالى انه أوحى الى موسى ، وامره بأن يسري بعباد الله الذين آمنوا به ، ويخرجوا من بلد فرعون ، وهم بنوا اسرائيل المقرون بنبوته . يقال سرى وأسرى لغتان ، فمن قطع الهمزة قال : هو من اسرى يسرى ، ومن وصلها فمن سرى يسرى . واعلمهم أن فرعون وجنوده يتبعونهم ، ويخرجون في طلبهم وتبع واتب لغتان .

ثم حكى أيضاً ان فرعون ارسل برسله في المدائن حاشرين يحشرون الناس اليه الذين هم جنوده . وقيل : انه حشر جنده من المدائن التي حوله ليقبضوا على موسى وقومه ، لما ساروا بأمر الله ( عز وجل ) فلما حضروا عنده ، قال لهم « إن هؤلاء » يعني أصحاب موسى « لشرذمة قليلون » والشرذمة العصابة

الباقية من غضبه كثيرة ، وشرذمة كل شيء بقيته القليلة ، ومنه قول الراجز :

جاء الشتاء وقيصي اخلاق      شراذم يضحك منه التواق (١)

وقال عبد الله بن مسعود : الشرذمة الذين قللهم فرعون من بني اسرائيل كانوا ستمائة ألف وسبعمائة ألفاً ، وانما استقلهم ، لأنه كان على مقدمته سبعة آلاف الف على ما قال بعض المفسرين . ثم قال « وانهم » مع قلتهم « لنا لغاظون » أي يغيظوننا بمخالفتهم إيانا ، ويقال : جمع قليل وقليلون ، كما يقال حي واحد ، وواحدون .

ثم اخبر تعالى عن فرعون أنه قال لجنده « انا لجميع حذرون » منهم قد استعدنا لقتالهم .

ثم اخبر تعالى عن كيفية إهلاكهم بأن قال « فاخرجناهم » يعني فرعون وقومه « من جنات » وهي البساتين التي تجنحها الاشجار « وعيون » جارية فيها « وكنوز » يعني اموال لهم مخبئة بعضها على بعض في وادع غامضة من الارض ومنه كناز التمر وغيره مما يعابأ بعضه على بعض « ومقام كريم » فالمقام الموضع الذي يقيمون فيه . ويجوز أن يكون مصدرآ و « الكريم » هو الحقيق باعطاء الخير الجزيل ، لأنه اهل للكرم ، وهي صفة تعظيم في المدح : كرم كرمآ واكمه إكرامآ ، وتكرم تكرمآ . وقيل : المقام الكريم المنابر . وقيل مجالس الامراء والرؤساء ! التي كان يحف بها الاتباع .

ثم قال تعالى « كذلك » أي مثل ذلك أي كما وصفنا لك اخبارهم « واورثناها بني اسرائيل » أي نعم آل فرعون بأن اهلكنا آل فرعون وملكنا ديارهم واملاكهم

(١) سر تخريجہ فی ٦ / ٣٢٨

﴿ ج ٨ م ٢ من التبيان ﴾

لبني اسرائيل . والارث تركة الماضي ممن هلك لمن بقي . وقيل صار ذلك في ايدي بني اسرائيل في ايام داود وغيره . وقال الحسن : رجع بنو اسرائيل الى مصر بعد اهلاك فرعون وقومه .

وقوله « فاتبعوهم مشرقين » معناه تبعوا اثرهم وقت اشراق الشمس وظهور ضوئها وصفائه . وقيل معناه مصبحين ، ويقال : اتبع فلان فلاناً وتبعه اذا اقتفى اثره - لغتان - .

قوله تعالى :

﴿ فَلَمَّا تَرَأَ الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ (٦٢) ، قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ (٦٣) فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَأَنْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ (٦٤) وَأَزْلَفْنَا ثَمَ الْآخِرِينَ (٦٥) وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ (٦٦) ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ (٦٧) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (٦٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٦٩) وَأَتْلُ عَلَيْنِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ (٧٠) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ (٧١) عَشْرَ آيَاتٍ بِإِخْلَافٍ ٠

قرأ حفص « معي ربي » بفتح الياء ، وكذلك في جميع القرآن . البافون بسكونها ، فن سكن ذهب الى التخفيف ، ومن فتح فعلى أصل الكلمة لان الاسم على حرف واحد ، فقرأته - بالفتح - ان كان متصلاً بكلمة على حرفين .

وكان اصحاب موسى فزعوا من فرعون أن يلحقهم وحنروا موسى ، فقالوا « انا لمدركون » فقال لهم موسى (ع) - ثقة بالله - « كلا » ليس كما تقولون « ان معي ربي سيهدين » وقرأ الاعرج « لمدركون » مفتعلون ، من الادراك وادغم التاء في الدال . قال الفراء : دركت دراكاً وادركت ادراكاً بمعنى واحد ، مثل حفرت واخفرت ، بمعنى واحد ،

وقرأ حمزة وحده « تراء الجمعان » بالامالة . الباقون بالتخفيف على وزن ( تراعى ) لأنه تفاعل من الرؤية ، وهو فعل ماضٍ موحد ، وليس مثني ، لأنه فعل متقدم على الاسم ، ولو كان مثني لقال تراءوا ووقف حمزة « تراءى » بكسر الراء ممدود قليلاً ، لأن من شرطه ترك الهمزة في الوقف ، فترك الهمزة التي آخر الألف ، كأنه يريد بها ، فلذلك مد قليلاً . ووقف الكسائي « تراءى » اى بالامالة على وزن تراعى ، وتنادى . الباقون وقفوا بألفين على الأصل . وكذلك جميع ما في القرآن مثل « أنشأنا من انشاء » (١) و « أنزل من السماء ماء » (٢) كل ذلك يقفون بالمد بألفين . وحمزة يقف على الف واحدة . وإذا كانت الهمزة للتأنيث أسقطت الهمزة في الوقف عند الجميع نحو « يبضاه » (٣)

#### (١) سورة ٥٦ الواقعة آية ٣٥

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٢ و سورة ١٣ الرعد آية ١٩ وسورة ١٤ ابراهيم آية ٣٢ وسورة ١٦ النحل آية ٦٥ وسورة ٢٠ طه آية ٥٣ وسورة ٢٢ الحج آية ٦٣ وسورة ٣٥ فاطر آية ٢٧ وسورة ٣٩ الزمر آية ٢١

(٣) سورة ٧ الاعراف آية ١٠٧ وسورة ٢٠ طه آية ٢٢ وسورة ٢٦ الشعراء

آية ٣٣ وسورة ٢٧ النمل آية ١٢ وسورة ٢٨ القصص آية ٣٢ وسورة ٣٧ الصافات آية ٤٦

و ( انها بقرة صفراء ) ( ١ ) و ( الاخلاص ) ( ٢ ) فيشم الضمة في موضع الرفع ولا يشم الفتحة في موضع النصب .

اخبر الله تعالى انه ( لما تراء الجمعان ) جمع فرعون وجمع موسى أى تقابلا بحيث يرى كل واحد منهما صاحبه . ويقال : تراء نارهما أى تقابلا ، وانما جاز ثنية الجمع ، لانه يقع عليه صفة التوحيد ، فنقول : هذا جمع واحد ، ولا يجوز ثنية مسلمين ، لانه لا يقع عليه صفة التوحيد ، لانه على خلاف صفة التوحيد . ( قال أصحاب موسى انا لمدركون ) أى للمحقون . فالادراك اللاحق ، وادركته بهصري اذا رأته ، وادرك فتادة الحسن اى لحقه ، وادرك الزرع اذا لحق ببلوغه ، وادرك الغلام اذا بلغ ، وادركت القدر اذا انضجت ، فقال لهم : موسى « كلا » ليس الامر على ذلك « إن معي ربي » بنصره إياي « سيهدين » أي سيدلني على طريق النجاة من فرعون وقومه كما وعدني ، لأن الانبياء لا يخبرون بما لا دليل عليه من جهة العقل او السمع .

وقوله « فأوحينا اليه أن اضرب بعصاك البحر » أي امرناه بضرب البحر بعصاه . وقيل : هو بحر قازم الذي يسلك الناس فيه من اليمن ومكة الى مصر ، وفيه حذف ، لان تقديره فاضرب البحر « فانفلق » وقيل : انه صار فيه اثنا عشر طريقاً لكل سبط طريق « فكان كل فرق كالطود العظيم » فالطود الجبل ، قال الأسود بن يعفر النهشلي :

حلوا بأنقرة يحيش عليهم      ماء الفرات يجي من اطواد (٣)

( ١ ) سورة البقرة آية ٦٩      ( ٢ ) سورة ٤٣ الزخرف آية ٦٧  
( ٣ ) تفسر القرطبي ١٣ / ١٠٧ والطبري ١٩ / ٤٦ والاسان ( نقر ) وروايته  
فزولوا بأنقرة يسيل عليهم      ماء الفرات يجي من اطواد

وقوله « وأزلفنا ثم الآخرين » قال ابن عباس وقتادة : معناه قربنا الى البحر فرعون ، ومنه قوله « وأزلفت الجنة للمتقين » (١) أي قربت وادنيت قال المعجاج :

ناج طواه الأين مما وجفا      طي الليالي زلفاً فزلفاً

سمارة الهلال حتى احقوقفا (٢)

أي منزله يقرب من منزله ، ومنه قيل ليلة المزدلفة . وقال ابو عبيدة : معنى أزلفنا جمعنا ، وليلة مزدلفة ليلة جمع ، والمعنى قربنا قوم فرعون الى البحر كما يسرنا لبني اسرائيل سلوك البحر وكان ذلك سبب قربهم منهم حتى اقتحموه وقيل : معناه قربناهم الى المنية المحيية . وقت هلاكهم قال الشاعر :

وكل يوم مضى . او ليلة سلفت      فيها النفوس الى الاجال تزدلف (٣)

وانجينا موسى ومن معه يعني بني اسرائيل أنجينا جميعهم من الهلاك والفرق « ثم أغرقنا الباقين » من فرعون وأصحابه . وقال تعالى « إن في ذلك » يعني في فلق البحر فرقا ، وانجاء موسى من البحر ، وإغراق قوم فرعون ، لدلالة واضحة على توحيد الله وصفاته التي لا يشاركه فيها أحد .

ثم اخبر تعالى ان « أكثرهم لا يؤمنون » ولا يستدلون به بسوء اختيارهم كما يسبق في علمه . فالآخر - بفتح الخاء - الثاني من اثنين قسيم ( أحد ) كقولك نجى الله أحدهما ، وغرق الآخر ، والآخر - بكسر الخاء - هو الثاني قسيم الأول كقولك نجى الأول وهلك الآخر . وقيل : معنى « وما كان أكثرهم مؤمنين » ان الناس مع هذا البرهان الظاهر ، والسلطان القاهر ، بالامر المعجز

(٢) مر تخرجه في ٦ / ٧٦

(١) سورة ٢٦ الشعراء آية ٩٠

(٣) تفسير القرطبي ١٣ / ١٠٧

الذي لا يقدر عليه أحد غير الله ، ما آمن أكثرهم ، فلا تستنكر أيها الحق استنكار  
استيحاش من قعودهم عن الحق الذي تأتيمهم به ، وتدلهم عليه ، فقد جروا على  
عادة أسلافهم ، في انكار الحق وقبول الباطل .

وقوله « وإن ربك هو العزيز الرحيم » أي هو القادر الذي لا يمكن معارضته  
في أمره ، وهو مع ذلك رحيم بخلقه . وفي ذلك غاية الحث على طلب الخير من  
جهة الموصوف بهما . ثم قال لنبيه ( ص ) « وائل » يا محمد على قومك « نبأ  
إبراهيم » أي خبره ، حين « قال لآبيه وقومه ما » الذي « تعبدون » من  
دون الله ؟ ! يعني أي شيء معبودكم على وجهه الانكار عليهم ، لانهم كانوا  
يعبدون الأصنام .

قوله تعالى :

﴿ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِينَ (٧٢) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمُ  
إِذْ تَدْعُونَ أَوْ يَنْفَعُوكُمُ أَوْ يَضُرُّونَ (٧٣) قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا  
كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ (٧٤) قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ (٧٥) أَنْتُمْ  
وَأَبَاؤُكُمْ إِلَّا قَدُمُونَ (٧٦) فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ (٧٧) الَّذِي  
خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ (٧٨) وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ (٧٩) وَإِذَا مَرِضْتُ  
فَهُوَ يَشْفِينِ (٨٠) ﴾ تسع آيات بلاخلاف .

حكى الله تعالى ما أجاب به قوم إبراهيم حين قال لهم إبراهيم « ما تعبدون ؟ »  
فانهم « قالوا نعبد أصناماً فنظّل لها عاكفين » أي متعيمين مداومين على عبادتنا

يقال : عكف عكوفاً ، فهو عاكف ، واعتكف اعتكافاً . قال ابن عباس : معناه فنظّل لها مصلين . وقيل : في وجه دخول الشبهة عليهم في عبادة الاصنام أشياء : احدها - انهم اعتقدوا أنها تقربهم الى الله زلفى كما يتقرب بتقيل بساط الملك اليه .

ومنها - أنهم اتخذوا هياكل النجوم ليحفظوا بتوجه العبادة الى هياكلها ، كما يفعل بالهند .

ومنها - ارتباط عبادة الله بصورة يرى منها .

ومنها - انهم توهموا خاصية في عبادة الصنم يحظى بها ، كالخاصية في حجر المغناطيس .

والشبهة الكبرى العامة في ذلك تقليد الذين دخلت عليهم الشبهة ، ولذا مك « قالوا وجدنا آباءنا كذلك يفعلون » ولم يحتجوا بشيء سوى التقليد ، الذي هو فيج في العقول . والعبادة خضوع بالقلب في أعلى مراتب الخضوع ، فلا تستحق إلا بأصول النعم وبما كان في أعلى المراتب من الانسان ، فكل من عبد غير الله ، فهو جاهل بموجب العبادة ، كافر لنعم الله ، لان من حقه إخلاص العبادة له .

فقال لهم ابراهيم ( ع ) « هل يسمعونكم » هذه الاصنام التي تعبدونها إذا دعوتهم ! أي هل يسمعون أصواتكم ، لان اجسامهم لا تسمع « او ينفعونكم » بشيء من المنافع « او يضررون » بشيء من المضار . وانما قال ذلك ، لان من لا يملك النفع والضرر ، لا تحسن عبادته ، لانها ضرب من الشكر ، ولا يستحق الشكر إلا بالنعم ، فمن لا يصح منه الانعام يقبح شكره ، ومن قبح شكره قبحت عبادته . فقالوا عند ذلك « وجدنا آباءنا كذلك يفعلون » أحالوا على مجرد



التقليد . فقال لهم ابراهيم منكر آ عليهم التقليد « أفرايتم ما كنتم تعبدون » من الاصنام « أنتم » الآن « وآباؤكم الاقدمون » المتقدمون ، فالأقدم الموجود قبل غيره ، ومثله الأول والأسبق . والقدم وجود الشيء لا الى أول ثم قال ابراهيم « فانهم » عدو لي يعني الاصنام جمعها جمع العقلاء ، لما وصفها بالعداوة التي تكون من العقلاء ، لان الاصنام كالعدو في الصورة بعبادتها ، ويجوز أن يكون ، لانه كان منهم من لا يعبد إلا الله مع عبادة الاصنام فغلب ما يعقل ولذلك استثناه ، فقال « إلا رب العالمين » لأنه استثناه من جميع المعبودين ، وعلى الوجه الأول يكون الاستثناء منقطعاً وتكون ( إلا ) بمعنى لكن ثم وصف رب العالمين فقال : هو « الذي خلقي » واخرجني من العدم الى الوجود « فهو يهدين » لان هداية الخلق الى الرشاد أمر يجبل ، فلا يكون إلا من خلق الخلق كأنه قيل من يهديك ؟ ومن يسد خللك بما يطعمك ويسقيك ؟ ومن إذا مرضت يشفيك ؟ فقال - دالا بالمعلوم على المجهول « الذي خلقي » فهو يهدين والذي هو يطعمني ويسقين « بمعنى أنه يرزقني ما يوصلني الى ما فيه صلاحي » وإذا مرضت فهو يشفين « بأن يفعل ما يحفظ بدني ويصح جسمي ويرزقني ما يوصلني اليه .

قوله تعالى

﴿ وَالَّذِي يُمَيِّتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِي (٨١) وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتَيَّ يَوْمَ الدِّينِ (٨٢) رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ (٨٣) وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ (٨٤) وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ (٨٥) وَأَغْفِرْ لَأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ (٨٦) وَلَا تُخْزِنِي

يَوْمَ يُبْعَثُونَ (٨٧) يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ (٨٨) إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ  
بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (٨٩) تسع آيات بلا خلاف .

حكى الله تعالى عن إبراهيم (ع) أنه قال بعد قوله : إن الله الذي يشفيه  
إذا مرض « والذي يميتني » بعد أن كنت حياً « ثم يحييني » أي يحييني بعد  
أن أكون ميتاً يوم القيامة ﴿ والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين ﴾ أي  
يوم الجزاء . وهذا انقطاع منه (ع) أني الله دون أن يكون له خطيئة يحتاج أن  
تغفر له يوم القيامة ، لأن عندنا أن القبائح كلها لا تقع منهم (ع) ، وعند المعتزلة  
الصغار التي تقع منهم محبطة ، فليس شيء منها بمغفور يحتاج أن يغفر لهم يوم  
القيامة . وقيل : إن الطمع - ههنا - بمعنى العلم دون الرجاء وكذلك في قوله  
﴿ أنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا ﴾ (١) كما أن الظن يكون بمعنى العلم .  
وقيل : أن ذلك خرج مخرج التلطف في الدعاء بذكر ما يتيقن أنه كائن . كما أنه  
إذا جاء العلم على المظاهرة في الحجاج وذكر بالظن .

ثم حكى أنه سأل الله تعالى فقال ﴿ رب هب لي حكماً ﴾ والحكم بيان الشيء  
على ما تقتضيه الحكمة ، فسأل ذلك إبراهيم ، من حيث كان طريقاً للعلم بالأمور .  
وقوله ﴿ والحقني بالصالحين ﴾ معناه أفلح بي من اللطف ما يؤديني إلى  
الصلاح . والاجتماع مع النبيين في الثواب . وفي ذلك دلالة على عظم شأن الصلاح  
وصلاح العبد هو الاستقامة على ما أمر الله به ودعا إليه .

وقوله ﴿ واجعل لي لسان صدق في الآخرين ﴾ أي ثناء حسناً في آخر الامم ، فأجاب

الله تعالى دعاءه ، لان اليهود يقرون بنبوته ، وكذلك النصارى ، وأكثر الامم .  
وقيل : معنى « واجعل لي لسان صدق في الآخرين » أي اجعل من ولدي من  
يقوم بالحق ، ويدعو الى الله ، وهو محمد ( ص ) ثم سأله أن يجعله « من ورثة  
جنة النعيم » بأن يفعل معه من الاطاف ما يختار عنده الطاعات ، لأن الجنة  
لا يثاب فيها الا بالاستحقاق . ثم قال « ولا تخزني يوم يبعثون » أي لا تفضحني  
بذنب ، ولا تعيرني يوم يحشر الخلائق . و ( الحزي ) الفضيحة والتعير بالذنب  
بما يردع النفس ، يقال : خزي خزيًا . وأخزاء الله إخزاء ، وهذا موقف خزي .  
وهذا الدعاء منه ( ع ) إنقطاع منه الى الله تعالى ، لانا قد بينا أن القبائح لا تقع  
من الانبياء على حال .

ثم وصف اليوم الذي يبعث فيه الخلائق بأنه « يوم لا ينفع » فيه « مال »  
فيفادي به الانسان نفسه من العقاب « ولا » ينفع « بنون » ينصرونه  
« إلا من أتى » أي وإنما ينفع من يأتي « الله بقلب سليم » أي سليم من  
الفساد والمعاصي ، إنما خص القلب بالسلامة ، لانه إذا سلم القلب سلم سائر الجوارح  
من الفساد ، من حيث أن الفساد بالجراحة لا يكون إلا عن قصد بالقلب الفاسد  
فان اجتمع مع ذلك جهل ، فقد عدم السلامة من جهتين ، وقيل : سلامة القلب  
سلامة الجوارح ، لانه يكون خاليًا من الاصرار على الذنب .

وحكى انه سأل الله تعالى أن يغفر لأبيه ، وذكر انه من الضالين ، قالوا :  
إنما سأل الله أن يغفر له يوم القيامة بشرط تفتضيه الحكمة . وهو أن يتوب قبل  
موته ، فلما تبين انه عدو لله تبرأ منه ، ووصفه بأنه ضال يدل على أنه كافر ، كفر جهل  
لا كفر عناد . وقيل : انه إنما دعا لأبيه لموعدة وعده بها ، لأنه كان يطعمه سرآ في  
الايام فوعده بالاستغفار ، فلما تبين انه كان عن نفاق تبرأ منه . وقال الحسن : عاب الله

تعالى من فعل ابراهيم في قوله « إنا قول ابراهيم لأبيه لا ستغفرن لك » بعد قوله « قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين معه » (١). وليس الأمر على ما قاله . ونحن نبين الوجه في هذه الآية إذا انتهينا إليها إن شاء الله . وعند أصحابنا ان أباه الذي استغفر له ، كان جده لأمه ، لان أباه النبي ( ص ) الى آدم كلهم مؤمنون موحدون - بأدلة ليس هذه . وضع ذكرها ، والدلالة عليها .

قوله تعالى :

﴿ وَأَزَلَفْتِ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ (٩٠) وَبُرَزْتَ الْجَحِيمَ لِلْغَاوِينَ (٩١) وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ (٩٢) مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ (٩٣) فَكَبَّكِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ (٩٤) وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ (٩٥) ست آيات .

معنى « وازلفت الجنة المتقين » قربت لهم ليدخلوها « وبرزت الجحيم للغاوين » أي أظهرت الجحيم للعاملين بالغواية وتركهم الرشاد . يقال : برز يبرز بروزاً ، وأبرزه إبرازاً ، وبرزه تبريزاً ، وبارزه مبارزة ، وتبارزا تبارزاً . وفي رؤية الانسان آلات العذاب التي أعدت لهم عذاب عظيم ، وألم جسيم للقلب فبرز الجحيم للغاوين بهذه الصفة ، و ( الغاوي ) العامل بما يوجب الخيبة من الثواب : غوى الرجل يغوى غيياً وغواية ، وأغواه غيره إغواء ، واستغواه استغواه واصله الخيبة قال الشاعر :

فمن يلقى خيراً يحمد الناس أمره ومن يغو لا يعلم على الغي لأنما (١)  
ثم اخبر أنه يقال لهم ، يعني للغاوين على وجه التوبيخ لهم والتقريع « ابن ما  
كنتم تعبدون من دون الله » وإنما وبخوا بلفظ الاستفهام ، لأنه لا جواب لهم  
عن ذلك إلا بما فيه فضيحتهم ، كقولك أينما كنت تعبد من دون الله؟! لا يخلصك  
من عقابه « هل ينصرونكم » ويدفعون عنكم العقاب في هذا اليوم « أو ينتصرون »  
لكم إذا عوقبتم ! ، فمن عبدها ، فهو الغاوي في عبادته ، لا يملك رفع الضرر عن  
نفسه ، ولا عن عبده مع أنه لاحق به . ثم قال « فككبوا فيها » ومعناه كبروا  
إلا انه ضوعف ، كما قال « برج صرصر » (٢) أي صر . وقيل : جمعوا بطرح بعضهم  
على بعض - عن ابن عباس - وقال مجاهد : هووا « هم والفاون » أي وكب  
الفاون معهم ، وكب معهم « جنود ابليس » أي من اتبعه من ولده ، وولد آدم .  
وقال ابو عبيدة ( ككبوا ) معناه طرحوا فيها بعضهم على بعض جماعة جماعة .  
وقال المبرد : نكسوا فيها من قولهم : كبه الله لوجهه .

قوله تعالى :

﴿ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴾ (٩٦) تَأْتِيهِمْ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ  
مُبِينٍ (٩٧) إِذْ تُسَوِّىْكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٩٨) وَمَا أَضَلُّنَا إِلَّا  
الْمُجْرِمُونَ (٩٩) فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ (١٠٠) وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ (١٠١)  
فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٢) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا

(١) مرآته خريجه في ٣١٢/٢ و ٣٩١/٤ و ٥٤٨/٥ و ٦/٣٣٦

(٢) سورة ٦٩ الحاقة آية ٦

كَانَ أَكْثَرُ هُمْ مُؤْمِنِينَ (١٠٣) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٠٤)

### تسع آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى مخبراً عن هؤلاء الكفار أنهم إذا حصلوا في الجحيم «يختصمون» والاختصاص منازعة كل واحد منهم صاحبه بما فيه إنكار عليه واغلاظ له : يقال : اختصاصي الأمر اختصاصاً ، وتخاصماً تخاصماً ، وخاصمه تخصماً . ويقول بعضهم لبعض «تالله إن كنا في ضلال مبين» قال الزجاج : معناه ما كنا إلا في ضلال مبين . وقال غيره : التام لا ابتداء التي تدخل في خبر (ان) و (إن) هذه هي الخفيفة من الثقلية ، ويلزمها التام في خبرها ، فرقاً بينها ، وبين (ان) التي للجحد ، وتقديره تالله أن كنا في ضلال مبين في الحال التي سويتنا كم - مخاطبون كل معبود من دون الله - «رب العالمين» الذي خلق الخلق ، في توجيه العبادة اليكم . والتسوية اعطاء أحد الشيئين مثل ما يعطى الآخر ، ومثله المعادلة والموازنة . والمراد - هنا - الشراكة في العبادة .

ثم قال ﴿ وما أضلنا إلا المجرمون ﴾ بأن دعونا إلى الضلال فتبعناهم ، وقبلنا منهم . ثم يقولون ﴿ فما لنا من شافعين ولا صديق حميم ﴾ أي لو كان لنا شفيع أسأل في أمرنا أو صديق لدفع عنا ، فقد آيس الكفار من شافع ، وإنما يقولون ذلك إذا رأوا جماعة من فساق أهل الملة يشفع فيهم ، ويسقط عنهم العقاب ويخرجون من النار ، يتلفهون على مثل ذلك ، ويتحسرون عليه . والصديق هو الصاحب الذي يصدق المودة وصدق المودة اخلاصها من شائب الفساد . و ( الحميم ) القريب الذي يحمي بفضب صاحبه ، والحميم هو الحامي ، ومنه الحمى . وأحم الله ذلك من لقائه : أي ادناه ، بمعنى جعله كالذي بلغ بنصحه إياه ، وحم

كذا أي قدر .

ثم اخبر تعالى أنهم يتمنون فيقولون « فلو أن لناكرة » أي رجعة الى دار التكليف « فنكون من المؤمنين » وإنما جاز التمني بـ ( لو ) ، لانه للتقدير ، كما أن التمني بـ ( ليت ) مثل ذلك لتقدير المعنى ، إلا أن التقدير بـ ( لو ) ملوجب غيره والتقدير بـ ( ليت ) للامتناع بالمقدر ، وإنما جاز جواب التمني ، لان المعنى متصور بالتمني غير انه اذا كان بالفاء ، فهو نصب ، فلذلك نصب ( فنكون ) لأن الفاء اذا صرفت عن العطف أضمر معها ( ان ) للاشعار بالصرف .

ثم قال تعالى « ان في ذلك لآية » أي ان فيما قصصناه ، وذكرناه لدلالة القلمين نظرفيها واعتبر بها ، لكن اكثرهم لا يعتبرون بها ، ولا يؤمنون بها ، وأخبر « إن ربك » يا محمد « هو العزيز الرحيم » وإنما جمع بين الصفتين : العزيز والرحيم ، ليرغب في طلب ما عند الله أتم التريغيب من حيث هو عظيم الرحمة واسع المقدور ، منيع من معاجزة غيره . وقيل في وجه اخبارهم بأنهم يكونون مؤمنين لو ردوا إلى دار التكليف قولان :

أحدهما - أنهم يخبرون عن عزمهم ، لان الله تعالى قد أخبر عنهم أنهم « لو ردوا اعادوا لما نهوا عنه » (١) ولا يجوز - ان يكونوا مع رفع التكليف وكمال عقولهم وحصول المعارف الضرورية - ان يكذبوا ، لانهم ملجؤون الى ترك القبيح بأن يخلق الله فيهم العلم الضروري ، أنهم لو راموا القبيح لمنعوا من ذلك ، ولولا ذلك لكانوا مغرزين بالقبيح وذلك لايجوز .

والثاني - ان يكون ذلك القول منهم قبل دخولهم النار ، وقبل ان يصيروا ملجئين . والاول أقوى .

قوله تعالى:

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ (١٠٥) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ  
نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٠٦) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٠٧) فَاتَّقُوا اللَّهَ  
وَأَطِيعُوا (١٠٨) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ  
الْعَالَمِينَ (١٠٩) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١١٠)﴾ ست آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى مخبراً عن قوم نوح أنهم كذبوا الذين أرسلهم الله بالنبوة .  
وانما كذبوهم جميعهم ، لانهم كذبوا كل من دعا الى توحيد الله ، وخلع عبادة  
الاصنام من مضي من الرسل ، وغيرهم ممن يأتي . وقال الحسن : لانهم بتكذيبهم  
نوحاً مكذبون من جاء بعده من المرسلين . ولو لم يكن قبله نبي مرسل . وقال  
الجبائي : كذبوا من أرسل قبله . وانما قال « كذبت » بالتأنيث ، والنوم مذكر  
لأنه بمعنى جماعة قوم نوح .

ثم بين انهم انما كذبوه حين « قال لهم اني رسول » من قبل الله تعالى  
« أمين » على رسالته ، والامين الذي يؤدي الأمانة وضده الخائن ، وقد أدى  
نوح الأمانة في أداء الرسالة ، والنصيحة لهم ، فلذلك وصفه الله بأنه ( أمين ) .  
وانما سماه بأنه ( أخوهم ) لأنه كان منهم في النسب ، وذكر ذلك ، لانهم به آنس  
والى إجابته أقرب فيما ينبغي أن يكونوا عليه ، وهم قد صدقوا عنه « أَلَا تَتَّقُونَ »  
الله باجتنب معاصيه منكر بهذا القول عليهم ، وانما جاء الانكار بحرف الاستفهام  
لانهم لاجواب لهم عن ذلك إلا بما فيه فضيحتهم ، لانهم : ان قالوا لانتقي ما يؤدينا  
الى الهلاك هتكوا نفوسهم وخرجوا عن عداد العقلاء . وان قالوا : بل نتقيه



لزمهم ترك عبادة الاصنام .

ثم قال لهم « فاتقوا الله » واجتنبوا معاصيه وافعلوا طاعاته « واطيعون » فيما أمركم به ، وأدعواكم اليه . ثم قال لهم « وما أسألكم عليه » على ما أدعواكم اليه . « من أجر » فيصرفكم ذلك عن الايمان ، لأنه ليس أجري ، وثوابي « الا على رب العالمين » الذي خلق جميع الخلائق ، ثم كرر عليهم قوله « فاتقوا الله واطيعون » لاختلاف المعنى فيه ، لان التقدير ، فاتقوا الله واطيعوني لاني رسول أمين ، واتقوا الله واطيعوني لاني لا أسألكم أجر أعليه فتخافون ثم أموالكم . والطاعة اجابة الداعي بموافقة ارادته مع كون الداعي فوقه ، فالرتبة معتبرة .

قوله تعالى :

﴿ قَالُوا أَتُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ (١١١) قَالَ وَمَا عَلَّمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١١٢) إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي كَوَيْتَشُورُونَ (١١٣) وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ (١١٤) إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ (١١٥) قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ (١١٦) قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذِبُونَ (١١٧) فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١١٨) فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّكَ الْمَشْحُونِ (١١٩) ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ (١٢٠) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ (١٢١) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٢٢) اثنتا عشرة آية بخلاف .

قرأ يعقوب ﴿ واتباعك ﴾ على الجمع . الباقون ﴿ واتبعت ﴾ على الفعل الماضي قال الزجاج : من قرأ على الجمع فقراءته جيدة ، لأن الواو ( واو ) الحال ، وأكثر ما يدخل على الاسماء . تقول جثتك وأصحابك بنو فلان ، وقد يقولون : وصحبك بنو فلان ، وأكثر ما يستعملونه مع ( قد ) في الفعل .

حكى الله تعالى عن قوم نوح أنهم قالوا لنوح حين دعاهم الى الله وخوفهم من معصيته : انصدقك فيما تدعونا اليه وقد اتبعك الارذلون ؟ ! يعني السفلة و اوضاع الناس . والردل الوضع ، وتقويض الرذيلة الفضيلة وجمعه الرذائل . وقيل : انهم نسبوهم الى صناعات دينية ، كالحياكة والحجامة . وانهم مع ذلك اهل نفاق ورذالة ، فأنفوا من اتباعه لما اتبعوه هؤلاء . ولم يجوز من نوح أن يقبل قول هؤلاء فيهم ، لانهم كفار يعادونهم ، فلا تقبل شهادتهم . ويجوز أيضاً أن يكونوا لما آمنوا تابوا من قبيح ما عملوا ، لأن الايمان يجب الخطايا ، ويوجب الافلاع عنها . ولم يجوز استصلاح هؤلاء باقصاء من آمن ، كما لا يجوز استصلاحهم بفعل الظلم ، لأن في ذلك اذلالا للمؤمنين ، وذلك ظلم لهم ، لا يجوز أن يفعل بأهل الايمان ، لأنه قبيح .

ومن قرأ - على الجمع - أراد ان الذين اتبعوك هم الارذلون .

ومن قرأ على الفعل أراد : تبعك من هذه صفته .

فقال لهم نوح (ع) : لم أطردكم وما علمي بما كانوا يعملون ، فيما مضى ، لأنني ما كلفت ذلك ، وانما أمرت بأن ادعوه الى الله ، وقد اجابوني اليه ، وليس حسابهم الا على ربي الذي خلقني وخلقهم لو علمتم ذلك وشعرتهم ، وليس أنا بطارد المؤمنين ، لأنني لست الا نذيراً مخوفاً من معصية الله مبين لطاعته ، ﴿ ج ٨ م ٦ من التبيان ﴾

داع اليه .

و ( الطرد ) ابعاد الشيء . على وجه التنفير ، طرده يطرده ، واطرده جعله طريداً ، واطرد في الباب استمر في الذهاب كالطريد ، وطارده مطاردة وطراداً . فقال له قومه عند ذلك ﴿ لئن لم تنته ﴾ وترجع عما تقول ، وتدعو اليه ﴿ يا نوح لتكونن من المرجومين ﴾ بالحجارة ، وقيل : من المرجومين بالشتم ، فالرجم الرمي بالحجارة ، ولا يقال للرمي بالقوس رجم ، ويسمى المشتوم مرجوماً لأنه يرمى بما يذم به . والانتهاه بلوغ الحد من غير مجاوزة إلى ما وقع عنه النهي . وأصل النهاية بلوغ الحد ، والنهي الغدير ، لانتهاه الماء اليه .

فقال نوح عند ذلك يارب ﴿ إن قومي كذبون ﴾ وإنما قال ذلك مع أن الله تعالى عالم بأنهم كذوبه ، لأنه كالعلة فيما جاء بعده ، فكأنه قال ﴿ افتح بيني وبينهم فتحاً ﴾ لأنهم كذبوني ، إلا أنه جاء بصيغة الخبر دون صيغة العلة . وإذا كان على معنى العلة حسن أن يأتي بما يعلمه المتكلم والمخاطب . ومعنى ﴿ افتح بيني وبينهم فتحاً ﴾ احكم بيننا بالفعل الذي فيه نجاتنا ، وهلاك عدونا وعامل كل واحد منا بما يستحقه ، يقال للحاكم : الفتح ، لأنه يفتح وجه الأمر بالحكم الفصل ، ويتقرر به الأمر على أداء الحق ، فقال الله تعالى له مجيباً لدعائه ﴿ فأنجيناه ومن معه ﴾ من المؤمنين ﴿ في الفلك ﴾ يعني السفن ، يقال شحنه بشحنه شحناً فهو شاحن إذا ملأه بما يسد خلاه ، وشحن الثغر بالرجال . ومنه الشحنة ، قال الشاعر ، في الفتح بمعنى الحكم :

ألا بلغ بني عصم رسولا      فاني عن فتاحتكم غني (١)

والفلك السفن يقع على الواحد والجمع . ثم اخبر تعالى انه لما أنجى نوحاً

واصحابه اغرق الباقين من الكفار بعد ذلك ، واهلكهم .  
ثم قال تعالى : إن فيما اخبرنا به من قصة نوح وإهلاك قومه لآية واضحة  
على توحيد الله ، وإن كان أكثرهم لا يؤمنون ، ولا يعتبرون به . وقيل : إن  
قوله ﴿ ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين ﴾ في عدة مواضع ليس بتكرير  
وانما هو ذكر آية في قصة نوح ، وما كان من شأنه مع قومه بعد ذكر آية فيما كان  
من قصة ابراهيم وقومه ، وذكر قصة موسى وفرعون فيما مضى ، فينبئ أنه إنما  
ذكر ذلك لما فيه من الآية الباهرة ، وكرر ﴿ وإن ربك هو العزيز الرحيم ﴾  
لان المعنى انه ﴿ العزيز ﴾ في الانتقام من فرعون وقومه ﴿ الرحيم ﴾ في نجاة  
موسى ومن معه من بني اسرائيل ، وذكر - ههنا - ﴿ العزيز ﴾ في إهلاك قوم  
نوح بالغرق الذي طبق الأرض ﴿ الرحيم ﴾ في إنجائه نوحاً ومن معه في الفلك .  
والعزيز القادر الذي تتعذر مما نفعه اعظم مقدراته ، فصفا ( عزيز ) وإن  
رجعت الى معنى قادر ، فمن هذا الوجه ترجع ، ولا يوصف بالعزيز مطلقاً الا  
الله ، لانها تفيد معنى قادر ، ولا يقدر أحد على مما نفعه . والله تعالى قادر أن  
يمنع كل قادر سواه . ومعنى وصفه بانه عزيز مبالغة من ثلاثة أوجه : احدها -  
لانه بزنة ( فعيل ) . والثاني - انه لا يوصف به مطلقاً سواه . والثالث - لما فيه  
من التعريف بالالف واللام .

قوله تعالى :

﴿ كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ (١٢٣) إِذْ قَالَ لَكُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ

أَلَا تَتَّقُونَ (١٢٤) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٢٥) فَاتَّقُوا اللَّهَ

وَأَطِيعُونَ (١٢٦) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٢٧) أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ (١٢٨) وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ (١٢٩) وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ (١٣٠) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٣١) تسع آيات بلا خلاف

اخبر الله تعالى عن عاد - وقيل: هم قبيلة - انهم كذبوا من أرسلهم الله حين قال لهم أخوهم هود . قال الحسن : كان أخاهم من النسب دون الدين ﴿ ألا تتقون ﴾ الله باجتناب معاصيه الى قوله ﴿ رب العالمين ﴾ وقد فسرنا نظائره . وقوله « تبنون بكل ريع آية » فالبناء وضع ساف على ساف الى حيث ينتهي . والريع الارتفاع من الارض ، وجمعه أرياع وريعة قال ذو الرمة :

طراق الخوافي مشرق فوق ريعة      ندى ليلة في ريشه يترق (٢)  
ومنه الريع في الطعام ، وهي الزيادة والنماء قال الاعشى :  
وبعما كفر تجاوزتها      إذا خبّ في ريعها ألها

وفيه لفتان - فتح الراء ، وكسرها - بمعنى المكان المرتفع ، قال الفراء فيه لفتان ﴿ ريع ، وراع ﴾ مثل زبر ، وزار قال أبو عبيدة هو الطريق بين الجليلين في ارتفاع . وقيل : هو الفج الواسع ، وقال قتادة : منهاء بكل آية طريق أي علامة « تعبثون » تلعبون ، في قول ابن عباس . وقوله « وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون » قال المورج : لعلكم تخلدون : كأنكم تخلدون - بلغة قريش - وقال

الفراء : معناه كيما تخلصون . قال مجاهد : المصانع أراد بها حصوناً مشيدة . وقال قتادة : مأخذ الماء ، وهو جمع مصنع ، ويقال مصنعة لكل بناء . وقيل : إنهم كانوا يبنون بالمكان المرتفع البناء العالي ، ليدلوا بذلك على أنفسهم ، وزيادة قوتهم وإيضا خروا بذلك غيرهم من الناس ، وكانوا جاوزوا في إيجاد المصانع إلى الاسواق فنهوا عن ذلك . وقال الزجاج : المصانع المباني « لعلكم تخلصون » معناه تفعلون ذلك لكي تبقوا فيها مؤبدين « وإذا بطشتم بطشتم جبارين » فالبطش العسف قتلا بالسيف وضرباً بالأسوط - في قول ابن عباس - والجبار العالي على غيره بعظم سلطانه ، وهو في صفة الله تعالى مدح ، وفي صفة غيره ذم ، فاذا قيل للعبد جبار فعناد انه يتكلف الجبرية . والجبار في النحل ما فات اليد ، وقال الحسن : بطش الجبرية هو المبالغة من غير ثبت ولا توقف ، فذمهم الله بذلك ، ونهاهم هود فقال « اتقوا الله » باجتناب معاصيه و « اطيعوني » فيما أَدْعُوكم اليه ، ولم يكن هذا القول تكراراً من هود لأنه متعلق بغير ما تعلق به الأول ، لان الأول معناه ، فاتقوا الله في تكذيب الرسل ، واطيعوني فيما أَدْعُوكم اليه من اخلاص عبادته ، والثاني فاتقوا الله في ترك معاصيه في بطش الجبارين وعمل اللاهين واطيعوني في ذلك الأمر الذي دعوتكم اليه .

قوله تعالى :

﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ (١٣٢) أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ (١٣٣) وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٣٤) إِنْ نِيَ أَحَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٣٥) قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنْ

الْوَاعِظِينَ (١٣٦) إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ (١٣٧) وَمَا نَحْنُ  
بِمُعَذِّبِينَ (١٣٨) فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ  
أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٣٩) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٤٠)  
تسع آيات بلا خلاف .

قرأ « خلق الأولين » - بفتح الخاء - ابن كثير وابن عمرو والكسائي وأبو  
جعفر - الباقون - بضم الخاء ، واللام - فن قرأ - بفتح الخاء - أراد : ليس هذا إلا  
اختلاق الأولين - في قول ابن مسعود - ومن ضم الخاء واللام : أراد ليس  
هذا الاعادة الأولين ، في أنهم كانوا يحبون ويموتون . وقال بعضهم : المعنى في  
« خلق الأولين » خلق أجسامهم ، وانكروا أن يكون المعنى إلا كذب الأولين  
لأنهم يقولون « ما سمعنا بهذا في آياتنا الأولين » (١) . وليس الامر على ما ظنه  
لأنهم قد سمعوا بالدعاء الى الدين ، وكانوا عندهم كذابين ، فلذلك قال « كذبت  
عاد المرسلين » (٢) وقال « إن هذا إلا اساطير الأولين » (٣) وانما قالوا  
« ما سمعنا بهذا في آياتنا الأولين » أي ما سمعنا أنعم صدقوا بشيء منه ، أو  
ذكروا آية حق وصواب ، بل قالوا باطل ، وخطأ .

حكى الله تعالى عن هود أنه قال لقومه واتقوا معاصي الله الذي امدكم بالذي

(١) سورة ٢٣ المؤمنون آية ٢٤ وسورة ٢٨ القصص آية ٣٦

(٢) آية ١٢٣ من هذه السورة

(٣) سورة ٦ الانعام آية ٢٥ وسورة ٨ الانفال آية ٣١ وسورة ٢٣

المؤمنون آية ٨٤ وسورة ٢٧ الاحقاف آية ٦٨

تعلون من انواع نعمه ، فالامداد اتباع الثاني ما قبله شيئاً بعد شيء ، على انتظام  
فهؤلاء امدم الله بالمال والبنيين ، يعني المذكور من الأولاد ، وبالا انعام من الابل  
والبقر والغنم : والبساتين التي فيها شجر تحتها عيون جارية فيها ، فآتاهم رزقهم  
على إدرار . فالعيون ينابيع ماء تخرج من باطن الأرض ، ثم تجري على ظاهرها  
وعين الماء مشبه بعين الحيوان في استدارته وتردد الماء إلا انه جامد في عيون  
الحيوان يتردد بالشعاع .

ثم قال لهم « اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم » يعني يوم القيامة ، والعظيم  
هو الموصوف بالعظم ، وفيه مبالغة مثل ما أعظمه لعظم ما فيه من الاهوال .  
ثم حكى ما أجابه به قومهم ، فانهم قالوا له « سواء علينا أوعظت أم لم  
تكن من الواعظين » وإنما لم يقل سواء علينا أوعظت أم لم تعظ ، ليتشاكل  
رؤس الآي ، ومعناه إنا لسنانقبل منك ما تقوله : سواء علينا وعظك وارتفاعه  
والوعظ حث بما فيه تليين القلب ، الانقياد الى الحق ، والوعظ زجر عما لا يجوز  
فعله . ومعنى « سواء » أي كل واحد من الأمرين مثل الآخر ، حصول  
الوعظ وارتفاعه .

ثم قالوا : ليس هذا الذي تدعوه « إلا خلق الأولين » أي كذبهم ،  
فيمين فتح الحناء . والا عادة الاولين وخلقهم . والخلق المصدر من قولك : خلق  
الله العباد خلقاً . والخلق المخلوق من قولهم : يعلم هذا من خلق الناس . قال  
الفراء : يقولون هذه الاحاديث : خلق يعنون المختلقة . قال والقراءة بضم الحاء  
أحب إليّ ، لانها تتضمن المعنيين . والخلق الاختلاق ، وهو افتعال الكذب  
على التقدير الذي يوم الحق .

ثم اخبروا : إنا لسنابعذين على خلاف ما تدعونا اليه ، على ما تدعيه



« فكذبوه » يعني هوداً « فأهلكناهم إن في ذلك لآية » الى آخر القصة .  
وقد فسرناه .

### قوله تعالى

(كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ (١٤١) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ  
أَلَا تَتَّقُونَ (١٤٢) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٤٣) فَاتَّقُوا اللَّهَ  
وَأَطِيعُوا أَوْطَاعِي (١٤٤) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى  
رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٤٥) أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هُمْ بِآمِنِينَ (١٤٦) فِي  
جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٤٧) وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ (١٤٨) وَتَنْحِتُونَ  
مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ (١٤٩) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٥٠)  
عشر آيات بلاخلاف .

قرأ ابن كثير وابو عمرو « فرهين » بغير الف . الباقر « فارهين » بآلف .  
حكى الله تعالى عن قوم صالح ، وهم ( ثمود ) أنهم كذبوا المرسلين ، ولم  
يصدقوهم فيما دعوهم اليه من توحيد الله وخلع الانداد وترك عبادة الاصنام ، حتى قال  
لهم أخوهم في النسب صالح ، وهو النبي المبعوث اليهم « ألا تتقون » الله باجتنب  
معصيته وترك عبادة من سواه « اني لكم رسول أمين » فالأمين هو الذي  
استودع الشيء على من أمن منه الحيانة ، فالرسول بهذه الصفة ، لأنه يؤدي  
الرسالة ، كما حملها من غير تغيير لها ، ولا زيادة ، ولا نقصان .

ثم أمرهم فقال « فائقوا » عقاب « الله » باجتناب معاصيه « واطيعون »  
 فيما ادعوكم اليه ، ولست اسألكم على ما ادعوكم اليه اجرا فيصرفكم عن القبول  
 لأنه ليس أجري وثوابي في ذلك إلا على رب العالمين الذي خلق الخلق . ثم  
 قال لهم يا قوم « انتركوا فيما ههنا آمنين » منكرأ عليهم ، فان ما هم فيه من  
 النعم لا تبقى عليهم ، وانها تزول عنهم وأن أمنهم سيؤول الى الخوف . والامن  
 سكون النفس الى السلامة ، وهو نفيض الخوف . وقد يكون أمناً مع العلم  
 بالسلامة . ومع الظن القوي .

ثم عدد نعمهم التي كانوا فيها ، فقال انتم « في جنات » وهي البساتين التي  
 يستمرها الشجر « وعيون » جارية « وزروع » وهو جمع زرع وهو نبات من  
 الحب الذي يبذر في الارض : زرعه أي بذره في الارض كما يزرع البذر  
 فالبذر المبدد في الارض على وجه مخصوص يسمى زرعاً « ونخل طلعا هيضم »  
 فالهضم اللطيف في جسمه ، ومنه هضم الحشا أي لطيف الحشا ، ومنه هضمه  
 حقه : إذا ما نقصه ، لأنه لطف جسمه ينقصه ، ومنه هضم الطعام إذا لطف  
 واستحال الى مشاكلة البدن . وقال ابن عباس : معنى « هضم » أي قد بلغ  
 وانبع . وقال الضحاك : ضر يزكون بعضه بعضاً . وقال عكرمة : هو الرطب  
 اللين ، وقال مجاهد : هو الذي اذا مس تفتت . وقال أبو عبيدة والزجاج ،  
 والفراء : هو المتداخل بعضه في بعض .

وقوله « وتنتحون من الجبال بيوتاً فارهين » قال ابن عباس : معناه حاذقين  
 وقال ابن عباس ايضاً ( فرهين ) أشمرين بطرين . وقال الضحاك : معناه عليين .  
 وقال ابن زيد : الفره القوي . وقيل : هو الفرع المرح ، كما قال الشاعر :

( ج ٨ م ٧ من التبيان )

لأستكين إذا ما زمة أزمته      ولن تراني بخير فاره اللب (١)  
 أي مرح اللب . وقيل : فاره وفره مثل حاذق وحذق . والفاره النافذ  
 في الصنعة بين الفراهة كحاذق بين الحذق . وعبد فاره نافذ في الأمور .  
 ثم قال لهم « اتقوا الله » في ترك عبادته والاشراك به واجتنبوا معاصيه  
 « واطيعون » فيما أدعوكم اليه .  
 قوله تعالى :

﴿ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ (١٥١) الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي  
 الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ (١٥٢) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (١٥٣)  
 مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٥٤) قَالَ  
 هَذِهِ نَاقَةٌ آتَا شَرْبٌ وَلَكُمْ شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ (١٥٥) وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ  
 فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥٦) فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا  
 نَادِمِينَ (١٥٧) فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ  
 أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٥٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَكُمُ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٥٩) ﴾  
 تسع آيات بلا خلاف .

حكى الله تعالى أن صالحاً قال لقومه « لا تطيعوا أمر المسرفين » وهم الذين  
 تجاوزوا الحد بالبعد من الحق . وقيل عنى بالمسرفين : تسعة رهط من ثمود ، كانوا

يفسدون في الارض ولا يصلحون ، فنهاهم الله على لسان صالح عن اتباعهم .  
وقال « الذين يفسدون في الارض » بان يفعلوا فيها المعاصي ، ويرتكبوا القبائح  
« ولا يصلحون » أي لا يفعلون شيئاً من الافعال الحسنة .

فقالوا له في الجواب عن ذلك « انما أنت من المسحرين » والمسحر : هو  
الذي قد سحر مرة بعد مرة ، حتى يختل عقله ويضطرب رأيه . والسحر حيلة  
تؤم قلب الحقيقة ، وقال مجاهد : معناه من المسحورين . وقال ابن عباس : من  
المُلوّقين ، لانه يذهب الى انه يخترع على أمر يخفى كخفاء السحر . وقيل :  
معناه انك ممن له سحر أي رثة ، ومنه قولهم أنتفخ سحره قال لبيد :

فان تسلينا فيم نحن فانتنا عصفير من هذا الانام المسحر (١)

أي المعلن بالطعام والشراب ، على أمر يخفى كخفاء السحر .

ثم قالوا له « ما أنت إلا بشر مثلنا » أي ليس أنت إلا مخلوقاً مثلنا ،  
فلن نتبعك ونقبل منك ، وقالوا له « فأت بآية » أي معجزة تدل على صدقك  
« إن كنت من » جملة « الصادقين » في دعواك ، فقال لهم « هذه ناقة » وهي  
التي أخرجها الله من الصخرة عشراء ترعو على ما أقترحوا « لها شرب » أي  
حظ من الماء ، قال الشاعر :

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامة في غصون ذات اوقال (٢)

أي لم يمنع حظها من الماء و ( الشرب ) - بفتح الشين وضمها وكسرها -  
تكون مصادراً ، على ما قاله الفراء والزجاج ، وكانوا سألوا أن يخرج لهم من

(١) مرئجه في ١ / ٣٧٢ و ٦ / ٤٨٥

(٢) السان (وقن) وروايته :

لم يمنع الشرب منها غير أن أهتفت حمامة في سحوق ذات أوقال

الجبل ناقة عشراء فخرجها الله حاملا كما سألوا ، ووضعت بعد فصيلا ، وكانت عزيمة الخلق جداً . ثم قال لهم صالح « ولا تمسوها » يعني الناقة « بسوء » أي بضر تشعر به ، فالسوء هو الضرر الذي يشعر به صاحبه ، لأنه يسوء وقوعه ، فاذا ضره من حيث لا يشعر به لم يكن قد ساءه ، لكنه عرضه لما يسوؤه .  
وقوله « فيأخذكم عذاب يوم عظيم » معناه إنكم إن مستم هذه بسوء أخذكم عذاب يوم عظيم ، أي الصيحة التي أخذتهم .

ثم أخبر فقال « فعمروها » أي انهم خالفوه وعقروا الناقة . فالعقر قطع الشيء من بدن الحي ، فاذا كثر انتفت معه الحياة ، وإن قل لم تنتف . والمراد - هنا - انهم نحروها . وقيل : انهم عقروها ، لانها كانت تضيق المرعى على مواشيهم . وقيل : كانت تضيق الماء عليهم ، ولما عقروها رأوا آثار العذاب فيه جداً ، ولم يتوبوا من كفرهم ، وطلبوا صالحاً ليقتلوه ، فنجاه الله ومن معه من المؤمنين . ثم جاءتهم الصيحة بالعذاب ، فوقع لجميعهم الإهلاك ، ولو كانوا ندموا على الحقيقة ، واقلعوا عن الكفر ، لما أهلكهم الله .

ثم قال تعالى إن فيما أخبرنا به وفعلناه بقوم صالح من إهلاكهم ، لدلالة واضحة لمن اعتبر بها ، لكن أكثرهم لا يؤمنون « وإن ربك » يا محمد « هو العزيز » أي العزيز في انتقامه « الرحيم » بمن آمن من خلقه به .

قوله تعالى :

﴿ كَذَبَتْ قَوْمُ لُوطِ الْمُرْسَلِينَ (١٦٠) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ

لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ (١٦١) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٦٢) فَاتَّقُوا اللَّهَ

وَأَطِيعُوا (١٦٣) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٤) أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ (١٦٥) وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ (١٦٦) قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَهَ يَا لُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ (١٦٧) قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ (١٦٨) رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ (١٦٩) فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (١٧٠) إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ (١٧١) ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ (١٧٢) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ (١٧٣) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧٤) وَإِنَّ رَبَّكَ لَكَلِمٍ أَعَزِيزٌ الرَّحِيمُ (١٧٥)

ست عشرة آية بلا خلاف .

حكى الله تعالى عن قوم لوط أنهم كذبوا الرسل الذين بعثهم الله ، بترك الاشراك به وإخلاص العبادة له ، حين « قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون » الله فتجنبوا معاصيه والاشراك به ، وانه قال لهم « اني لكم رسول أمين » وقد فسرناه . واخباره عن نفسه بأنه رسول أمين مدح له ، وذلك جائز في الرسول كما يجوز أن يخبر عن نفسه بأنه رسول الله ، وانما جاز أن يخبر بذلك لقيام الدلالة على عصمته من القبيائح . وغيره لا يجوز أن يخبر بذلك عن نفسه لجواز

الخطأ عليه .

واخبر ايضاً انه قال لهم « فاتقوا الله » واجتنبوا معاصيه « واطيعون »  
 فيما أمركم به وأدعوكم اليه ولست اسألكم على ما أوذيه اليكم وأدعوكم اليه ،  
 أجرأ ، ولا نوابأ ، لانه ليس أجري إلا على الله الذي خلق العالمين ، وانما  
 حكى الله تعالى دعوة الانبياء بصفة واحدة ، ولفظ واحد إشعاراً بأن الحق  
 الذي يأتي به الرسل ، ويدعون اليه واحد من اتقاء الله تعالى وإجتنب معاصيه  
 واخلاص عبادته ، وطاعة رسله ، وأن أنبياء الله لا يكونون إلا أمناء لله ، وانه  
 لايجوز على واحد منهم أن يأخذ الأجر على رسالته ، لما في ذلك من التنفير عن  
 قبول قولهم ، والمصير اليه الى تصديقهم . ثم قال لهم منكرآ عليهم « أتأتون  
 الذكران من العالمين » ؟ يعني من جملة الخلائق « وتذرون ما خلق لكم ربكم  
 من أزواجكم » أي وتركوا ما خلقه لكم من الأزواج والنساء ، وتذرون  
 استغني في ماضيه بـ ( ترك ) ولا يستعمل إلا في ضرورة الشعر . والزوجة  
 المرأة التي وقع عليها العقد بالنكاح الصحيح ، يقال : زوجة وزوج ، قال الله  
 تعالى « اسكن انت وزوجك الجنة » ( ١ ) .

ثم قال لهم منكرآ عليهم « بل انتم قوم عادون » أي خارجون عن  
 الحق بعيدون عنه . والعادي والظالم والجائر نظائر . والعادي من العدوان .  
 وقد يكون من العدو ، وهو الاسراع في السعي ، فقال له قومه في جوابه « لئن  
 لم تنته » وترجم عما تقوله « يا لوط » وتدعونا اليه وتنهانا عنه « لتكونن من  
 المخرجين » أي نخرجك من بيننا وعن بلدنا . فقال لهم لوط عند ذلك « إني  
 لعملكم من القالين » يعني من المبغضين : قلناه يقره إذا أبغضه .

ثم دعا لوط ربه فقال « رب انجني واهلي مما يعملون » أي من عاقبة ما يعملونه ، وهو العذاب النازل لهم فأجاب الله دعاءه وقال « فنجيناه واهله اجمعين » يعني من العذاب الذي وقع بهم . وقد يجوز أن يكون أراد النجاة من نفس عملهم ، بأن يفعل لهم من اللطف ما يحتسبون مثل افعالهم ، وتكون النجاة من العذاب النازل بهم تبعاً لذلك . واستثنى من جملة أهله الذين نجاهم « عجوزاً » فانه أهلكتها . وقيل : انها كانت امرأة لوط تدل قومه على اضيافه « في الغابرين » يعني الباقين . فيمن هلك من قوم لوط ، لانه قيل : هلكت هي فيما بعد مع من خرج عن القرية بما أمطر الله عليهم من الحجارة . وقيل أهلكتهم بالخسف ، وقيل بالانفك وهو الانقلاب . ثم أمطر على من كان غائباً منهم عن القرية من السماء حجارة قال الشاعر في الغابر :

فما ونا محمد مذ أن غفر له الاله ما مضى وما غبر (١)

وقال الشاعر :

لا تكسح الشول باغبارها      انك لا تدري من الناتج (٢)  
فأعبارها بقية لبنها في اخلافها ، والغابر الباقي في قلة ، كالتراب الذي يذهب بالكنس ، ويبقى غبارها : غبر يغبر ، فهو غابر ، وغبر الجص بقيته . وغبر من الغبار تغييراً ، وتغبر تغبراً . والعجوز المرأة التي قد أعجزها الكبر عن أمور كثيرة ، ومثله الكبيرة والمسنة .

وقوله « ثم دمرنا الآخرين » فالتدمير هو الاهلاك بأهوال الأمور ، دمره تدميراً ، ومثله تبره تتييراً ، ودمر عليه يدمر دمرأ إذا هجم عليه بالمكنه

(١) مرتخريجه في ٦ / ٣٤٤ و ٧ / ١٧٥ (٢) تفسير القرطبي ١٣ / ١٣٣



والدامر الهالك .

وقوله « وامطرنا عليهم مطراً » فالامطار الاتيان بالقطر العام من السماء ، وشبه به امطار الحجارة . والاهلاك بالامطار عقاب اتي الذكران من العالمين « فساء مطر المنذرين » سماء ( سوء ) وإن كان حسناً ، لانه كان فيه هلاك القوم ثم قال « إن في ذلك لآية » أي دلالة « وما كان اكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم » وقد فسرناه .

قوله تعالى :

( كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ (١٧٦) إِذْ قَالَ لَهُمُ  
شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٧٧) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٧٨) فَاتَّقُوا  
اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٧٩) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا  
عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ( ١٨٠ ) أَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَلَا تَكُونُوا مِنَ  
الْمُخْسِرِينَ (١٨١) وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ (١٨٢) وَلَا تَبْخَسُوا  
النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (١٨٣) وَاتَّقُوا  
الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولَىٰ (١٨٤) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ  
الْمُسْحَرِينَ (١٨٥) وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ  
الْكَاذِبِينَ (١٨٦) فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ  
مِنَ الصَّادِقِينَ (١٨٧) قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨٨)

فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٨٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٩٠) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٩١) ست عشرة آية بلا خلاف.

قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر « أصحاب البكة » على أنه اسم المدينة معرفة لا ينصرف . قال أبو علي الفارسي : الأجود أن يكون ذلك على تخفيف الهمزة ، مثل الجر ونصبه بضعف ، لأنه يكون نصب حرف الاعراب في موضع الجر ، مع لام التعريف ، وذلك لا يجوز . وحجة من قرأ بذلك أنه في المصحف بلا ألف . وقالوا هو اسم المدينة بعينها . الباقر « أصحاب الأيكة » بالألف واللام مطلقاً مضافاً . ومثله الخلاف في ص . وقرأ أبو حفص « كسفاً » بفتح السين - ههنا - وفي ( سبأ ) . الباقر بانسكانها .

حكى الله تعالى أن قوم شعيب ، وهم أصحاب الأيكة كذبوا المرسلين في دعائهم إلى خلع الانداد وإخلاص العبادة لله . والأيكة الغيضة ذات الشجر الملتف . وجمعه الأيكة ، قال النابغة الذبياني :

تجلو بقادمتي حمامة أيكة برداً أسف لشانه بالأمم (١)

وقال ابن عباس وابن زيد : أصحاب الأيكة هم أهل مدين . وإنما قال « إذ قال لهم شعيب » ولم يقل أخوهم كما قال في سائر من تقدم من الأنبياء . لأنه لم يكن منهم في النسب ، وسائر من تقدم كانوا منهم في النسب ، إلا موسى

( ١ ) ديوانه ( دار بيروت ) ٤٠

{ ج ٨ م ٨ من التبيان }

فانه كان من بني اسرائيل ، وكانوا هم قبطاً ولم يسمه الله بأنه أخوم . ثم حكى عن شعيب انه قال لقومه مثل ما قاله سائر الانبياء وقد فسرناه .

ثم قال لهم « اوفوا الكيل » أي اعطوا الواجب وافيًا غير ناقص وبدخل الوفاء في الكيل والذرع والصدد ، يقال : أوفى يوفي إيفاء ووفاء . ونهاهم أن يكونوا من الخسرين ، فالخسر العرض للخسران في رأس المال بالنقصان أخسر يخسر إفساراً إذا جملة يخسر في ماله ، وخسر هو يخسر خساراً واخسره نقيض أربحه . وأمرهم أن يزنوا بالقسطاس المستقيم ، فالوزن وضع شي بآزاء الميعار ، لما يظهر منزلته منه في ثقل المقدار إما بالزيادة أو النقصان أو التساوي . والقسطاس العدل في التقويم على المقدار ، وهو على وزن ( قرطاط ) وجمعه قساطيس . وقال الحسن : القسطاس القبان . وقال غيره هو الميزان . وقال قوم هو العدل والسواء . ذكره أبو عبيدة .

ثم قال لهم « ولا تبخسوا الناس اشياءهم » أي لا تنقصوها ، « ولا تعثوا في الأرض مفسدين » قال قوم : لا تعثوا فيها بالمنعاصي . وقال سعيد ابن المسيب : معناه لا تفسدوا فيها بعد اصلاحها . وقال أبو عبيدة : عثا يعثوا عثوا وهو أشد الفساد بالخراب . وقال غيره : عثا يعثوا عثوا ، وعث يعيث عيثاً . ثم قال لهم « واتقوا الذي خلقكم » وأوجدكم بعد العدم « والجبلة الأولين » فالجبلة الخليفة التي طبع عليها الشيء ، - بكسر الجيم - وقيل ايضاً بضمها ويسقطون الهاء ايضاً فيخفون . ومنه قوله « واتقوا أضل لكم جبلاً كثيراً » (١) وقال أبو ذؤيب :

منايا يقربن الختوف لاهلها جهاراً ويستمتعن بالانس الجبل (١)

ومعناه اتقوا خليفة الأولين في عبادة غير الله والاشراك معه ، فهو عطف على (الذي) فيها ، ولا يجوز أن يكون منصوباً بـ « خلقكم » لأن الله تعالى لم يخلق ككفرهم ، ولا ضالاهم ، وإن جعلته منصوباً بـ « خلقكم » على أن يكون المعنى اتقوا الله الذي خلقكم وخلق الخلق الأولين ، كان جائزاً . واخلصوا العبادة لله . فقالوا في الجواب له « إنما انت من المسحرين » وقد فسرناه . « وما أنت إلا بشر مثلنا ، أي مخلوقاً من الناس مثلنا ، ولست بملك حتى يكون لك فضل علينا . والبشر هو الانسان ، والانسان مشتق من الانس ووزنه ( فعليان ) والاصل إنسيان غير أنه حذف منه الياء ، فلما صغر رد الى أصله ، فقيل : انسيان . والبشر من البشرة الظاهرة . والمثل والشبه واحد . « وإن نظنك لمن الكاذبين » معناه إنا نحسبك كاذباً من جملة الكاذبين . و ( إن ) هي المخففة من الثقيلة . ولذلك دخلت اللام في الخبر . ثم قالوا له : إن كنت صادقاً ومحققاً في دعواك « فاسقط علينا كفاً من السماء » أي قطعاً - في قول ابن عباس - وهو جمع كسفة ، ومثله غمرة وتمر ، فقال لهم في الجواب عن ذلك « ربي أعلم بما تعملون » ومعناه إنه إن كان في معلومه أنه : متى بقاكم انكم تتوبون أو يتوب تائب منكم ، لم يقطعكم بالعذاب ، وإن كان في معلومه أنه لا يفلح واحد منكم ، فسيأتيكم عذاب الاستئصال .

ثم قال تعالى « فكذبوه » يعني قوم شعيب كذبوا شعيباً ، فعاقبهم الله بعذاب يوم الظلة ، وهي سخابة رفعت لهم ، فلما خرجوا اليها طلبوا لبردها من شدة ما أصابهم من الحر مطرت عليهم ناراً فأحرقتهم ، فهؤلاء أصحاب الظلة ، وهم

غير أهل مدين - في قول قتادة - قال : أرسل شعيب الى أمّتين .  
 « إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم »  
 وقد فسرناه وانما كر ، « وإن ربك هو العزيز الرحيم » للبيان عن انه رحيم  
 بخلقه عزيز في انتقامه من الكفار .

قوله تعالى :

﴿ وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٩٢) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ  
 الْأَمِينُ (١٩٣) عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ (١٩٤) بِلِسَانٍ  
 عَرَبِيٍّ مُبِينٍ (١٩٥) وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ (١٩٦) أَوْ لَمْ يَكُنْ  
 لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ (١٩٧) وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى  
 بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ (١٩٨) فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ (١٩٩)  
 كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ (٢٠٠) لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى  
 يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٢٠١) فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٢٠٢)  
 فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ (٢٠٣) أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ (٢٠٤)  
 أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ (٢٠٥) ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا  
 يُوعَدُونَ (٢٠٦) مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ (٢٠٧) ﴾ ست

عشرة آية بلاخلاف :

قرأ ابن عامر واهل الكوفة الاحفصاً ويعقوب « نزل » به بتشديد الزاي وفتحها ﴿ الروح الامين ﴾ بالنصب فيهما . الباقرن بالتخفيف والرفع فيهما .  
 وقرأ ابن عامر ﴿ أو لم تكن ﴾ بالتاء ﴿ آية ﴾ بالرفع . الباقرن بالياء ونصب ﴿ آية ﴾ من شدد الزاي ، فلقوله « فانه نزل على قلبك باذن الله » (١) ﴿ وانه لتنزيل رب العالمين ﴾ ومن خفف ، فلان التنزيل فعل الله ، وهذا فعل جبرائيل ، يقال : نزل الله جبرائيل . ونزل جبرائيل . فاما قوله ﴿ فانه نزل على قلبك باذن الله مصداقاً ﴾ بالتشديد ، فلاجل حذف الباء ، لانك تقول نزلت به وأنزلته . ومن شدد فانه أضاف الفعل الى الله .  
 ومن خفف أضاف الفعل الى جبرائيل ( ع ) ومن قرأ ﴿ أو لم تكن ﴾ بالتاء ورفع ﴿ آية ﴾ جعلها اسم ( كان ) وخبره ﴿ أن يعلمه ﴾ لأن ( ان ) مع الفعل بمنزلة المصدر ، وتقديره : أو لم تكن لهم آية معجزة ودلالة ظاهرة علم بني اسرائيل بمحمد في الكتب . يعني كتب الانبياء ( ع ) قبله أنه نبي ، وأن هذا القرآن من عند الله ، لكنه لما جاءهم ما عرفوه على بصيرة كفروا به . ومن قرأ بالياء ونصب ﴿ آية ﴾ جعلها خبر ( كان ) واسمه ﴿ أن يعلمه ﴾ وهو الاقوى في العربية ، لان ﴿ آية ﴾ نكرة ، و ﴿ أن يعلمه ﴾ معرفة ، وإذا اجتمعت معرفة ونكرة اختير أن يكون المعرفة اسم ( كان ) والنكرة خبرها ، وسيبويه لا يجيز غير ذلك إلا في ضرورة الشعر كقول حسان :

كأن سبيته من بيت رأس      يكون مزاجها غسل وماء (٢)  
 من بيت رأس معناه من بيت رئيس ، فسمى السيد رأساً ، قال عمرو ابن كلثوم .

برأس من بني جشم بن عمرو (١)

ويترأس بيت بالشام ، تتخذ فيه الخور . والماء في قوله « نزله ٠٠٠ » وإنه لتنزيل « كناية عن القرآن في قول قتادة . وصفه الله تعالى أنه تنزيل من رب العالمين الذي خلق الخلائق . ووصفه بأنه تنزيل من رب العالمين ، تشریف له وتعظيم لشأنه . ثم قال « نزل به الروح الامين » من خفف أسند الفعل الى جبرائيل ، ولذلك رفعه . ومن نقل أسنده الى الله تعالى ، ونصب ﴿ الروح الامين ﴾ على أنه مفعول به . والروح الامين جبرائيل ( ع ) . وإنما قال ﴿ على قلبك ﴾ لأنه بقلبه يحفظه فكانه المنزل عليه . و ( الروح الامين ) جبرائيل ( ع ) في قول ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك وابن جريج . ووصف بأنه ( روح ) من ثلاثة وجوه :

احدها - انه تحيا به الأرواح بما ينزل من البركات .

الثاني - لان جسمه روحاني .

الثالث - ان الحياة عليه أغلب ، فكانه روح كله .

وقوله ﴿ على قلبك لتكون من المنذرين ﴾ أي انزل هذا القرآن على قلبك لتخوف به الناس وتنذرهم . ثم عاد الى وصفه فقال ﴿ وإنه لفي زبر الاولين ﴾ ومعناه إن ذكر القرآن في كتب الاولين على وجه البشارة به ، لا لأن الله أنزله على غير محمد ( ص ) . وواحد ( الزبر ) زبور ، وهي الكتب ، تقول : زبرت الكتاب أزيره زبراً إذا كتبت . واصله الجمع ، ومنه الزبرة الكتبة ، لانها مجتمعة . ثم قال تعالى ﴿ أولم يكن لهم آية ﴾ أي دلالة في علم بني اسرائيل واضحة

( ١ ) ملحق ديوان امرى القيس - ابيار عمرو بن كلثوم ٢٢٦ وروايته :

برأس من بني جشم بن بكر      ندق به السهم - ولة والحزونا

على صحة أمره . ومن حيث أن مجيئه على ما تقدمت البشارة به بجميع أوصافه لا يكون إلا من جهة علام الغيوب . وقيل : من علماء بني اسرائيل عبد الله ابن سلام - في قول ابن مسعود وابن عباس ومجاهد - ثم قال « ولو نزلناه » يعني القرآن « على بعض الأعجميين » قيل : معناه على أعجم من البهائم أو غيره ما آمنوا به - ذكره عبد الله بن مطيع - وقيل : معناه « لو نزلناه على » رجل أعجم اللسان ما آمنوا به وتكبروا عليه ، لأنه من غيرهم ، وأن المعجزة تفارقه ، وفي ذلك تسلية للذي ( ص ) حين لم يؤمنوا به ، ولم يقبلوا منه . ونقيض الأعجم الفصح ، والأعجم الذي يمتنع لسانه من العربية . والعجمي نقيض العربي ، وهو نسبة الولادة ، قال الشاعر :

من وائل لاحي يعلهم من سوقة عرب ولا عجم (١)  
وإذا قيل أعجمي ، فهو منسوب الى أنه من الأعجميين الذين لا يفصحون  
كما قال المعجاج :

والدهر بالانسان دواري (٢)

فنسبه الى أنه من الدوارين بالانسان .

وقوله « كذلك سلكناه في قلوب المجرمين » فالهاء كناية عن القرآن . ومعناه أقرناه في قلوبهم باخطاره بياهم لتقوم به الحجة عليهم ، والله لطف يوصل به المعنى في الدليل الى القلب . فن فكر فيه أدرك الحق به . ومن أعرض عنه كان كمن عرف الحق وترك العمل به في لزوم الحجة عليه .

والفرق بين من ادرك الحق لسلوكه في القلب ، وبين من ادرك الحق بالاضطرار اليه في القلب ، أن الاضطرار اليه يوجد الثقة به ، فيكون صاحبه عالماً به . واما

(١) تفسير الطبري ١٩ / ٦٤ (٢) مرتخرجه في ٤ / ٣٧٧ ، ٥٠٥



بسلوكه ، فيكون مع الشك فيه .

وقال الحسن وابن جريج ، وابن زيد : كذلك « سلكناه » أي الكفر .  
ولا وجه لذلك ، لأنه لم يجر ذكره ، ولا حجة فيه وإنما الحجة في القرآن  
واخطاره بالبال ، فهو أحسن في التأويل .

وقوله « لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم » اخبار منه تعالى عن قوم  
من الكفار أنهم يموتون على كفرهم بأنهم لا يؤمنون حتى يشاهدوا العذاب  
المؤلم ، فيصيرون عند ذلك ملجئين الى الإيمان ، ومعنى « حتى يروا العذاب »  
أي حتى يشاهدوا أسبابه من نيران مؤججة لهم يساقون اليها ، لا يردّهم عنها  
شيء . ويحتمل حتى يعلموه في حال حلوله بهم علم ملابسته لهم .

ثم قال تعالى « فيأتيهم بغتة » ومعناه : إن العذاب الذي يتوقعونه  
ويستعجلونه يجيئهم فجأة . والغتة حصول الأمر العظيم الشأن من غير توقع  
بتقديم الاسباب ، وقيل الغتة الفجأة . والبادرة ، بغتة الأمر يغتة بغتاً وبغتة  
قال الشاعر :

وافضع شي . حين يفجؤك البغت (١)

واتاه الامر بغتة نقيض أتاه عن تقدمه « وهم لا يشعرون » أي لا يعلمون  
والشعور هو العلم بما يلطف ، لطف الشعر .

ثم اخبر تعالى انه إذا جاءهم العذاب بغتة قالوا « هل نحن منظرون » أي  
مؤخرون ، فقال الله تعالى « ابعثنا بنا يستعجلون » على وجه التوبيخ لهم والانكار  
عليهم . ثم قال لنييه ( ص ) « افرأيت » يا محمد « إن متعنهم سنين ثم جاءهم  
ما كانوا يوعدون » به من العذاب « ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون » معناه

انه لم يغن عنهم ما كانوا يمتعون ، لا زديادهم من الآثام ، واكتسابهم من الاجرام ، أي أي شيء يغني عنهم ما يمتعون به من النعم ، لانه فان كله ، والاغناء عن الشيء . صرف المكروه عنه بما يكفي عن غيره . والغنى به تقيض الغنى عنه ، فالاغناء عنه الصرف عنه ، والاغناء به الصرف به ، والامتناع احضار النفس ما فيه اللذة بادراك الحاسة ، يقال : أمتعه بالراحين والطيب ، وامتنعه بالنزه والبساتين ، وامتنعه بالمال والبنين ، وامتنعه بالحديث الطريف الظريف .

قوله تعالى :

﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا كَمَا مُنْذِرُونَ (٢٠٨) ذِكْرِي وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ (٢٠٩) وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ (٢١٠) وَمَا يَنْبَغِي لِيُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ (٢١١) إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ (٢١٢) فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ (٢١٣) وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (٢١٤) وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢١٥) فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ (٢١٦) وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (٢١٧) الَّذِي يَرِيكَ حِينَ تَقُومُ (٢١٨) وَتَقْلُبُكَ فِي السَّاجِدِينَ (٢١٩) إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٢٢٠)

إثنتا عشرة آية في المكي والمدني الآخر ، وثلاث عشرة آية فيما عداه . عدوا (ج ٨ م ٩ من التبيان)

« الشياطين » ولم يعدها الأول .

يقول الله تعالى « وما أهلكنا من » أهل « قرية » بالعذاب الذي أنزلناه عليهم فيما مضى من الأمم السالفة ( الا ) وكان ( لها منذرون ) يخوفونهم بالله ويحذرونهم معاصيه . وقوله « ذكرى » وما كنا ظالمين « معناه ذاك الذي قصصناه من إنزال العذاب بالأمم الخالية « ذكرى » لكم تتعظون بها . ثم بين أن ذلك كان عدلاً ، ليكون أشد في الزجر ، وإن الله تعالى لم يكن ظالماً لأحد . وموضع « ذكرى » يجوز أن يكون نصباً بالإنذار ، ويجوز أن يكون رفعاً بالاستئناف على ذلك ( ذكرى ) . والذكرى : هو إظهار المعنى للنفس تقول : ذكرته ذكرى .

وبين أن ذلك ليس مما ينزل به الشياطين ويغويون به الخلق ، بل هو وحي من الله تعالى . ثم بين أنه ليس ينبغي للشياطين أنزال ذلك . وأنهم لا يستطيعون على ذلك . ومعنى ينبغي لك كذا يطلب منك فعله في مقتضى العقل ، فتقول : ينبغي لك أن تختار الحسن على القبيح ، ولا ينبغي لك أن تختار القبيح على الحسن . وأصله من البغية التي هي الطلب ، وقرا الحسن و « ما تنزلت به الشياطين » بالواو ، ظناً منه أنه مثل ( المسلمين ) . وهذا لحن بلا خلاف ، لأنه جمع تكسير شيطان وشياطين . والاستطاعة هي القدرة التي ينطاع بها الفعل للجارية . ثم قال : « أنهم » يعني الشياطين « عن السمع لمعزولون » وقيل : معناه إنهم عن استراق السمع من السماء لمعزولون . وقيل : عن سماع القرآن - في قول قتادة - لمعزولون معناه منحون . فالعزل تنحية الشيء عن الموضع إلى خلافه ، وهو أن يزيله عن أمر إلى نقيضه ، كما قال الشاعر :

## عزل الامير بالامير المبدل (١)

وانما لم ينبغ لهم ذاك لحراسة المعجزة عن أن تنموه بالباطل ، لأن الله إذا أراد أن يدل بها على صدق الصادق أخلصها بمثل هذه الحراسة ، حتى تصح الدلالة .

ثم نهى نبيه ( ص ) والمراد به المكلفين ، فقال « ولا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذنين » وتقديره انك إن دعوت معه الها آخر كنت من المعذنين . ثم امره أن ينذر عشيرته الأقربين قيل : انما خص في الذكر انذار عشيرته الاقربين ، لانه يبدأ بهم ، ثم الذين يلونهم ، كما قال تعالى « قاتلوا الذين يلونكم من الكفار » (٢) لان ذلك هو الذي يقتضيه حسن التدبير : الترتيب . ويحتمل أن يكون انذارهم بالافصاح عن قبيح ما هم عليه وعظم ما يؤدي اليه من غير تليين بالقول يقتضي تسهيل الأمر لما يدعوا اليه مقارنة العشيرة ، بأن من نزل بهم الاغلاط في هذا الباب أذاهم . وقيل : ذكر عشيرتك الأقربين أي عرفهم إنك لا تغني عنهم من الله شيئاً إن عصوه . وقيل : انما خص عشيرته الاقربين لانه يمكنه أن يجمعهم ثم ينذرهم ، وقد فعل (ص) ذلك . والقصة بذلك مشهورة فانه روي أنه أمر ( ص ) علياً بأن يصنع طعاماً ثم دعا عليه بني عبد مناف وأطعمهم الطعام . ثم قال لهم : أيكم يؤازرنني على هذا الأمر يكن وزيرى وأخي ووصي ، فلم يجبه أحد إلا علي ( ع ) والقصة في ذلك معروفة .

ثم أمره ( ص ) بأن يخفض جناحه للمؤمنين الذين اتبعوه ، ومعناه أن جانبك وتواضع لهم ، وحسن أخلاقك معهم - ذكره ابن زيد - ثم قال « فان عصوك » يعني أقاربك بعد انذارك إياهم وخالفوك فيما تدعوم اليه الى

ما يكرهه الله ، فقل لهم « اني بريء مما تعملون » أي من أعمالكم القبيحة وعبادتكم للاصنام . والبراءة المباحدة من النصره عند الحاجة ، فاذا برىء من عملهم فقد تباعد من النصره لهم او الموالاة . ثم أمره أن يتوكل على العزيز الرحيم ومعناه أن يفوض أمره الى من يديره . والتوكل على الله من الايمان ، لانه أمر به ، وحث عليه « على العزيز الرحيم » يعني القادر الذي لا يغالب ، ولا يعاز الكبير الرحمة الواسع النعمة على خلقه « الذي يراك » يا محمد « حين تقوم وتقبلك في الساجدين » أي تصرفك في المصلين بالركوع والسجود والقيام والقعود - في قول ابن عباس وقتادة - وفي رواية أخرى عن ابن عباس : إن معناه إنه أخرجك من نبي الى نبي حين أخرجك نبياً . وقيل : معناه يراك حين تصلي وحدك ، وحين تصلي في جماعة . وقال قوم من اصحابنا : إنه أراد قلبه من آدم الى آية عبد الله في ظهور الموحدين ، لم يكن فيهم من يسجد لغير الله .

والرؤية - هنا - هي ادراك البصر ، دون رؤية القلب ، لان ( رأيت ) بمعنى علمت ، لا يتعدى الى مفعول واحد ، فهي من رؤية البصر ، ثم قال « إنه هو السميع العليم » أي يسمع ما تتلو في صلاتك ، العليم بما تضرع فيها في قلبك . وقيل معنى « وتوكل على العزيز الرحيم » ليظهرك على كيد أعدائك الذين عصوك فيما أمرتهم به . وقرأ ابن عامر ونافع « فتوكل » بالفاء ، لانها في مصاحف أهل المدينة والشام كذلك . الباقر بالواو ، وكذلك هو في مصاحفهم . والتوكل على الله : هو أن يقطع العبد جميع أماله من المخلوقين إلا منه تعالى ، ويقطع رغبته من كل احد إلا اليه ، فاذا كان كذلك رزقه الله من حيث لا يحتسب .

قوله تعالى :

( هَلْ أَنبَئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلُ الشَّيَاطِينُ (٢٢١) نَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ (٢٢٢) يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ (٢٢٣) وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ( ٢٢٤ ) أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ (٢٢٥) وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ (٢٢٦) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٢٧﴾ )

سبع آيات بلاخلاف •

لما اخبر الله تعالى أن القرآن ليس مما تنزل به الشياطين ، وأنه وحي من الله تعالى على نبيه ، نبه خلقه على من تنزل الشياطين عليه بقوله « هل انبئكم » أي هل أخبركم « على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفَّاكٍ أَثِيمٍ » أي كذاب أَثِيمٍ ، وقال مجاهد : الأفَّاك الكذاب ومعناه الكثير الكذب ، والقلب للخبر من جهة الصدق الى الكذب ، وأصله الانقلاب من المؤتفكات وهي المنقلبات . والانباء الاخبار بما فيه من الغيوب وعظم الشأن ، ومنه قولهم : لهذا الامر نبأ ومنه اشتق وصف الرسول بأنه نبي بعظم شأن ما اتى به من الوحي من الله . والآثم الفاعل للقبیح : أثم يَأْثِمُ إِثْمًا إِذَا ارْتَكَبَ الْقَبِيحَ ، وتأثم إذا ترك الانم مثل تحوب إذا ترك الحوب ، وأثمه تأثيماً إذا نسبته الى الآثم ، ثم قال « يلْقُونَ

لسمع ، أي يلقون ما يسمعون باستراق السمع الى كل افاك أيشم - في قول مجاهد - ثم اخبر تعالى أن أكثرهم كاذبون فيما يلقونه اليهم .

وقوله « والشعراء يتبعهم الغاؤون » قال الحسن : هم الذين يسترقون السمع ويلقونه الى الكهنة ، وقال إنما يأخذون أخباراً عن الوحي « انهم عن السمع لمعزلون » أي عن سمع الوحي . وقيل : ان الشعراء المراد به القصاص الذين يكذبون في قصصهم ويقولون ما يخطر ببالهم .

وقوله « ألم تر انهم في كل واد يهيمون » أي هم لما يغلب عليهم من الهوى كالهائم على وجهه في كل واد يعن له ، وليس هذا من صفة من عليه السكينة والوقار ومن هو موصوف بالحلم والعقل . والمعنى أنهم يخوضون في كل فن من الكلام والمعاني التي يعن لهم ويريدونه . وقال ابن عباس وقتادة : معناه في كل لغو يخوضون ! يمدحون ويذمون ، يعنون الباطل . وقال الجبائي : معناه يصفون الى ما يلقى الشيطان اليهم على جهة الوسوسة لما يدعوم اليه من الكفر والضلال . وقيل : إنما صار الأغلب على الشعراء الغي باتباع الهوى ، لان الذي يتلو الشعر - في الأكثر - العشاق ولذلك يفتيح التشبيب . مع أن الشاعر يمدح للصلة ويهجو على جهة الحمية فيدعوه ذلك الى الكذب ، ووصف الانسان بما ليس فيه من الفضائل والردائل .

وقرأ نافع « يتبعهم » بتخفيف التاء من تبعه إذا اقتفى أثره ، يقال تبع فلاناً اذا سار في أثره واتبعه لحقه . الباؤون : بالتشديد من الانباع ، ومعناها واحد . والآية قيل نزلت في الشعراء الذين هجوا رسول الله ( ص ) والمؤمنين ، وهي تتناول كل شاعر يكذب في شعره - ذكره الفراء - وقيل : انها نزلت في ابن الزبيري وأمثاله .

ثم اخبر ان هؤلاء الشعراء يقولون ويحثون على اشياء لا يفعلونها هم ، وينهون عن اشياء يرتكبونها ، ثم استثنى من جملتهم الذين آمنوا منهم وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيراً ، فأجتنبوا معاصيه ، وانتصروا - انفسهم في الدين - من الذين ظلموهم . وقيل : أراد الشعراء الذين ردوا على المشركين هجاءهم للمؤمنين ، فانقتصروا بذلك للنبي والمؤمنين ، ثم هدد الظالمين ، فقال « وسيعلم الذين ظلموا » نفوسهم « أي منقلب ينقلبون » أي أي منصرف ينصرفون اليه لأن منصرفهم الى النار ، نعوذ بالله منها . وقيل أراد الذين ظلموا نفوسهم بقول الشعر الباطل من هجو النبي والمؤمنين ، ومن يكذب في شعره .

وقوله « أي منقلب ينقلبون » نصب ( أي ) بـ ( ينقلبون ) ولا يجوز أن ان يكون منصوباً بـ ( سيعلم ) ، لأن أياً لا يعمل فيها ما قبلها ، لأن الاستفهام له صدر الكلام حتى ينفصل من الخبر بذلك .





## ٢٧ - سورة النمل

مكية بلا خلاف وهي خمس وتسعون آية حجازي وأربع وتسعون آية  
بصري وشامي وثلاث وتسعون آية في عدد الكوفيين

### بسم الله الرحمن الرحيم

﴿طس﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ (١) هُدًى وَبُشْرَى  
لِلْمُؤْمِنِينَ (٢) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ  
بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (٣) إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَةً  
لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ (٤) أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ  
فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسِرُونَ (٥) خمس آيات بلا خلاف .

قد بينا معنا الحروف التي في أوائل السور فيما تقدم بمالا نحتاج معه إلى  
إعادته ، وقد بينا قول من قال إنها أسماء للسور . وقال قوم « طس » اسم من  
أسماء القرآن .

وقوله « تلك » إشارة إلى ما وعدوا بمجيئه من القرآن . وقيل ان « تلك »

﴿ج ٨ م ١٠ من التبيان﴾

بمعنى ( هذا ) وآيات القرآن هي القرآن ، وإنما أضافها إليه ، كما قال « انه لحق اليقين » (١) . والقرآن والكتاب معناهما واحد ، ووصفه بالوصفين ليفيد أنه مما يظهر بالقراءة ، ويظهر بالكتابة ، وهو بمنزلة الناطق بما فيه من الامرين جميعاً وذلك يبطل قول من قال: ان كلام الله شيء واحد لا يتصرف بالقراءة والكتابة . ووصفه بأنه مبين تشبيهه له بالناطق بكذا ، وإذا وصفه بأنه بيان جرى مجرى وصفه له بالناطق بكذا في ظهور المعنى به للنفس . والبيان هو الدلالة التي تبين بها الاشياء . والبيان المظهر ، وحكم القرآن الموعظة بما فيها من الترغيب والترهيب والحجة الداعية الى الحق الصارفة عن الباطل ، وأحكام الشريعة التي فيها مكارم الاخلاق ومحاسن الافعال ، والمصلحة فيما يجب من حق النعمة لله تعالى ما يؤدي الى الثواب ويؤمن من العقاب . ثم وصفه بأنه « هدى وبشرى للمؤمنين » وموضع « هدى » نصب على الحال ، وتقديره هادياً ومبشراً ، ويجوز أن يكون رفعاً على تقدير هو « هدى وبشرى للمؤمنين » والمعنى ان ما فيه من البيان والبرهان يهديهم الى الحق ، وما لهم في وجه كونه معجزاً الذي فيه من اللطف ما يؤديهم الى الثواب ويشرهم بالجنة .

ثم وصف المؤمنين الذين بشرهم القرآن بأنهم « الذين يقيمون الصلاة » بحدودها ويدأومون على أوقاتها ويخرجون ما يجب عليهم من الزكاة في أموالهم الى مستحقها ، وهم مع ذلك يوقنون بالآخرة ، ويصدقون بها . ثم وصف تعالى من خالف ذلك ولم يصدق بالآخرة ، فقال « إن الذين لا يؤمنون بالآخرة زينناهم أعمالهم فهم يعمهون » قيل في معناه قولان :

أحدهما - قال الحسن والجبائي : زينناهم أعمالهم التي أمرناهم بها ، فهم

يتحIRON بالذهاب عنها .

الثاني - زيناهم أعمالهم بخلفنا فيهم شهوة القبيح الداعية لهم الى فعل المعاصي ليجتنبوا المشتى « فهم يعمهون » عن هذا المعنى أي يتحIRON بالذهاب عنها . ثم اخبر تعالى ان من وصفه بذلك لهم « سوء العذاب » ووصفه بأنه سوء لما فيه من الألم و « هم في الآخرة هم الاخسرون » لانهم يخسرون الثواب ويحصل لهم بدلا منه العقاب فهو اخسر صفقة تكون .

قوله تعالى:

﴿ وَإِنَّكَ لَتَلْمِزُ الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ (٦) إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ (٧) فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَها وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٨) يَا مُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٩) وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآها تَهْتَزُّ كَأَنَّها جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَىٰ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ (١٠) إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١١) ست آيات بلاخلاف .

قرأ اهل الكوفة « بشهاب قبس » منون غير مضاف جعلوا ( قبساً ) صفة

للشهاب على تقدير منور . الباقيون بالاضافة على تقدير ( نار )

يقول الله تعالى مخاطباً لنبيه محمد صلى الله عليه وآله « انك » يا محمد « لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم » أي انك لتعطى لأن الملك يلقيه اليه من قبل الله تعالى ، من عند حكيم بصير بالصواب من الخطاء في تدبير الامور بما يستحق به التعظيم . وقد يفيد (الحكيم) العامل بالصواب المحكم للامور المتقن لها . وعليم بمعنى عالم إلا أن فيه مبالغة . وقال الرماني هو مثل سامع وسميع ، فوصفنا له بأنه عالم يفيد أن له معلوماً ، كما أن وصفه بأنه سامع يفيد بأن له مسموعاً ، ووصفه بأنه عليم يفيد أنه متى صح معلومه . فهو عليم به ، كما أن ( سميعاً ) يفيد أنه متى وجد مسموع لابد أن يكون سامعاً .

وقوله « إذ قال موسى لا اله » قال الزجاج : العامل في إذ ( اذكر ) وهو منصوب به . وقال غيره : هو منصوب بـ ( عليم ) اذ قال اني آنت ناراً . فالإيناس الاحساس بالشيء من جهة ما يؤنس . آنت كذا ، أو نسه إيناساً وما آنت به ، فقد أحسست به ، مع سكون نفسك اليه « سآتيكم منها بخبر » يعني بمن يدل على الطريق ويهذبنا اليه ، لانه كان قد ضل « أو آتيكم بشهاب قبس » قيل : لانهم كانوا قد أصابهم البرد ، وكان شتاء فلذلك طلب ناراً . والشهاب نور كالعمود من النار ، وجمعه شهب . وقيل للكوكب الذي يمتد وينقض شهاب ، وجمعه شهب ، وكل نور يمتد مثل العمود يسمى شهاباً ، والقبس القطعة من النار قال الشاعر :

في كفه صعدة مثقفة فيها سنان كشعلة القبس (١)

ومنه قيل اقتبس النار اقتباساً أي أخذ منها شعلة ، واقتبس منه علماً أي أخذ منه نوراً يستضيء به كما يستضيء بالنار « لعلمكم تصطلون » معناه ، لكي

تصطلوا . ومعناه لتدفثوا ، والاصطلاء التدفث بالنار ، وصلى النار يصلي صلا إذا لزمها ، فاصله اللزوم . وقيل الصلاة منه للزوم الدعاء فيها . والمصلي الثاني بعد السابق للزومه صلوا السابق . وإنما قال لا مرأته « لعل آتاكم » لأنه أقامها مقام الجماعة في الانس بها والسكون اليها في الامكنة الموحشة . ويجوز أن يكون على طريق الكناية على هذا التأويل .

وقوله « فلما جاءها » معناه جاء النار « نودي أن بورك من في النار ومن حولها » وقيل في معناه قولان :

احدهما - بورك نور الله الذي في النار ، وحسن ذلك ، لأنه ظهر لموسى بآياته وكلامه من النار . في قول ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة والحسن . الثاني - الملائكة الذين وكلهم الله بها على ما يقتضيه . « ومن حولها » - في قول أبي علي الجبائي - ولا خلاف أن الذين حولها هم الملائكة الذين وكلوا بها . و « سبحان الله رب العالمين » .

وقوله « ان بورك » يحتمل أن يكون نصباً على نودي موسى بأن بورك . ويحتمل الرفع على نودي البركة ، والبركة ثبوت الخير النامي بالشيء . قال الفراء العرب تقول : بارك الله ، وبورك فيك .

وقوله « انه انا الله العزيز الحكيم » معناه ان الله قال لموسى ان الذي يكلمك هو الله العزيز القادر الذي لا يغالب ، الحكيم في افعاله ، المنزه من القبايح . قال الفراء : الهاء في قوله « انه » عماد ، ويسمى بالبصريون إضمار الشأن والقصة . ثم أراد أن يبين له دلالة يعلم بها صحة النداء ، فقال « والقي عصاك » من يدك ، وفي الكلام حذف ، وهو أنه القي عصاه وصارت حية « فلما رآها تهتز كأنها جان » وهي الحية الصغيرة مشتق من الاجتنان ، وهو الاستتار ، وقال

الفراء : هي حية بين الصغيرة والكبيرة ، قال الراجز :

يرفعهن بالليل إذا ما أسدفا أعناق جان وهاماً رجفاً (١)

ووصف العصا في هذا الموضع « كأنها جان » وفي الشعراء بأنها ثعبان ، وهي الحية الكبيرة . لأنها جمعت صفة الجان في اهتزازه وسرعة حركته مع أنه ثعبان في عظمه ، ولذلك هاله فـ « ولي مدبراً » . وقيل إنها أول شيء صارت جاناً ثم تدرجت الى ان صارت ثعباناً ، وهم يشاهدونها ، وذلك أعظم في الاعجاز . وقيل : ان الحالين مختلفان ، لان الحال التي صارت فيها جاناً هي الحال التي خاطب به الله في أول ما بعثه نبياً ، والحال التي صارت ثعباناً هي الحال التي لقي فرعون فيها . فلا تنافي بينهما على حال .

وقوله « ولم يعقب » معناه ولم يرجع - في قول قتادة - وقال الجبائي معناه لم يرجع على عقبيه . والمعاقبة ذهاب واحد ومجئ آخر على وجه المناوبة . وانما وتى منها موسى بالبشرية ، لا انه شك في كونها معجزة له ولا يضره ذلك .

وقوله « يا موسى لا تخف » نداء من الله تعالى لموسى وتسكين منه ، ونهي له عن الخوف . وقال له انك مرسل . « لا يخاف لدي الرسولون » لانهم لا يفعلون قبيحاً ، ولا يخلون بواجب ، فيخافون عقابه عليه ، بل هم منزهون عن جميع ذلك .

وقوله « إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء » صورته صورة الاستثناء ، وهو منقطع عن الاول وتقديره لكن من ظلم نفسه بفعل القبيح ، ثم بدل حسناً بعد سوء ، بأن تاب من القبيح ، وفعل الحسن ، فانه يغفر له . وقال قوم :

(١) تفسير الطبري ١٩/٢٦ وروايته :

يرقلن بالليل اذا ما رجفاً أعناق جان وهاماً رجفاً

هو استثناء متصل وأراد من فعل صغيرة من الانبياء - فعلى هذا يكون الاستثناء متصلاً - ذكره الحسن - وهذا تأويل بعيد ، لان صاحب الصغيرة لا خوف عليه أيضاً لوقوعها مكفرة . والاستثناء وقع من المرسلين الذين لا يخافون ، فالاول هو الصحيح .

وقوله « ثم بدل حسناً بعد سوء » معناه قدم على ما فعله من القبيح ، وتاب منه وعزم على أن لا يعود الى مثله في القبح ، فان من تلك صورته ، قال الله يغفر له ويستر عليه لانه رحيم . وقيل : المعنى « لا يخاف لدي المرسلون » انما الخوف على من سواهم « إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء » قال الجبائي : في الآية دلالة على انه يسمى الحسن حسناً قبل وجوده وبعد تقضيه ، وكذلك القبيح ، وهذا انما يجوز على ضرب من المجاز . دون الحقيقة ، لان كون الشيء حسناً او قبيحاً بقيد حدوثه على وجه لا يصح في حال عدمه ، وانما سمي بذلك بتقدير أنه متى وجد كان ذلك ، وقال قوم « إلا » بمعنى الواو ، فكانه قال اني لا يخاف لدي المرسلون ، ولا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء ، فاني أغفر له .

قوله تعالى :

﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ (١٢)  
 فَلَمَّا جَاءَ تَهُمَّ آيَاتِنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ (١٣) وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ



الْمُفْسِدِينَ (١٤) وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ  
الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾ أَرْبَع  
آيَاتٍ بِاخْتِلَافٍ .

امر الله تعالى موسى (ع) أن يدخل يده في جيبه . وقيل : أراد كفه .  
وقيل : ثيابه « تخرج بيضاء من غير سوء » يعني من غير برص . وقال المبرد :  
السوء إذا اطلق يراد به البرص ، وإذا وصل بثي . فهو كلما يسوء ، قال :  
وتقديره كأن هاتين مع بقية الآيات تسع آيات . والتقدير ادخل يدك في جيبك  
فان ذلك مع إلقاءك العصا ، وما بعد ذلك من الآيات تسع آيات ، كما يقال  
جاء فلان في جمع كثير ، وهو احد ذلك الجمع . وقيل : إن معنى ( في ) من .  
وقال ابن مسعود : اتى موسى فرعون وعليه جبة صوف . وقال مجاهد كان كها  
الى بعض يده .

وقوله « الى فرعون » تقديره مرسل الى فرعون وقومه في تسع آيات .  
وحذف كما قال الشاعر :

رَأَيْتُنِي بِخَيْلِيهَا فَصَدْتُ مَخَافَةً      وفي الخيل دوعاء الفؤاد فروق (١)  
أي رأيتني مقبلاً بخيلها . ثم اخبر تعالى عن فرعون وقومه بأنهم « كانوا قومًا  
فاسقين » والآيات التسع التي كانت لموسى (ع) : قلب العصا حية . واليد  
البيضاء . والجراد . والقمل . والضفادع . والدم . والبحر وانفلاقه . ورفع  
الطور فوق رؤسهم . وانفجار الحجر اثنتا عشرة عينا . وقيل : بدل البحر

والجبل الطوفان والطمس . ذكره ابن زيد .

ثم اخبر تعالى عن فرعون وقومه أنه لما جاءتهم آيات الله ودلائله مبصرة .  
وقيل في معنى مبصرة قولان :

احدها - انها تبصر الصواب من الخطأ ، يقال أبصرته وبصرته بمعنى واحد ، كقولك أ كفرتك وكفرتك ، واكذبتك وكذبتك .

الثاني - مبصرة للحق من الباطل ، فهي تعدي اليه كأنها تراه . قالوا عند ذلك إن هذه الآيات « سحر مبين » أي ظاهر .

ثم قال « وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً » والمعنى انهم عرفوها وعلوها بقلوبهم ، لكنهم جحدوا بها بألسنتهم طلباً للعلو والتكبر ، ففي ذلك دلالة على أنهم كانوا من الذين إذ جحدوا ما عرفوا . وقال الرماني : لا تدل على ذلك ، لان معرفتهم كانت بوقوعها على الحقيقة . فأما الاستدلال على أنها من فعل الله ومن قبله ليدل بها على صدق من أعطاها إياه فبعد العلم بوقوعها . وقال ابو عبيدة : الباء زائدة ، والمعنى وجحدوها ، كما قال المعجاج :

نضرب بالسيف ونرجوا بالفرح (١)

وقيل انهم جحدوا ما دلت عليه من تصديق الرسول ، كما تقول كذبت به أي بما جاء به .

ثم قال تعالى لنبية محمد ( ص ) « فانظر » يا محمد ﴿ كيف كان عاقبة  
المفسدين ﴾ لان الله أهلكهم وغرقهم ودمر عليهم .

ثم اخبر تعالى بأنه اعطى داود وسليمان علماً من عنده ، وانها قالا الحمد لله

(١) قدم في ١١٨/٢ من هذا الكتاب

﴿ ج ٨ م ١١ من التبيان ﴾

الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين ، بأن جعلنا أنبياء واختارنا من بين  
الخلائق . والعلم الذي اوتياه قيل : هو علم الاحكام . وقيل : هو العلم بمنطق  
الطير ، وكلام البهائم .

قوله تعالى :

﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ  
الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ (١٦)  
وَحَشِرَ لِسُلَيْمَنَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ  
يُوزَعُونَ (١٧) حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا  
النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ  
لَا يَشْعُرُونَ (١٨) فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ  
أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا  
تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴾ (١٩) أربع  
آيات بلاخلاف .

اخبار الله تعالى أن سليمان ورث داود . واختلفوا فيما ورث منه ، فقال  
اصحابنا إنه ورث المال والعلم . وقال مخالفونا : انه ورث العلم ، لقوله (ص) نحن  
معاشر الانبياء لا نورث .

وحقيقة الميراث هو انتقال تركة الماضي بموته الى الثاني من ذوي قرابته .  
وحقيقة ذلك في الاعيان ، فاذا قيل ذلك في العلم كان مجازاً . وقولهم : العلماء  
ورثة الأنبياء ، لما قلنا . والخبر المروي عن النبي ( ص ) خبر واحد ، لا يجوز  
أن يخص به عموم القرآن ولا نسخه به .

وقال بعضهم : إن داود كان له تسعة عشر ولداً ذكوراً وورثه سليمان  
خاصة ، فدل على أنه إنما ورثه العلم والنبوة ، فخير واحد لا يلتفت اليه .  
وقوله ﴿ يا أيها الناس علمنا منطق الطير ﴾ أي فهمنا معاني منطقها وما فهم  
به بعضها عن بعض ، قال المبرد : والعرب تسمي كل ميين عن نفسه ناطقاً ومتكلماً  
قال رؤبة :

لو انني اوتيت علم الحكل علم سليمان كلام النمل (١)  
وقال الرماني ﴿ منطق الطير ﴾ صوت يتفاهم به معانيها على صيغة واحدة ،  
بخلاف منطق الناس إذ هو 'صوت يتفاهمون به معانيهم على صيغ مختلفة ، لذلك  
لم تفهم عنها مع طول مصاحبتها ، ولم تفهم هي عنها ، لأن افهامها مقصورة على  
تلك الامور المخصوصة ، ولما جعل سليمان يفهم عنها ، كان قد علم منطقها .  
وقوله ﴿ واوتينا من كل شيء ﴾ لفظه لفظ العموم ، والراد به الخصوص  
لانه لم يؤت اشياء كثيرة . وقيل : المعنى ﴿ واوتينا من كل شيء ﴾ يطلبه  
طالب الحاجة اليه وانتفاعه به ، ويحتمل أن يكون المراد ﴿ واوتينا من كل شيء ﴾  
علماً وتسخيراً في كل ما يصلح أن يكون معلوماً لنا ومسخرأً ، غير ان مخرجه  
مخرج العموم أبلغ وأحسن .

ثم اخبر ان سليمان كان قد قال هذا القول : إن هذا هو الفضل الظاهر . اعترافاً

بنعم الله عليه . ويحتمل أن يكون ذلك اخباراً من الله بأن ما ذكره هو الفضل  
الظاهر . وقيل : معناه وأعطينا من كل شيء من الخبرات .

وقوله « وحشر لسليمان جنوده » أي جمع له من كل جهة جنوده « من الجن  
والانس والطير » قال محمد بن كعب القرطبي : كان عسكره مئة فرسخ ، خمسة وعشرون  
من الانس ، وخمسة وعشرون من الجن ، وخمسة وعشرون من الطير ، وخمسة وعشرون  
من الوحش . وقوله « فهم يرزعون » معناه قال ابن عباس : يمنع أولهم على آخرهم  
وقال ابن زيد : يساقون . وقال الحسن : معناه يتقدمون . وقول ابن عباس  
أقوى ، لانه من قولهم : وزعه من الظلم إذا منعه من ذلك وكفه ، قال النابغة :  
على حين عانت المشيب على الصبي

ويقولون لا بد للسلطان من وازعة أي يمنع الناس عنه ، وقال الشاعر :  
لم يزع الهوى إذ لم توات بلى وسلوت عن طلب العتاة (٢)

وقيل : معنى يرزعون يمنعون ان نزولوا عن مراتبهم بالجمع مرة ، وبالتفريق  
أخرى ، حتى يتقدموا في مسيرهم . والايذاء المنع من الذهاب ، فانما منع  
أول الجنود على آخرهم ليتلاحقوا ، ولا يتفرقوا ، كما تقدم الجيوش اذا كثرت  
بمثل ذلك . وقوله « حتى اتوا على واد النمل » معناه سار سليمان وجنوده حتى  
بلغوا واديا فيه النمل و « قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم  
سليمان وجنوده وهم لا يشعرون » قيل : كانت معرفة النمل بسليمان على  
طريق المعجزة الخارقة للعادة له (ع) على غيره . وهذا غير لازم لانه لا يتمتع ان تعرف  
البهيمة هذا الضرب كما تعرف كثيراً مما فيه نفعها وضررها فن معرفة النملة انها تكسر  
الحبة بقطعتين لثلاث تنبت ، الا الكربة فانها تكسر ها باربع قطع ، لانه تنبت إذا

كسرت بقطعتين، فمن هذا الى هذا هو الذي يعديها الى ما يحطمها مما لا يحطمها.  
وقيل : جعل لها منطق تفهم به المعاني ، لانه يفهم به المعاني كما تفهم به ، كالقلم  
وبكما الفرح قال الشاعر :

عجبت لها أنى تكون غناؤها فصيحاً ولم تفقر بمنطقها (١)

وقيل : انه ظهر من النملة امارات من الرجوع الى بيتها خوفاً من حطم  
جنود سليمان إياها ، فاعلم به سليمان انها تحوزت ، فعبر عن ذلك بالقول مجازاً  
كما قال الشاعر :

امتلاً الحوض وقال قطني مهلا رويداً قد ملأت بطني (٢)

ولم يكن هناك قول من الحوض . ويقولون : عينك تشهد بسهرك ،  
ويريدون بذلك امارات السهر التي تظهر في العين . وقوله « لا يحطمنكم سليمان » أي  
يكسر نكم بأن يطاء كم عسكره « وم لا يشعرون » أي لا يعلمون بوطئكم ، فلما فهم  
سليمان هذا « تبسم ضاحكاً من قولها . وقال رب أو زعني » أي الهمني ما يمنع من  
ذهاب الشكر غني بما أنعمت به علي وعلى والدي ، ووفقني « ان اعمل صالحاً  
ترضاه وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين » كالانبياء ومن يجري مجراهم ممن  
يعمل الاعمال الصالحة ولا يرتكب شيئاً من القبائح . وقال ابن زيد : معنى في  
عبادك مع عبادك .

قوله تعالى :

﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ أَمْ كَانَ مِنْ

الغائبين (٢٠) لَا عَذْبَةَ بَنَةٍ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا ذَبْحَهُ أَوْ لِيَأْتِيَنِي  
بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٢١) فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ  
بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ (٢٢) إِنِّي وَجَدْتُ أُمْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ  
وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ (٢٣) وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا  
يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزِينُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ  
فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ (٢٤) أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي  
يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا  
تُعْلَنُونَ (٢٥) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٢٦)

### سبع آيات بلاخلاف

قرأ ابن كثير « أوليأتيني سلطان ميين » بنونين الأولى مشددة مفتوحة  
والثانية مكسورة. الباقون بنون واحدة مشددة مكسورة. وقرأ « مكث » عاصم  
وروح - بفتح الكاف - الباقون بضمها ، وهما لغتان . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو  
« من سبأ نبأ » غير مصروف . الباقون مصروفًا ، منونًا .

من لم يصرفه فلائنه معرفة ومؤنث ، لأنه قيل : إن (سبأ) حي من أحياء اليمن . وقيل :  
هو اسم أهم . وقد قال الزجاج : ( سبأ ) مدينة تعرف بمأرب من اليمن ، وبينها  
وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام ، فإذا صرفتها - فعلى البلد ، وإذا لم تصرفه ، فعلى  
المدينة . وقيل : من صرفه جعله إسمًا للمكان ، ومن لم يصرفه جعله اسمًا للبقعة .

قال جرير :

الواردون وتيم في ذوي سبأ      قد عض أعناقهم جلد الجواميس (١)  
وقال آخر في ترك صرفه :

من سبأ الحاضرين مأرب اذ      يننون من دون سيله العرما (٢)  
وقرأ الكسائي وابو جعفر ورويس « ألا يا اسجدوا » بتخفيف ( ألا ) .  
الباقون « ألا يسجدوا » مشددة . وجه قراءة الكسائي أنه جعل ( ألا ) للتنبية  
( يا ) هؤلاء على حنف المنادي « اسجدوا » على الامر ، قال الأخطل :

ألا يا اسلمي يا هند هند بني بدر      وإن كان حيانا عدى آخر الدهر (٣)  
أي ألا يا هند . وقرأ ابن مسعود « هلا » وذلك بقوى قراءة من قرأ  
بالتخفيف . ومن قرأ بالتشديد فمعناه وزين لهم الشيطان ضلالتهم لئلا يسجدوا  
لله ، وشاهد الأول قول الشاعر :

ألا اسلمي يا دارمي على البلى      ولا زال منهم لا بجر عاتك القطر (٤)  
وقال العجاج :

يا دار سلمي يا اسلمي ثم اسلمي      عن سمسم أو عن يمين سمسم  
اخبر الله سبحانه عن سليمان أنه « تفقد الطير ، فقال مالي لا أرى المهدد »  
فيل كان سبب تفقده المهدد أنه احتاج اليه في سيره ليدله على الماء ، لأنه يقال :  
انه يرى الماء في بطن الأرض . كما نراه في القارورة . وذكره ابن عباس . وقال  
وهب بن منية : كان تفقده إياه لا خلا له بنوته . وقيل : كان سبب تفقده أن  
الطير كانت تظله من الشمس ، فلما أخل المهدد بمكانه بان بطلوع الشمس عليه

( ١ ) مستخرج من انظر ٦ / ٣٨٨ ( ٢ ) تفسير القرطبي ١٣ / ١٨١

( ٣ ) تفسير الطبري ١٩ / ٨٤ ( ٤ ) تفسير القرطبي ١٣ / ١٨٧



وقوله « أم كان من الغائين » معنى ( أم ) بل . وقيل : معناه أنآخر عصياناً « أم كان من الغائين » لعذر وحاجة . ثم قال « لأعذبه عذاباً شديداً أو لأذبحنه أو ليأتيني بسلطان ميين » وهذا وعيد منه للمهدد أنه متى لم يأت سليمان بحجة ظاهرة في تأخره يفعل به أحد ما قاله ، عقوبة له على عصيانه . قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك : تعذيب المهدد ننف ريشه وطرحة في الشمس .

قوله « فكث غير بعيد » أي لبث غير بعيد ، وفي ماضيه لغتان - فتح الكاف وضما - ثم جاء سليمان ، فقال معتذراً عن تأخره ، وإخلاله بموضعه « أحطت بما لم تحط به » أي علمت ما لم تعلم ، وعلم الإحاطة هو أن يعلمه من جميع جهاته التي يمكن أن يعلم عليها تشبيهاً بالسور المحيط بما فيه . ثم قال له « وجئتك من سبأ » يا سليمان يا نبي الله « نبأ » و ( سبأ ) مدينة أو قبيلة على ما بيناه . وروي عن النبي ( ص ) أن ( سبأ ) رجل واحد له عشرة من العرب فتيا من ستة وتشاهم أربعة ، فالذين تشاهموا : الحن ، وجذام ، وغسان ، وعاملة . والذين تياهموا : كندة ، والاشعرون ، والازد ، ومذحج ، وحمر ، وانمار . ومن الانمار خثعم وبجيلة .

وقوله « نبأ يقين » أي بخبر لا شك فيه ، وأنه يحتاج الى معرفته ، لما فيه من الإصلاح لقوم قد تلاعب بهم الشيطان في ذلك ، فعذره عند ذلك سليمان [ . وقيل : عذر المهدد بما أخبره بما يحبه لما فيه من الأجر وإصلاح الملك الذي وهبه الله ] (١) ثم شرح الخبر فقال « إني وجدت امرأة تملككم » وتتصرف فيهم بحيث لا يعترض عليها أحد ومع ذلك « أوتيت من كل شيء » أي

(١) ما بين القوسين كان في الطبوعة متأخراً عن مكانه اسطراً

أعطيت كل شيء ، لفظه لفظ العموم والمراد به المبالغة في كثرة ما أوتيت من نعم الدنيا وسعة الملك . وقيل : إنها أوتيت كل شيء . يؤتى الملوك ، والعرش العظيم سرير كريم معمول من ذهب وقوائمه من لؤلؤ وجوهر - في قول ابن عباس - ثم أخبر أنه وجدها ﴿ وقومها يسجدون للشمس من دون الله ﴾ وأن الشيطان زين ذلك لهم فهم لا يهتدون الى سبيل الحق والتوحيد وإخلاص العبادة لله تعالى .

ثم قال الهدد على وجه التوبيخ والتهجين لفعلمهم ﴿ ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبأ في السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون ﴾ والخبأ هو الخبوء ، وهو ما أحاط به غيره حتى منع من إدراكه . وضع المصدر موضع الصفة خبأته إخبأته خبأ . وما يوجد الله ويخرجه من العدم الى الوجود فهو بهذه المنزلة فخبأ السماء الأمطار والرياح ، وخبأ الأرض الأشجار والنبات ﴿ ويعلم ما تخفون وما تعلنون ﴾ فمن قرأ آياتنا جعله للمخاطبين . ومن قرأ بالياء فللغائبين . والخبأ والخفاء نظائر ، وقيل الخبأ الغيب ، وهو كل ما غاب عن الإدراك .

وقوله ﴿ فهم لا يهتدون ﴾ دليل على أن المعارف ليست ضرورة ، لأنه أراد لا يهتدون الى دين الله . وقال الجبائي : لم يكن الهدد عارفاً بالله وإنما أخبر بذلك ، كما يخبر مرأهقوا صبياننا ، لأنه لا تكليف عليهم ولا تكيف إلا على الملائكة والجن والانس ، وهذا الذي ذكره خلاف الظاهر ، لأن الاحتجاج الذي حكاه الله عن الهدد احتجاج عارف بالله وبما يجوز عليه وما لا يجوز ، لأنه قال ﴿ وجدها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ﴾ ولا يجوز أن يفرق بين الحق في السجود لله وبين الباطل الذي هو السجود للشمس ، وإن أحدهما حسن ﴿ ج ٨ م ١٢ من التبيان ﴾

والآخر قبيح إلا من كان عارفاً بالله وبما يجوز عليه وما لا يجوز ، وذلك ينافي حال الصبيان ، ثم نسب تزوين عملهم الى الشيطان ، وهذا قول من عرفوه وعرف ما يجوز عليه في عدله ، وأن القبيح لا يجوز عليه ، ثم حكى أنه قال إن الشيطان صدم عن السبيل : الحق باغوائهم ، وانهم مع هذا الصدا لا يبتدون الى الحق من توحيد الله وعدله .

وقال ابو عبد الله البصري في بعض المواضع : إن الهدهد كان رجلاً من البشر اسمه هدهد ، ولم يكن من الطير وهذا غلط لأن الله تعالى قال « وتفقد » يعني سليمان تفقد « الطير فقال مالي لا أرى الهدهد » فكيف يحمل ذلك على انه اسم رجل ؟ إن هذا من بعيد الأقوال . وقال الفراء : من قرأ « ألا » بالتخفيف ، فهو موضع سجدوا ، ومن ثقل ، فلا ينبغي أن يكون موضع سجدوا وقد يجوز السجود على مخالفة تزوين الشيطان . ومعنى « ويعلم ما يخفون وما يعلنون » أي ما يسرون في نفوسهم ، وما يظهرونه . وقرأ الكسائي وحفص « ما تخفون وما تعلنون » بالثاء فيهما على الخطأ . الباقر بالياء على الخبر .

ثم اخبر فقال « الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم » الى هنا تمام حكاية ما قاله الهدهد . و « العرش » سرير الملك الذي عظمه الله ورفع فوق السموات السبع وجعل الملائكة تحف به وترفع أعمال العباد اليه ، وتنشأ البركات من جهته فهو عظيم الشأن ، كما وصفه تعالى .

قوله تعالى .

﴿ قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٢٧) ﴾

إِذْ هَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَأَنْظُرْ مَاذَا

يَرْجِعُونَ (٢٨) قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْٓءُ إِنِّي أَتِي بِكِتَابٍ  
كَرِيمٍ (٢٩) إِلَيْهِ مِنْ سُلَيْمٍ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣٠)  
أَلَّا تَعْلَمُوْا عَلَيَّ وَأُتُوْنِي مُسْلِمِينَ ﴿٣١﴾ خمس آيات بلا خلاف .

لما سمع سليمان ما اعتذر به الهدهد في تأخره بما قصه الله تعالى وذكرناه قال عند ذلك « سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين » في قولك الذي أخبرتنا به فأجازيك بحسب ذلك . وإنما لم يقل : أصدقت أم كذبت ، وقال : أم كنت من الكاذبين ، لأنه أليق في الخطاب ، لأنه قد يكون من الكاذبين بالميل اليهم وقد يكون منهم بالفراغة التي بينه وبينهم . وقد يكون منهم بأن يكذب كما كذبوا ومثل ذلك في الخطاب ولينه قولهم : ليس الأمر على ما تقول ، فهو ألين من كذبت ، لأنه قد يكون ليس كما تقول من جهة الغلط الذي لا يوصف بالصدق ولا بالكذب .

ثم أمر سليمان الهدهد بأن يذهب بكتابه الذي كتبه له وأشار إليه بقوله « هذا فألقه اليهم ثم تولى عنهم فانظر ماذا يرجعون » وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره فألقه اليهم فانظر ماذا يرجعون ، ثم تولا عنهم ، وهذا لا يحتاج إليه ، لأن الكلام صحيح على ما هو عليه من التعريب . والمعنى فألقه اليهم ثم تول عنهم قريباً منهم ، فانظر ماذا يرجعون . على ما قال وهب بن منية وغيره . فانهم قالوا معنى « تول عنهم » استتر عنهم ، وفي الكلام حذف ، لأن تقديره فمضى الهدهد بالكتاب . وألقاه اليهم ، فلما رآته قالت لقومها « يا أيها الملأ » وم أشرف أصحابها « إني ألقى إليّ كتاب كريم » ومعنى كريم أنه حقيق بأن

يوصل الخير العظيم من جهته ، فلما رأت آثار ذلك في كتاب سليمان وصفته بأنه كريم . وقيل : أرادت بـ ( كريم ) انه من كريم بطيحه الانس والجن والطير . والهاء في قوله « انه من سليمان » كناية عن الكتاب ، والهاء في قوله « وإنه بسم الله الرحمن الرحيم » كناية عما في الكتاب . وقيل : إنه كان مختوماً ، فلذلك وصفته بأنه كريم .

وقوله « بسم الله الرحمن الرحيم » حكاية ما قالته على المعنى باللغة العربية ، وإن كانت لم تقل هي بهذا اللفظ . والحكاية على ثلاثة اوجه : حكاية على المعنى فقط ، وحكاية على اللفظ فقط من غير أن يعلم معناه . وحكاية على اللفظ والمعنى وهو الأصل في الحكاية التي لا يجوز العدول عنها إلا بقرينة . وموضع « ان لا تعلموا » يجوز أن يكون رفعاً بالبدل من ( كتاب ) ويحتمل النصب على معنى بأن لا تعلموا ، والعلو على الشيء طلب القهر له بما يكون به بحسب سلطانه « لا تعلموا علي » أي لا تطلبوا تلك الحال ، فانكم لا تنالونها مني ، ( وأتوني مسلمين ) يحتمل وجهين :

احدهما - وأتوني مؤمنين بالله ورسوله .

الثاني - مستسلمين لأمرى فيما أدعوكم اليه فاني لا أدعو إلا الى الحق .

قوله تعالى :

﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً

أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ (٣٢) قَالُوا نَحْنُ أُولُو قُوَّةٍ وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ

وَالْأَمْرُ إِلَيْكَ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ (٣٣) قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا

دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ (٣٤)  
وَأَنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿ (٣٥)  
خمس آيات حجازي وأربع فيما عداه . عد الحجازيون شديد رأس آية ولم  
يعده الباقون .

حكى الله تعالى ان المرأة لما وقفت على كتاب سليمان ، ووصفته بأنه كتاب  
كر . ، وعرفتهم ما فيه قالت لأشراف قومها ﴿ افتوني في أمري ﴾ اي أشيروا  
علي والفتيا هو الحكم بما هو صواب بدلا من الخطأ ، وهو الحكم بما يعمل عليه  
كما يسأل العامي العالم ليعمل على ما يجيبه به ، ثم قالت لهم لم أكن أقطع أمراً  
ولا أفصل حكماً دونكم ولا أعمل به ﴿ حتى تشهدون ﴾ وتعابنوه . وهذا ملاطفة  
منها لقومها في الاستشارة منهم فيما يعمل عليه ، فقالوا لها في الجواب عن ذلك  
انا ﴿ نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد ﴾ أي أصحاب قدرة وأصحاب بأس  
أي شجاعة شديدة ﴿ والأمر اليك فانظري ماذا تأمرين ﴾ ما الذي تأمرينا به  
لنمتثله ، وهذا القول منهم فيه عرض القتال عليها إن أرادت ، فقالت لهم في  
الجواب ﴿ ان الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها ﴾ فكونوا على حذر من ذلك  
﴿ وجعلوا أعزة أهلها أذلة ﴾ قيل بأن يستعبدوهم ، فقال الله تعالى تصديقاً لهذا  
القول ﴿ وكذلك يفعلون ﴾ قال ابن عباس: إنما يفعلون ذلك إذا دخلوها عنوة .  
ثم حكى انها قالت ﴿ إني مرسله اليهم بهدية ﴾ فأذنوا للأمر في ذلك لانظر ما  
عند القوم فيما يلتمسون من خير أو شر . وقيل إنها ارسلت بجوار وغلمان  
على زي واحد . فقالت ان ميز بينهم ورد الهدية وأبالا المتابعة ، فهو نبي  
وإن قبل الهدية فانما هو من الملوك . وعندنا ما يرضيه - ذكره ابن عباس -

وقيل : أنها أرسلت اليه بلبنة من ذهب فأمر سليمان أن تطرح بين أرجل الدواب  
وسراقينها استهانة بذلك .

قوله تعالى :

﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ قَالَ أُمِدُّونَنِي بِمَالٍ فَمَا آتَيْتَنِي اللَّهُ خَيْرَ  
مِمَّا آتَيْتُكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهِدْيَتِكُمْ تَفْرَحُونَ (٣٦) إِرْجِعْ إِلَيْهِمْ  
فَلَمَّا تَبَيَّنَتْهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قَبِيلَ لَهُمْ بِهَا وَلَهُ خُرُوجُهُمْ مِنْهَا أَذَلَّةٌ وَهُمْ  
صَاغِرُونَ (٣٧) قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِيَ قَبْلَ أَنْ  
يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ (٣٨) قَالَ عَفَرْتُ مِنْ آلِجَنٍّ أَنَا آتَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ  
أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ (٣٩) قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ  
عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ  
فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ  
أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي  
غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴾ (٤٠) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ حمزة ويعقوب « أتمدوني » بنون واحدة مشددة على الادغام وباء نابتة

في الوصل والوقف . الباقون بنونين .

أخبر الله تعالى إن الهدية التي أفغذت بها المرأة لما وصلت إليه ، قال لموصلها

« أتدوتني بمال » والامداد الحاق الثاني بالأول ، والثالث بالثاني الى حيث ينتهي . والمعنى لست أرغب في المال الذي تمدونني به ، وإنما أرغب في الايمان الذي دعوتكم اليه والاذعان بالطاعة لله ورسوله . ثم قال « فما آتاني الله خير مما آتاكم » بالتمكين من المال الذي لي أضعاف واضعاف الى ما شئت منه . ثم قال لهم « بل أنتم بهديتكم تفرحون » أي ما يهدي اليكم ، لأنكم أهل مفاخرة في الدنيا ومكاثرة . وقيل بهديتكم التي اهديتموها الي تفرحون .

والهدية العطية على جهة الملاطفة من غير مثابة ، تعدي هدية ، لأنها تساق الى صاحبها على هداية ، فالاصل الهداية وهي الدلالة على طريق الرشد . ثم حكى ما قال سليمان لرسولها الذي حمل الهدية « ارجع اليهم » وقل لهم « فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها » أي لا طاقة لهم بهم ولا يقدرون على مقاومتهم « ولنخرجهم منها أذلة وهم صاغرون » فالذليل هو الناقص القوة في نفسه بما لا يمكنه أن يدفع غيره عن نفسه . والصاغر هو الذليل الصغير القدر المعين ، يدل على معنى التحقير بشيئين ، وتفيض الذليل العزيز وجمعه أعزة ، وجمع الذليل أذلة .

ثم حكى تعالى أن سليمان قال لا شراف عسكريه وأماثلة جنده « أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين » فاختلفوا في الوقت الذي قال سليمان « أيكم يأتيني بعرشها » فقال قوم قال ذاك حين جاءه الهدهد بالخبر ، وهو الوقت الأول لأنه يبين به صدق الهدهد من كذبه ، ثم صكت الكتاب بعد - في قول ابن عباس - وقال وهب بن منية : إنما قال ذلك بعد مجيء الرسل بالهدية .

واختلفوا في السبب الذي لأجله خص بالطلب فقيل لأنه أعجبت صفته فأحب أن يراه ، وكل من ذهب وقوائمه مكلل من جوهر ، على ما ذكره قتادة . وقال



ابن زيد : لأنه أحب أن يعاينها ويختبر عقلها إذا رآته اثبتته أم تنكره . وقيل : ليرىها قدرة الله في معجزة ، يأتي بها في عرشها .

واختلفوا في معنى « مسلمين » فقال ابن عباس : معناه طائعتين مستسلمين وقال ابن جريج : هو من الاسلام الذي هو دين الله الذي أمر به عباده . ثم حكى تعالى أنه أجاب سليمان عفريت من الجن . ومعنى عفريت ما رد قوي داهية . يقال : عفريت وعفريه ، ويجمع عفاريت وعفاري . قال سيبويه : هو مأخوذ من العفر . والمعنى كل شديد في مذهبه من الدهاء والذكارة والنجابة يقال : رجل عفريه نفريه على وزن ( زينة ) لواحد الزبانية .

وقوله « انا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك » أي من مجلسك الذي تقضي فيه - في قول قتادة - « وإني عليه » يعني على الايمان به في هذه المدة « لقوي أمين » وفي ذلك دلالة على بطلان قول من يقول : القدرة تتبع الفعل لأنه أخبر أنه قوي عليه ، ولم يجيء بعد بالعرش . وقال ابن عباس : « أمين » على فرج المرأة . فقل عند ذلك « الذي عنده علم من الكتاب » قال ابن عباس وقتادة : هو رجل من الانس ، كان عنده علم بإسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب . وقيل : يا إلهنا وإله كل شيء يا ذا الجلال والاكرام . وقال الجبائي : الذي عنده علم من الكتاب سليمان ( ع ) . وقال ذلك للعفريت ليريه نعمة الله عليه . والمشهور عند المفسرين هو الأول . وقد ذكر أن إسمه اصف بن برخيا . وقيل : هو الحضرم . وقال مجاهد : اسمه أسطوع . وقال قتادة : اسمه مليخا . وقوله « انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك » قيل في معناه قولان :

احدهما - قال مجاهد : إن ذلك على وجه المباغة في السرعة .

الثاني - قال قتادة : معناه قبل أن يرجع اليك ما يراه طرفك . وقيل :

قبل ان يرجع طرفك خاسئاً إذا فتحتها وادمت فتحها . وقيل : قبل أن تفتحها وتطبقها . وقيل : حمل العرش من مأرب الى الشام في مقدار رجع البصر . وقيل : شقت عنه الارض فظهر . وقيل يجوز أن يكون الله اعلمه ثم اوجده في الثاني بلا فصل بدعاء الذي عنده علم من الكتاب ، وكان مستجاب الدعوة إذا دعا باسم الله الأعظم . ويكون ذلك معجزة له . وقال قوم : كان ذلك معجزة سليمان . وفي الكلام حذف ، لأن تقديره « أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك » فأنابه « فلما رآه » سليمان « مستقراً عنده قال » معترفا بنعم الله عليه « هذا من فضل ربي ايلوني أشكر أم أكفر » أي أشكر على نعمه أم أجدها .

ثم قال سليمان « ومن شكر فأنما يشكر لنفسه » لأن ثواب ذلك يعود عليه ومن جحد نعم الله فأنما يضر نفسه ، لأن عقاب ذلك يحل به « فان الله غني عن شكره وعن كل شيء . » « كريم » في انعامه على خلقه ، وقرأ ابو عمرو وزايد وعاصم - في رواية حفص - ﴿ فإنا أناني الله ﴾ - بفتح الياء - في الوصل . الباكون « فإنا أنان » بغير ياء في الوصل .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ نَكُرُّوْا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَ تَهْتَدِيْ أَمْ تَكُوْنُ مِنَ الْاٰذِيْنَ لَا يَهْتَدُوْنَ (٤١) فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ لَهَا اْهْكُذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَاَنَّهُ هُوَ وَاَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِيْنَ (٤٢) وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ

﴿ ج ٨ م ١٣ من التبيان ﴾

تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ (٤٣) قِيلَ لَهَا  
ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا  
قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ ۖ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي  
وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٤) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى  
ثَمُودَ أَنْ خُذُوا صَاحِبَكُمْ وَاعْبُدُوا اللَّهَ فَادُّواهُمْ فَأَدُّوا لَهُمْ فَارْتَدَّ لَهُمْ  
فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ (٤٥)

خمس آيات عند الكل ما عدا الكوفي ، فانها في عدده ست آيات عد (قوارير )  
آية ٠ ولم يعدده الباقون .

حكى الله تعالى ان سليمان أمر ان ينكروا لها عرشها ، وهو أن يغيره الى  
حال تنكره اذا رآته اراد بذلك اعتبار عقلها على ما قيل . والجحد الانكار : جحد  
العلم بصحة الشيء ، ونقيضه الاقرار ، والتنكير تغيير حال الشيء الى حال ينكرها  
صاحبها إذا رآها .

وقوله « ننظر اتهتدي أم تكون من الذين لا يهتدون » بيان من سليمان  
ان الغرض بتنكير عرشها ننظر اتهتدي بذلك أم تكون من الذين لا يهتدون  
الى طريق الرشده ، فلما جاءت المرأة ، قال لها سليمان « أهكذا عرشك » فقالت  
في الجواب كأنه هو ، ولم تقطع عليه ، لما رأت من تغير احواله . فقال سليمان  
« واوتينا العلم من قبلها » قال مجاهد : هو من قول سليمان « وكنا مسلمين »  
اي مؤمنين بالله مستسلمين له . وقال الجبائي : هو من كلام قوم سليمان (ع) .  
ثم اخبر تعالى فقال « وصدها ما كانت تعبد من دون الله » ومنعها

منه وتقديره وصدها سليمان عما كانت تعبد من دون الله ، ومنعها منه « انها كانت من قوم كافرين » بنعم الله عليهم عابدين مع الله غيره . وقال الفراء : يجوز ان يكون المراد صدها عن عبادة ما كانت تعبد من دون الله من الشمس انها كانت من قوم كافرين يعبدون الشمس ، فنشأت على ذلك . وكسر ( انها ) على الاستئناف ، ولو نصب على معنى ، لأنها جاز .

ثم حكى بأنه قيل لها « ادخلي الصرح » فالصرح هو الموضع المنبسط المنكشف من غير سقف ، ومنه قولهم : صرح بالأمر اذا افصح به ، ولم يكن عنه . والتصريح خلاف التعريض ، وفلان يكذب صراحاً من هذا . « فلما رآته حسبته لجة » يعني ان المرأة لما رأت الصرح ظنته لجة ، واللجة معظم الماء . ومنه لجج البحر خلاف الساحل . ومنه لجّ في الأمر اذا بالغ بالدخول فيه . « وكشفت عن ساقها » ظناً منها انها تريد ان تخوض الماء . وقيل : ان سليمان اجرى الماء تحت الصرح الذي هو كهيفة السطح . وقيل : الصرح صحن الدار يقال صرحة الدار ، وراحة الدار ، وقاعة الدار ، وقاعة الدار كله بمعنى صحن الدار . وقيل صرح القصر ، قال الشاعر :

بين نعام بناء الرجال تشبه اعلامهن الصروحاً (١)

وقال ابو عبيدة : كل بناء من زجاج او صخر او غير ذلك موثق ، فهو صرح ، ومنه « يا هامان ابن لي صرحاً » (٢) وقيل : انه اراد ان يختبر عقلها . وقيل : لأنهم كانوا قالوا : إن ساقها مثل ساق الحمار برجل حمار ، لأنها من ولد بين الانس والجن ، لأنه قيل : ان الجن خافت ان يتزوج بها سليمان ،

(١) تفسير القرطبي ١٣ / ٢٠٩ والطبري ٢٠ / ٤١

(٢) سورة ٤٠ المؤمن آية ٣٦

فقالوا ذلك لينفروا عنها ، فلما امتحن ذلك وجده على خلاف ما قيل فيه .  
وقيل : انه كان قيل : ان على ساقها شعراً ، فلما كشفته بان الشعر فساءه ذلك  
واستشار الجن في ذلك ، فعملوا له النورة والزرنيخ . وقيل : انه اول من  
اتخذ له ذلك . وقيل : انما فعل ذلك ليربها عظيم آيات الله لتسلم وتهتدي الى  
دين الله .

ثم قال لها « انه صرح محمد من قوارير » فلمرد الملس ، ومنه الأمر .  
وشجرة مرداه ملساء لا ورق عليها ، والمارد الخارج عن الحق الملس منه .  
فقات عند ذلك يا رب « اني ظلمت نفسي » بما ارتكب من المعاصي بعبادة  
غيرك « واسلمت » الآن « مع سليمان لله رب العالمين » الذي خلق الخلق .  
وقيل : انها لما اسلمت تزوجها سليمان ( ع ) .

ثم اخبر تعالى انه ارسل « الى ثمود اخاهم صالحاً » يعني في النسب ، لانه كان  
منهم « ان اعبدوا الله » . وضع ( ان ) نصب ، وتقديره ارسلناه بأن اعبدوا  
الله ، وحده لا شريك له « فاذا هم فريقان يختصمون » يعني منهم مؤمن بصالح  
ومنهم كافر به ، في قول مجاهد .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا  
تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٤٦) قَالُوا أَطِيعُوا نَا بِكَ وَبِمَنْ  
مَعَكَ قَالَ طَاعُواكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ (٤٧) وَكَانَ  
فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ (٤٨) ﴾

قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا  
مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (٤٩) وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا  
وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾ خمس آيات بلاخلاف .

قرأ حمزة والكسائي وخلف ﴿ لنبيته وأهله ثم لتقولن ﴾ بالتاء فيهما جميعاً .  
الباقون بالنون ، وقرأ مجاهد بالياء . وقرأ أبو بكر عن عاصم ﴿ مهلك ﴾ بفتح  
الميم واللام ، وفي رواية حفص - بفتح الميم وكسر اللام - الباقون - بضم الميم  
وفتح اللام - قال أبو علي : من قرأ بضم الميم احتمل أمرين :  
أحدهما - أراد المصدر من إهلاك أهله أي لم نشهد أهلاكهم .  
الثاني - أن يكون المراد لم نشهد موضع إهلاكهم .  
وقراءة حفص أيضاً تحتل أمرين :

أحدهما - ما شهدنا موضع هلاكهم .

والثاني - المصدر أي ما شهدنا هلاكهم . وقراءة ابن بكري معناها المصدر .

لما أخبر الله تعالى أنه أرسل صالحاً إلى قومه ، وأنهم كانوا فريسين ، مسلم  
وكافر ، يخاصم بعضهم بعضاً ، قال لهم صالح ﴿ يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل  
الحسنة ﴾ فالاستعجال طلب التمجيل ، وهو الاتيان به قبل وقته . وكان هؤلاء  
الجهال إذا خوفوا بالعقاب قالوا ، على جهة الإنكار لصحته متى هو ؟ وهلا  
يأتينا به ؟ ، فقال لهم صالح ﴿ لم تستعجلون ﴾ ذلك : قال مجاهد . يعني العذاب  
قبل الرحمة ، والسيئة - ههنا - المراد بها العقاب سماها سيئة لما فيها من الآلام  
ولأنها جزءاً على الأفعال السيئة ، لأن السيئة هي الخصلة التي تسوء صاحبها حين

يَجِدُهَا . والسيئة ايضاً هي الفعل القبيح الذي ، لا يجوز افعالها فعلها ، ونقيضها الحسنة . فقال لهم ﴿ لولا تستغفرون الله ﴾ ومعناه هلا تسألون الله الغفران به بدلاً من استعجال العقاب ﴿ لعلكم ترحمون ﴾ وإنما خرجت ( لولا ) الى معنى ( هلا ) لأنها كانت لامتناع الشيء لكون غيره ، كقولك : لولا زيد لأتيتك ، فخرجت الى الانكار ، لامتناع الشيء لفساد سببه فقال ﴿ لولا تستغفرون الله ﴾ منه . ثم اخبر بما اجابوه ، لانهم قالوا ﴿ اطيرنا بك وبمعنى معك ﴾ أي وبمن هو على دينك ، فالتطير التشاؤم ، وهو نسبة الشؤم الى الشيء على ما يأتي به الطير من ناحية اليد اليسرى وهو البارح ، والساح هو اتيانها من جهة اليد اليمنى . واصل : ( اطيرنا ) تطيرنا ، دخلت فيه ألف الوصل ، لما سكنت الطاء للادغام ، فقال لهم صالح ﴿ طأركم عند الله ﴾ أي الشيء الذي تحذرونه بالتطير ﴿ عند الله ﴾ لانه القادر على عقابكم بما أنتم عليه من الكفر . والمعنى - في قول ابن عباس - معافيتكم عند الله . ثم قال لهم : ليس ذلك للتشاؤم والتطير ﴿ بل انتم قوم تفتنون ﴾ فافتنة - ههنا - قولهم ما زين لهم من الباطل . ثم اخبر تعالى أنه « كان في المدينة » التي بعث الله منها صالحاً « تسعة رهط يفسدون في الأرض » أي يفعلون فيها المعاصي « ولا يصلحون » أي لا يفعلون الطاعات .

وقوله « قالوا تقاسموا بالله » قيل في معناه قولان :

احدهما - قالوا متقاسمين إلا انه يحذف منه قد .

والآخر - انه أمر ، وليس بفعل ماض . « لنبيته وأهله » حكاية أنهم قالوا : ﴿ لنبيته ﴾ فمن قرأ بالنون اراد إنا نفعل بهم ذلك ليلاً . ومن قرأ بالهاء ، فعلى انه خاطب بعضهم بعضاً بذلك . والمعنى انهم تحالفوا : لنظر قنهم ليلاً ،

يقال لكل عمل بالليل تبييت ، ومنه قوله ﴿ إِذْ يَبِيتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ ﴾ (١) وانشدا بر عيدة :

اتوني فلم ارض ما بيتوا      وكانوا اتوني بامر نكر  
لانسحهم مندرأ      وهل ينسح العبد حر لحر (٢)

وقال ابن اسحاق انهم لما اتوا صالحاً لتبييته ، دفعتهم الملائكة بالحجارة ، ﴿ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ ﴾ معناه انهم قالوا إذا قال لنا وليه وناصره : من فعل هذا قلنا له ﴿ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ ﴾ فمن ضم الميم اراد ما رأينا إهلاكه . ومن فتح الميم اراد مكان هلاكهم او اهلاكهم يريد المصدر ﴿ وَاَنَا لَصَادِقُونَ ﴾ في هذا القول .

ثم اخبر تعالى انهم « مكروا » بهذا القول « ومكرنا » نحن ايضاً مكرأ بأن جازيناهم على مكرهم وجعلنا وباله عليهم فانا أهلكتناهم عن آخرهم . وقيل : ان الله أرسل عليهم صخرة أهلكتهم . ويحتمل أن يكون المعنى في « مكرنا » انا انجينا المؤمنين بالمكر بالكفار بكل ما يقدر عليهم من الإضرار بهم ، وإلجائهم الى الايمان . وانما نسيبه الى نفسه لما كان بأمره .

قوله تعالى :

﴿ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاَهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ (٥١) فَتِلْكَ يَبُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥٢) وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَاسُوا يَتَّقُونَ (٥٣) ﴾



وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (٥٤)  
 أَتَنْتَكُمُ كَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ  
 تَجْهَلُونَ ﴿٥٥﴾ خمس آيات بلاخلاف .

قرأ اهل الكوفة ويعقوب « أنا دمرناهم » بفتح الالف . الباقر بكسرهما  
 ومن فتح احتمل وجهين :

احدهما - النصب على البدل من ( كيف ) و ( كيف ) نصب بـ ( انظر ) .  
 والثاني - ان يكون ( كيف ) في موضع الحال و ( دمرنا ) خبر ( كان )  
 وتلخيصه ، فانظر كيف كان عاقبة مكرم أي عاقبة امرم التدمير . وقيل : هو  
 نصب بتقدير بأنا ، فلما حذف الباء نصب ، وقال الكسائي : هو في موضع الجر .  
 ويحتمل الرفع أيضاً على البدل من ( عاقبة ) . ويحتمل أيضاً على الجواب ، كأنه قيل :  
 ما كان عاقبة أمرهم ؟ فقيل : تدميرنا لهم .

يقول الله تعالى لنبيه (ص) « انظر » يا محمد وفكر « كيف كان عاقبة مكرم ،  
 أي هؤلاء الكفار الذين كفروا ودمرناهم . والعاقبة الحال التي يؤدي إليها البادي .  
 تقول : اعقبني هذا الدواء صحة . وأعقب هذا الطعام الرديء مرضاً ، وكذلك  
 المعاصي تعقب النار . وقيل : ان بيوتهم هذه المذكورة بوادي القرى موضع بين  
 الشام والمدينة . والمكر الأخذ بالحيلة للايقاع في بلية ، فلما مكر أولئك الكفار  
 بصالح ( ع ) ليقتلوه ، ومن آمن ولم يتم مكرمهم ، وأدى مكرمهم الى هلاكهم وتدميرهم  
 والتدمير التقطيع بالعذاب ، فدمر الله قوم صالح بأن قطعهم بعذاب الاستئصال  
 في الدنيا قبل الآخرة ، فلم يبق لهم باقية .

ثم اخبر تعالى ان بيوت أولئك الكفار « خاوية » أي خالية فارغة وكان رسمهم أن يكونوا فيها ويأوون اليها ، فلما أهلكهم الله ، صاروا عبرة لمن نظر اليها واعتبر بها . وقيل هذه البيوت المذكورة بوادي القرى .

وقوله « وانجيناسا الذين آمنوا وكانوا يتقون » اخبار منه تعالى انه انجى وخلص المؤمنين من قوم صالح لانهم كانوا يتقون معاصي الله ، خوفا من عقابه ، فالانتقاء الامتناع من البلاء بما يرد عن صاحبه ان ينزل به . والتي هي العامل بما يتيقن منه العقاب . وقيل : ان الله تعالى دمر التسعة الرحط الذين يفسدون في الارض وقومهم .

وقوله « ولوطاً إذ قال لقومه » يحتمل امرين :

احدهما - نسب ( لوطاً ) بتقدير وأرسلنا لوطاً . الثاني - واذكر لوطاً حين قال لقومه منكراً عليهم افعالهم « اتأتون الفاحشة » يعني الخصلة القبيحة الشنيعة ، الظاهرة القبيح ، وهي اتيانهم الذكران في أدبارهم « وانتم تبصرون » أي تعلمون أنها فاحشة . وقيل معناه : « وانتم تبصرون » أي يرى بعضكم من بعض ان ذلك عتو أو تمرداً . ثم بين الفاحشة التي كانوا يفعلونها بقوله « أنتم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء » التي خلقهن الله لكم . ثم اخبر تعالى عن لوط انه قال لهم « بل أنتم قوم تجهلون » أي تفعلون أفعال الجهال لجهلكم بمواقع نعم الله سبحانه وتعالى عليكم .

قوله تعالى :

﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ

( ج ٨ م ١٤ من التبيان )

قَرَيْتَكُمْ إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَتَطَهَّرُونَ (٥٦) فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ  
 قَدَّرْنَا هَا مِنْ الْغَابِرِينَ (٥٧) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ  
 الْمُنْذَرِينَ (٥٨) قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى  
 اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ (٥٩) أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ  
 لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ  
 أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِبَلِّ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ ﴿٦٠﴾  
 خمس آيات بلاخلاف .

نصب ( جواب قومه ) بأنه خير ( كان ) واسمها ( أن قالوا ) ولا يجوز  
 وقع جواب - هنا - لأن ما بعد الايجاب وما قبلها نفي ، والنفي أحق بالخبر  
 من الايجاب ، ومثله « ما كان حجتهم إلا قالوا » (١) .

اخبر الله تعالى عن قوم لوط حين قال لهم لوط ما تقدم ذكره ، منكرآ  
 عليهم انه لم يكن لهم جواب عن ذلك ، بل عدلوا إلى أن قالوا ، بعضهم لبعض  
 خرجوا لوطاً ومن تبعه « من قريتكم » فانهم « أناس يتطهرون » أي يتطهرون  
 عن عملكم في إتيان الذكران من العالمين إذ تأسروهنم ، ويتنزهون عن ذلك ، فلا  
 تجاوروهم وهذه صفتهم - وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة - فأخبر الله  
 تعالى أنه أهلك هؤلاء القوم بأجمعهم وأنجى لوطاً وأهله الذين آمنوا به من

ذلك الهلاك واستثنى من جملة أهله امرأته ، واخبر انه « قدرناها من الغابرين » أي جعلها من الغابرين لأن جرمها على مقدار جرمهم ، فلما كان تقديرها كتقديرهم في الاشراك بالله جرت مجرام في انزال العذاب بهم . وقيل : « قدرناها » أي بما كتبنا إنها من الغابرين ، واخبر تعالى انه أمطر عليهم مطراً . قال الحسن : أمطرت الحجارة على من خرج من المدينة ، وخسف المدينة باهلها ، فهم يهون الى يوم القيامة « فساء مطر المنذرين » وهم الذين أبلغهم لوط النذارة ، وأعلمهم بموضع المخافة ليتقوها ، فحالفوا ذلك . ونقيض النذارة البشارة ، وهي الاعلام بموضع الأمن ليجتنبى ، والنذير البشير ينذر بالنار ويبشر بالجنة .

ثم قال لنبيه محمد ( ص ) قل يا محمد « الحمد لله » شكراً على نعمه بأن وفقنا للايمان « وسلام على عباده الذين اصطفى » يعني اجتباهم ، الله واختارهم يقال : صفا يصفو صفاء ، وأصفاه بكذا إصفاء ، واصطفاه اصطفاه ، ويصفى تصفياً وصفاء وتصفية ، وصافاه مصافاة .

وقوله « أما يشركون » من قرأ - باتاه - وجهه الى انه خطاب لهم . ومن قرأ - بالياء - فعلى الخبر . وقوله « آله خير أما » معناه خير لنا منا لأنفسا ، ولفظ أفعل لا يدخل إلا بين شيئين يشتركان في حكم ويفضل أحدهما على صاحبه ، وما يعبدون من دون الله لاخير فيه . قال ابو علي : يجوز أن يقع ذلك في الخير الذي لاشر فيه ، والشر الذي لاخير فيه . وإن كان يتوهم بعض الجاهل الأمر على خلاف ما هو به ، فتقول : هذا الخير خير من الشر . وانكر على من خالف هذا . واجاز قوم من اهل اللغة ذلك على ما مضى القول فيه في غير موضع . ثم قال لهم : أمن الذي « خلق السموات والارض » بأن انشأوا اخترعها

« وانزل لكم من السماء ماء : يعني غيثاً ومطراً » (فأنبئناه) بذلك الماء (حدائق) وهي جمع حديقة ، وهي البستان إذا كان عليه حائط يحوطه ( ذات بهجة ) إنما وصف ( الحدائق ) بلفظ الواحد في قوله ( ذات ) لان معناه جماعة ذات بهجة . وقيل : الحديقة البستان الذي فيه النخل ، و ( البهجة ) منظر حسن ابتهج به إذا سر .

ثم قال ( ما كان لكم ان تنبتوا شجرها ) أي لم تكونوا تقدر على انبات شجر الحديقة ، لان الله تعالى هو القادر عليه لا غيره . ثم قال منكرآ عليهم ( أأله مع الله ) يقدر على ذلك . ثم قال ( بل هم قوم يعدلون ) بالله غيره لجهلهم ، وقيل : يعدلون عن الحق . ومعنى الآية التنبيه على أن من قدر على انبات الحدائق ذات الشجر واخراج الشجر باكرم الثمار ، يجب اخلاص العبادة له ، وإن من عدل الى الاشراك به كافر بهذه النعمة الخفية .

قوله تعالى :

وَأَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًا وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَكْثَرُ هِمًّا لَا يَعْلَمُونَ (٦١) أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُم مُلَفَاءً ۗ الْأَرْضِ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا ۚ وَتَذَكَّرُونَ (٦٢) أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٣) أَمَّنْ

يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ أَلْسَمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَهٌ  
مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٦٤) قُلْ لَا يَعْلَمُ  
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ  
يُبْعَثُونَ (٦٥) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ أهل البصرة وعاصم « عما يشركون » بالياء . الباقر بالتاء . وقرأ  
أبو عمرو وهشام وروح « قليلا ما يذكرون » بالياء . الباقر بالتاء . من قرأ  
بالياء في الموضعين جعله للمخاطبين ومن قرأ بالتاء قالى الغائبين .

يقول الله تعالى منبها على مواقع نعمه على خلقه، ممتنا بها عليهم بأن قال « أمن »  
الذي « جعل الأرض قراراً » بأن أسكنها للاستقرار عليها ، وامكان التصرف  
عليها ، فمن جعلها كذلك لمصالح عباده بها على ما يحتاجون اليه منها عالم حكيم ،  
وهو أولى بالعبادة من الاصنام « وجعل خلالها أنهاراً » يعني خلال الأرض وهي  
المسالك في نواحيها « أنهاراً » جمع نهر وهي المجرى الواسع من مجاري الماء ،  
واصله الاتساع ، منه النهار لاتساع ضيائه ، ومنه انهار الدم إذا جرى ، كالنهر  
« وجعل لها رواسي » يعني الجبال الثابتة ، رست ترسو رسواً إذا ثبتت فسلم  
تبرح من مكانها كالسفينة وغيرها ، ومنه المراسي .

وقوله « وجعل بين البحرين حاجزاً » فالحاجز هو المانع بين الشيتين ، أن  
يختلط احدهما بالآخر ، وقد يكون ذلك بكف كل واحد منهما عن صاحبه . وفي  
ذلك دلالة على امكان كف النار عن الخطب ، حتى لا تحرقه ولا تسخنه كما كف  
الماء الملح عن الاختلاط بالعذب . ثم قال « أله مع الله » يقدر على ذلك ،

تبيكيتاً لهم على الاشراك به . ثم قال « بل أكثرهم لا يعلمون » حقيقة ما ذكرناه  
لعدوهم من النظر في الدلالة المؤدية اليه . وقيل « بل أكثرهم لا يعلمون »  
ما لهم وعليهم في العبادة إن اخلصوها ، او اشركوا فيها .

ثم قال « أم من يجيب المضطر إذا دعاء » فاجابة دعاء المضطر هو فعل  
ما دعا به ، لأجل طلبه ، وذلك لا يكون إلا من قادر عليه مختار له ، لانه يقع  
على ما دعا به الداعي « وبكشف السوء » يعني الآلام بصرفها عنكم « ويجعلكم خلفاء  
الارض » أي يجعل أهل كل عصر يخلفون العصر الاول « أإله مع الله » يقدر على ذلك  
ثم قال « قليلاً ما تذكرون » أي تفكرون قليلاً بما قلناه ونبهنا عليه . ثم  
قال « أم من يهديكم في ظلمات البر والبحر » بما نصب لكم من الدلالات التي  
تستدلون بها ، من الكواكب وغيرها « ومن » الذي « يرسل الرياح بشراً بين  
يدي رحمته » يعني بين يدي المطر والغيث .

ومن قرأ بالنون أراد ملقحات . وقيل : معناه منتشرة . ومن قرأ بالباء  
أراد مبشرات بالمطر .

ثم نزه نفسه عن الاشراك به وانخاذ إله معه فقال « تعالى عما يشركون »  
ثم قال « أم من يدؤ الخلق ثم يعيده » يدؤهم بأن يخترعهم ابتداءً ، ثم  
يعيدهم بعد أن يميتهم ، ويعيدهم الى ما كانوا عليه « ومن يرزقكم من السماء  
والارض » من السماء بالغيث والمطر ، ومن الارض بالنباتات وانواع الثمار  
« أإله مع الله » يقدر على ذلك « قل » لهم يا محمد « هاتوا برهانكم » وحجتكم  
« ان كنتم صادقين » في قولكم محقين في الاشراك معه ، فاذا لم تقدروا على اقامة  
البرهان على ذلك ، فاعلموا انه لا إله معه ، ولا يستحق العبادة سواء ، لان كل  
ما يكون حقاً من أمر الدين لا بد أن يكون عليه دلالة وبرهان .

ثم قال لنبيه (ص) ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ لا يعلم من في السموات والارض الغيب إلا الله ﴾ يعني الغائب عن الخلق لا يعلم به إلا الله تعالى أو من أعلمه الله ، ثم اخبر انهم لا يشعرون متى يبعثون ويحشرون يوم القيامة .  
قوله تعالى .

﴿ بَلْ أَدَارِكْ عَلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴾ (٦٦) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا أَنثًا لَمُخْرَجُونَ (٦٧) لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٦٨) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ (٦٩) وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ (٧٠) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ ابن كثير ، وأهل البصرة بل « أدراك » بقطع الهمزة، يقال : تدارك زيد أمره وأدارك بمعنى واحد . ومثله « إنا لمدركون » (١) وقد شدد الاعرج وروى السموني - بكسر اللام - ووصل الهمزة وتشديد الدال من غير ألف . الباقون « بل ادراك » بمعنى تنابع علمهم وتلاحق حتى كمل . والمعنى بل ادراك في الآخرة أي حين لم ينفعهم اليقين مع شكهم في الدنيا - على ما ذكره ابن عباس - وقيل : انه قرأ « بلى ادراك » وادراك العلم لحاق الحال التي يظهر فيها



معلومه ، ففي الآخرة يظهر الحق بما يرى من الأمور التي من شأنها أن يقع عندها علم بمقتضى ما يحدث من عظم الأمور وقيل : معنى « بل » هنا ( هل ) فكأنه قال : هل ادراك علمهم ، ومعناه انهم لا يعلمون الآخرة « بل هم في شك منها » ومن شدد الدال قال أصله تدارك فأدغموا التاء في الدال وقلبوا ألف الوصل .  
 وقرأ أهل المدينة « إذا » على الخبر . الباقر بهمزتين على الاستفهام ، وبحقق الهمزتين ابن عامر وأهل الكوفة وروح ، إلا أن هشاماً يفصل بينهما بالف ، وابن كثير وأبو عمرو ورويس يخففون الأولى ويلينون الثانية . ويفصل بينهما بالف أبو عمرو ، وأما « اثنا » فقراءته على الخبر ، وزاد فيه نوناً ابن عامر والكسائي .  
 الباقر بهمزتين وخففهما عاصم وحزرة وخلف وروح . الباقر يخففون الأولى ويلينون الثانية ، ويفصل بينهما بالف أهل المدينة إلا ورشاً ، وأبو عمرو . وقد مضى تحليل هذه القراءات فيما مضى .

لما أخبر الله تعالى عن الكفار أنهم لا يشعرون متى يحشرون يوم القيامة وانهم ساءلون في ذلك ، أخبر أنهم يعلمون حقيقة ذلك يوم القيامة حين يبعثهم الله ، وأنه لا يفهمهم علمهم في ذلك الوقت مع شكهم في دار الدنيا . وأخبر أنهم في شك من البعث في دار الدنيا ، وأنهم يحشرون عن معرفة حقيقته . وهو جمع ( عَمَى ) وشبه جهلهم بذلك بالعمى ، لأن كل واحد منها يمنع بوجوده من ادراك الشيء على ما هو به ، لأن الجهل مضاد العلم ، والعمى منافي للرؤية .

ثم حكى عن الكفار أنهم قالوا متعجبين من البعث والنشور « أئذا كنا تراباً » ويكون « آباءنا » تراباً ايضاً « اثنا لخرجون » من قبورنا ومبعوثون ، يقولون ذلك مستهزئين منكبين . ثم أخبر أنهم يحلفون ويقولون « لقد وعدنا هذا » البعث « نحن » فيما مضى وكذلك وعده « آباءنا » ولم نعرف حقيقة

ذلك ، ثم حكى انهم يقولون ليس « هذا إلا اساطير الاولين » وانما اشتبه عليهم النشأة الثانية لطول المدة في النشأة الاولى على مجرى العادة ، ولو نظروا في أن من أجرى هذه العادة حكيم ، وأنه قادر على نقض العادة ، كما قدر على اجرائها لزالَّت شبهتهم .

ثم امر نبيه ( ص ) ان يقول لهم « سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين » لأنهم يرون آثار آبائهم وكيف أهلكهم الله وخرب ديارهم كما دود و نمود وغيرهم ، فيعلمون عند ذلك صحة ما قلناه ، ولا يأمنوا أن يحل بهم مثل ما حل بهم .

ثم نهى نبيه ( ص ) ان يحزن عليهم ويتأسف على تركهم الايمان وأن لا يكون في ضيق نفسه « مما يمكرون » ، فان وبال مكرهم عائد عليهم .

قوله تعالى :

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (٧١) قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ (٧٢) وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ (٧٣) وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ (٧٤) وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ (٧٥) خمس آيات بلا خلاف .

﴿ ج ٨ م ١٥ من التبيان ﴾

حكى الله تعالى عن هؤلاء الكفار أنهم « يقولون متى هذا الوعد » الذي  
توعدنا به « ان كنتم صادقين » في اخباركم بذلك في البعث والنشور ، والوعد  
من الحكيم على ضربين :

احدهما - ان يكون مقيداً بوقت ، فاذا جاء ذلك الوقت فلا بد أن يفعل  
فيه ما وعد به .

والثاني - ان يكون مطلقاً غير موقت إلا انه لا بد أن يكون معلوماً لعلام  
الغيوب الوقت الذي يفعل فيه الموعد به ، فاذا كان ذلك الوقت معلقاً بزمان  
تعين عليه الفعل في ذلك الوقت ، فلا بد للموعد به من وقت ، وإن لم يذكر  
مع الوعد .

ثم امر نبيه ( ص ) ان يقول لهم « عسى ان يكون ردف لكم بعض الذي  
تستعجلون » فعسى من الله واجبة ، والمعنى ان الذي وعدكم الله به لا بد أن  
يردفكم ، والردف الكائن بعد الأول قريباً منه . والفرق بينه وبين التابع أن في  
التابع معنى الطلب لموافقة الأول ، وترادف إذا تلاحق، تلاحقا رادفاً ، وارادفه  
ارداًفاً . ومعنى « ردف لكم » قرب منكم ودنا - في قول ابن عباس - وقيل !  
تبع لكم . والاستعجال طلب الأمر قبل وقته ، فهؤلاء الجهال طلبوا العذاب قبل  
وقته تكذيباً به . وقد أقام الله عليهم الحجة فيه . و ( ردف ) من الافعال التي  
تتعدى بحرف وبغير حرف ، كما قال الشاعر :

فقلت لها الحاجات تطرحن بالفتى      وهم يعناني معاً ركائبه (١)

وقيل : ان الباء انما دخلت للتعدية . وقيل : انما دخلت لما كان معنى تطرحن  
ترمين ، وكذلك لما كان معنى « ردف لكم » دنا، قال « لكم » قال المبرد : معناه

ردفكم واللام زائدة . وقيل « بعض الذي تستعجلون » يوم بدر . وقيل : عذاب القبر .

ثم قال « وإن ربك لذو فضل على الناس » والفضل الزيادة على ما للعبد بما يوجبه الشكر ، فالعدل حق العبد . والفضل فيه واقع من الله لا محالة إلا أنه على ما يصح وتقتضيه الحكمة .

ثم أخبر أن « أكثر الناس لا يشكرون » الله على نعمه بل يكفرونه . ثم قال لنبيه ( ص ) « وإن ربك » يا محمد « ليعلم ما تكن صدورهم » أي ما تخفيه صدورهم ، يقال : كنت الشيء في نفسي ، وأكذته إذا سترته في نفسك ، فهو مكن ومكتون لغتان . قال الرماني : الأكثان جعل الشيء بحيث لا يلحقه أذى لمانع يصد عنه « وما يعلنون » أي يعلم ما يظهرونه أيضاً . ثم قال « وما من غائبة في السماء والارض » أي ليس شيء يغيب عنه عن أهل السماء والارض « إلا » وبينها الله « في كتاب مطين » وهو الكتاب المحفوظ . وقال الحسن : الغائبة التغطية . وقال النقاش : ما غاب عنهم من عذاب السماء والارض . وقيل : هو ما أخفاه الانسان عن قلبه وعينه . وقال البلخي : معنى « في كتاب مطين » أي هو محفوظ لا ينساه كما يقول القائل : أفعالك عندي مكنونة أي محفوظة .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفْضُلُ عَلَىٰ نَبِيِّ إِسْرَآئِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٧٦) وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ (٧٧) إِنَّ

رَبِّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (٧٨) فَتَوَكَّلْ  
عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ (٧٩) إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى  
وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ (٨٠) خمس  
آيات بلاخلاف .

قرأ ابن كثير « ولا يسمع » بياه مفتوحة وفتح الميم « الصم » بالرفع .  
ومثله في الروم . الباقون « تسمع » بالتاء وكسر الميم « الصم » بالنصب ، فوجه  
قراءة ابن كثير أنه أضاف الفعل الى الصم ، فلذلك رفعه . ووجه قراءة الباقرين  
أنهم أضافوا الفعل الى النبي ( ص ) وجعلوا الصم مفعولا ثانياً .

أخبر الله تعالى أن هذا القرآن الذي أنزله على نبيه محمد ( ص ) « يقص على  
بني اسرائيل أكثر » الاشياء التي اختلفوا فيها الكفار . والفصص كلام يتلو  
بعضه بعضاً فيما ينبيء عن المعنى ، ومن اجاب غيره عما سأل لم يقل له انه يقص  
لانه اقتصر على مقدار ما يقتضيه السؤال . والاختلاف ذهاب كل واحد الى  
خلاف ما ذهب اليه صاحبه . والاختلاف ايضاً امتناع احد الشئيين أن يسد  
مسد صاحبه فيما يرجع الى ذاته . واختلف بني اسرائيل نحو اختلافهم في المسيح  
حتى قالت اليهود فيه ما قالت ، وكذبت بنوته . وقالت النصارى ما قالت  
من نبوته ، ووجوب إلهيته ، وكاختلف اليهود في نسخ الشريعة ، فأجازوه قوم  
في غير التوراة وأباه آخرون ، فلم يميزوا النسخ أصلاً ، واعتقدوا أنه بدأ .  
وكاختلفهم في المعجز ، فقال بعضهم : لا يكون إلا بما لا يدخل تحت مقدور  
العباد . وقال آخرون : قد يكون إلا أنه ما يعلم أنه لا يمكن العباد الاتيان به ،

وكاختلافهم في صفة المبعث به في التوراة ، فقال بعضهم : هو يوشع بن نون . وقال آخرون : بل هو منتظر لم يأت بعد . وكل ذلك قد دل القرآن على الحق فيه . وقيل : قد بين القرآن اختلافهم في من سلف من الأنبياء . وقيل : ان بني اسرائيل اختلفوا حتى لعن بعضهم بعضاً كالاسماعيلية والعنانية والسامرة .

ثم وصف تعالى القرآن بـ « انه هدى ورحمة للمؤمنين » معناه انه بيان للحق فيما وقع الاختلاف فيه من بني اسرائيل وغيرهم إذا رجعوا اليه علموا مفهومه ، وانه من عند حكيم ، لا يقول إلا بالحق ، فالهدى الدلالة على طريق الحق الذي من سلكه اداه الى الفوز بالنعيم في جنة الخلد ، فالقرآن هدى من هذا الوجه ، ورحمة للمؤمنين في تأديته الى ما فيه من مرضات الله تعالى .

ثم خاطب نبيه ( ص ) فقال ﴿ ان ربك ﴾ يا محمد ﴿ يقضي بينهم بحكمه وهو العزيز العليم ﴾ أي العزيز في انتقامه من المبطلين العليم بالحق المبين منهم من المبطل . وقيل : العليم بصحة ما يقضي به العزيز بما لا يمكن رد قضائه ، فهو يقضي بين المختلفين بما لا يمكن أن يرد ولا يلتبس بغير الحق .

وفي الآية تسليية للمحققين الذين خولفوا في أمر الدين ، لان أمرهم يؤول الى ان يحكم بينهم رب العالمين بما لا يمكن دفعه ولا تليسه .

ثم خاطب بينه ( ص ) فقال ﴿ فتوكل على الله ﴾ يا محمد ﴿ انك على الحق المبين ﴾ الظاهر المبين في ما تدعو اليه . ثم شبه الكفار بالموتى الذين لا يسمعون ما يقال لهم ، وبالصم الذين لا يدركون دعاء من يدعوهم ، من حيث انهم لم ينتفعوا بدعائه ولم يصبروا الى ما دعاهم اليه ، فقال ﴿ انك ﴾ يا محمد ﴿ لا تسمع الموتى ﴾ لأن ذلك محال ﴿ ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولو مدبرين ﴾ أي عرضوا عن دعائك ولم يلتفتوا اليه ولم يفكروا في ما تدعوهم اليه ، فهو لاه الكفار بترك الفكر في ما يدعوهم

إليه النبي ( ص ) بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون ، وبمنزلة الصم الذين لا يدركون الأصوات .

قوله تعالى :

﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادِ الْعُمِيِّ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ ( ٨١ ) وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ( ٨٢ ) وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ( ٨٣ ) حَتَّىٰ إِذَا جَاؤَا قَالَ أَكَذَّ بْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَّا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ( ٨٤ ) وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ ( ٨٥ ) خمس آيات بلاخلاف

قرأ حمزة « تهدي » بالتاء مفتوحة وبسكون الهاء « العمي » بنصب الياء . ويقف على « تهدي » بالياء . الباقيون « بهاد » بياء مكسورة وبالف بهاء الهاء ، وخففت الياء من « العمي » على الإضافة في الموضعين . فقراءة حمزة تفيد الفعل المضارع . وقراءة الباقيين اسم الفاعل .

يقول الله تعالى لنبيه لست يا محمد تهدي العمي عن ضلالتهم . والهادي هو الذي يدعو غيره إلى الحق ويرشده إليه . وقد يدعو بالنطق بأن يقول : هو صواب وقد يدعو إليه بأن يبين أنه صواب ، فإنه ينبغي أن يعمل عليه ويعتقد صحته .

والضلالة الذهاب عن طريق الصواب وهو الهلاك بالذهاب عنه . وإنما شبه الله تعالى الكفار بأنهم عمي ، لأنهم من حيث لم يهتدوا الى الحق ، ولم يصيروا اليه فكأنهم عمي ، وإنما نفى أن يهديهم الى الحق بأن يحملهم عليه أو يجبرهم عليه ، ولم ينتف أن يكون هادياً لهم بالدعاء اليه ، وبين لهم الحق فيه .

وقوله « ان تسمع إلا من يؤمن بآياتنا » معناه لا تسمع إلا من يطلب الحق بالنظر في آياتنا ولا يلبث أن يسلم ، لأن الدلائل تظهر له ، وعقله يخاصمه حتى يقول بالحق وبعقده . وإنما قال انه يسمع المؤمنين ، من حيث أنهم الذين ينتفعون به ويسلمون له .

وقوله « وإذا وقع القول عليهم » قال قتادة : معناه وجب الغضب عليهم . وقال مجاهد : حق القول عليهم بأنهم لا يؤمنون . وقيل : معناه إذا وقع القول عليهم بأنهم قد صاروا الى منزلة من لا يفلح أحد منهم ولا أحد بسببهم ، أخذوا حينئذ بمنادي العقاب باظهار البراءة منهم . وقال ابن عمر ، وعطية : إذا لم يأمر الناس بالمعروف وينهوا عن المنكر تخرج الدابة . وقيل : انها تخرج من بين الصفا والمروة . وروى محمد بن كعب القرطبي عن علي ( عليه السلام ) انه سئل عن الدابة ، فقال : ( اما والله ما لها ذنب وإن لها حية ) وفي هذا القول منه ( ع ) إشارة الى انه من ابن آدم . وقال ابن عباس : دابة من دواب الله لها زغب وریش لها أربعة قوائم . وقال ابن عمر : انها تخرج حتى يبلغ رأسها الغيم ، فيراها جميع الخلق . ومعنى « تكلمهم » قيل فيه قولان :

أحدهما - تكلمهم بما يسوؤهم من انهم صأثرون الى النار ، من الكلام بلسان الآدميين الذي يفهمونه ويعرفون معناه ، فتخاطب واحداً واحداً ، فتقول له : يا مؤمن يا كافر . وقيل « تكلمهم بأن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون »



أي بهذا القول . ذكره ابن مسعود .

الثاني - تكلمهم من الكلام . وقيل إنها تكتب على جبين الكافر أنه كافر وعلى جبين المؤمن أنه مؤمن . وروي ذلك عن النبي ( ص ) .  
ثم قال « ويوم نحشر من كل أمة فوجاً ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون » واستدل به قوم على صحة الرجعة في الدنيا ، لأنه قال : من كل أمة ، وهي للتبويض فدل على ان هناك يوماً يحشر فيه قوم دون قوم ، لأن يوم القيامة يحشر فيه الناس عامة ، كما قال « وحشرناهم فلم تغادر منهم احداً » ( ١ ) . ومن حمل الآية على أن المراد باليوم يوم القيامة قال : إن ( من ) زائدة ، والتقدير ويوم نحشر كل أمة فوجاً أي فوجاً فوجاً من الذين كذبوا بآيات الله ولقاء الآخرة « فهم يوزعون » أي يجمعون . وقال ابن عباس : معناه يدفعون . وقيل : يساقون . وقيل : يوقف أولهم على آخرهم .

وقوله « ووقع القول عليهم بما ظلموا » أي صاروا الى منزلة من لا يفلح احد منهم ، ولا احد بسببهم ، « فهم » في ذلك الوقت « لا ينطقون » بكلام ينتفعون به . ويجوز أن يكون المراد « لا ينطقون » أصلاً لعظم ما يروونه ويشاهدونه من أهوال القيامة .

وقرأ اهل الكوفة « تكلمهم أن الناس » بفتح الالف ، لان ابن مسعود قرأ « بأن الناس » فلما سقطت الباء نصبوا ( أن ) . الباقر بالعكس على الاستثناف . وروي عن ابن عباس « تكلمهم » مخففاً أي تسمهم وتجرهم تقول العرب كلمت زيداً إذا جرحته . وقد يقال ايضاً بالتشديد من الجراح ، ولا يقال في الكلام إلا بالتشديد .

قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصَرًا  
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٨٦) وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ  
 فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلٌّ  
 أَتَوْهُ دَاخِرِينَ (٨٧) وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ  
 السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا  
 تَفْعَلُونَ (٨٨) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ  
 آمِنُونَ (٨٩) وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ  
 تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٠) إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ  
 الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ  
 الْمُسْلِمِينَ (٩١) وَإِنْ أَنْتَ لَوْ الْقُرْآنَ فَمَنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي  
 لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ (٩٢) وَقُلِ الْحَمْدُ  
 لِلَّهِ سِيرَ بِكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (٩٣) ﴾

ثمان آيات بلاخلاف •

قرأ حمزة والكسائي وخلف وحفص عن عاصم « وكل أتوه » مقصورة على وزن ( فلوه ) الباقون « آتوه » ممدودة ومضمومة التاء على وزن ( فلوه ) وقرأ أهل الكوفة ( من فزع ) منوناً ( يومئذ ) بفتح الميم . الباقون بغير تنوين على الإضافة إلاورشاً فإنه نصب الميم من ( يومئذ ) مع الإضافة . ووجه هذه القراءة أنه جعل ( يوم ) مع ( إذ ) كلاسماً الواحد ، لأن إضافة ( يوم ) إلى ( إذ ) ليست محضة ، لأن الحروف لا يضاف إليها ، ولا إلى الأفعال ، وإنما أجازوا في أسماء الزمان الإضافة إلى الحروف وإلى الأفعال نحو : هذا يوم ينفع ، لما خص وكثر ، وقرأ أهل البصرة وابن كثير وأبو بكر الإيمحي والداجوني عن ابن ذكوان ( يفعلون ) بالياء ، الباقون بالتاء . وقرأ أهل المدينة وابن عامر ويعقوب ( عما يعملون ) بالتاء . الباقون بالياء .

يقول الله تعالى منها خلقه على وجه الاعتبار والتنبيه على النظر بالفكر يجعله تعالى الليل يسكن فيه خلقه ، من الحيوان من الحركات ، لأن من جعل الشيء لما يصلح له من الانتفاع ، فانما ذلك باختياره دون الطبع ، وما يجري مجراه مما ليس مختار ، ففي ذلك بطلان قول كل مخالف فيه . وقوله ( والنهار مبصر آ ) يحتمل أمرين :

أحدهما - أنه جعل النهار ذا إبصار ، كما قال ( عيشة راضية ) ( ١ ) أي ذات رضا ، وكما قال النابغة :

كليني لهم يا أمية ناصب ( ٢ )

أي لهم ذي نصب .

( ١ ) سورة ٦٩ الحاقة آية ٢١ وسورة ١٠١ الزلزلة آية ٧

( ٢ ) مر تخرجه في ٥ / ٩٥ ، ٣٢٩

الثاني - لأنه يريك الأشياء كما يراها من يبصرها بالنور الذي تجلى عنها  
فقل هو كقول جرير :

لقد لمتنا يأم غيلان في السرى ونمت وما ليل المطي بنسائم (١)  
أي بالذي ينام فيه . ثم قال ﴿ ان في ذلك لآيات ﴾ يعني دلالات  
واضحات لقوم بصدقون بالله وبتوحيده . وقوله ﴿ ويوم نفخ في الصور ﴾  
منصوب بتقدير : واذكر ﴿ يوم نفخ في الصور ﴾ أي وذلك يوم نفخ في  
الصور ، يعني قوله ﴿ وقع القول عليهم بما ظلموا . . . . . يوم نفخ في الصور ﴾  
ويجوز أن يكون على حذف الجواب ، وتقديره وتكون البشارة الثانية يوم  
نفخ في الصور . وقيل : تقديره ويوم نفخ في الصور يفرع ، لان المعنى إذا  
نفخ في الصور فرع إلا أنه لما جاء الثاني بالقاء اغنى عن ( يفعل ) لأنها ترتب .  
وقال الحسن وقتادة : الصور صور الخلق . وقال مجاهد : هو قرن كالقوق  
نفخ فيه . وقيل : النفخة الأولى نفخة الفرع . والثانية نفخة الصعق ، والثالثة  
نفخة القيام لرب العالمين .

وقيل : معنى ﴿ ففرع من في السموات ومن في الارض ﴾ من شدة  
الاسراع والاجابة ، يقال : فرعت اليك في كذا إذا أسرعت الى ندائه في معونتك .  
وقيل : هو ضد الأمن ، وهو الأولى . وقيل : وجه النفخ في الصور أنه على  
تصور ضرب البوق الاجتماع على السير الى أرض الجزاء بالحال التي تعرف في  
دار الدنيا . ومن ذهب الى أنه جمع صورة قال : المعنى نفخ الأرواح في  
الاجساد بردها الى حال الحياة التي كانت عليها . وقوله ﴿ إلا من شاء الله ﴾  
روي في الخبر أن الشهداء من جملة الخلق لا يفرعون ذلك اليوم . وقيل :

﴿ إلا من شاء الله ﴾ يعني من الملائكة الذين يثبت الله قلوبهم . وقيل : اسرافيل هو النافخ في الصور بأمر الله تعالى . ثم قال ﴿ وكل أتوه داخرين ﴾ معناه إن جميع الخلق جاؤا لله داخرين أي صاغرين . فمن قصر ، حمله على انهم أتوه أي جاؤه . ومن مدّ ، حمله على أنهم جاؤوه على وزن ( فاعلوه ) . ولفظة ( كل ) هنا معرفة ، لأنها قطعت عن الأضافة ، كما قطع قوله ﴿ من قبل ومن بعد ﴾ (١) إلا أنه لم يبين ، لأنه قطع عن متمكن التممكن التام . وليس كذلك ﴿ من قبل ومن بعد ﴾ لأنه كان ظرفاً لا يدخله الرفع .

وقوله ﴿ وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب ﴾ قال ابن عباس : تحسبها قاعة وهي تسير سيرا حثيثا سريعا قال النابغة الجعدي :

ناز عن مثل الطود يحسب أنهم وقوف والحاح والركاب تهملج (٢)

أي من أجل كثرتهم وإلتفافهم يحسب انهم وقوف ، فكذلك الجبال . وقوله ﴿ صنع الله الذي أتقن كل شيء ﴾ نصب ( صنع الله ) بما دل عليه ما تقدم من الكلام من قوله ﴿ تمر مر السحاب ﴾ فكأنه قال : صنع الله الذي أتقن كل شيء إلا انه اظهر اسم الله في الثاني ، لأنه لم يذكر في الأول وانما دل عليه . والاتقان حسن إيتاق . وقوله ﴿ انه خير بما تفعلون ﴾ أي علم بأفعالهم فيجازيهم بحسبها على الطاعة بالشواب وعلى المعصية بالعقاب .

ثم بين كيفية الجزاء ، فقال ﴿ من جاء بالحسنة ﴾ يعني بالخصلة الحسنة ﴿ فله خير منها ﴾ أي خير يصيبه منها . وقيل : فله أفضل منها في عظم النفع لأن له بقيمتها وبالوعد الذي وعده الله بها كأنه قال : من أتى بالحسنة التي هي الايمان والتوحيد والطاعة لله يوم القيامة يكون آمنا لا يفزع كما يفزع الكفار

والفساق . وقيل : هم من فزع الموت في الدنيا آمنون في الآخرة . وقيل : من فزع يوم القيامة في الجنة آمنون . ثم قال ﴿ ومن جاء بالسيئة ﴾ يعني بالمعصية الكبيرة التي هي مثل الكفر والشرك ، وما جرى مجراهما . وقال جميع المفسرين : إن السيئة - ههنا - الشرك ، فإن الله تعالى يكبه على وجهه في النار . ويقال : كبه واكبه إذا نكسه ، ويقال لهم ﴿ هل تجزون ﴾ بهذا العقاب ﴿ إلا ﴾ مكافأة لما كنتم تفعلون وتعملون في دار التكليف من المعاصي .

ثم قال لنبيه ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة ﴾ يعني مكة - في قول ابن عباس - وقال غيره : منى ، أي أمرت بعبادة رب هذه البلدة لم أوامر بعبادة سواه ﴿ التي حرّمها ﴾ وقيل : معنى ( حرّمها ) عظم حرمتها من أن يسفك دم حرام فيها أو يظلم أحد فيها أو يصطاد صيدها أو يخلى خلاؤها وقيل : حرّمها حتى أمن الوحش فيها ، فلا يعدو الكلب على الغزال ، ولا على الطير ولو خرج من الحرم لتفتر أشد النفور ، فذكر لهذه الآية في الحرم ﴿ وله كل شيء ﴾ أي يملك كل شيء . بالتصرف فيه على وجه يريده ويختاره ، وليس لأحد منعه منه ﴿ وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾ الذين يسلمون بتوحيده وإخلاص العبادة له مستسلمين له ﴿ وأمرت أن أتلو القرآن ﴾ عليكم وادعواكم إلى ما فيه ﴿ فمن اهتدى ﴾ إلى الحق والعمل بما فيه ﴿ فأنما يهتدي لنفسه ﴾ لأن جزاء ذلك وثوابه يصل إليه دون غيره ﴿ ومن ضل ﴾ عنه وجار ولم يعمل بما فيه ولم يهتد إلى الحق ﴿ فقل ﴾ له يا محمد ﴿ انما أنا من النذرين ﴾ الذين يخوفون بعقاب الله من معاصيه ، ويدعون إلى طاعته . وفي ذلك دلالة على فساد قول المجبرة الذين يقولون : إن الله يخلق الإيمان والهداية والكفر والضلالة .

ثم امر نبيه ( ص ) بأن يقول ﴿ الحمد لله ﴾ اعترافاً بنعمه ﴿ سيربك

آياته ﴿ يعني دلالاته التي ليس يمكنكم جمعها ٠ وقال الحسن : معناه يريدكم آياته في الآخرة فتعرفون انها على ما قال في الدنيا ٠ وقيل : بركم في الدنيا ما ترون من الآيات في السماء والارض ، فتعرفونها أنها حق ٠ ذكره مجاهد ٠ ثم قال وليس ربك يا محمد ﴿ بغافل عما تعملون ﴾ من قرأ بالياء يعني عما يفعله المشركون ٠ ومن قرأ بالتاء ، فعلى تقدير : قل لهم : ليس ربكم بغافل عما تعملونه بل هو عالم بجميع ذلك فيجازيكم عليه ، وفي ذلك غاية التهديد ٠



## ٢٨ - سورة القصص

مكية في قول قتادة والحسن وعطاء وعكرمة ومجاهد ليس فيها فاسخ ولا منسوخ  
وقال ابن عباس آية منها نزلت بالمدينة وقيل بالجحفة وهي  
قوله « ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد »  
وهي ثمانون وثمان آيات بلا خلاف في جملتها واختلفوا في  
رأس آيتين ساذكرها عند كتابتها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ طسم (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) تَتْلُو عَلَيْهِمْ  
مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣) إِنَّ فِرْعَوْنَ  
عَلَى الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُ  
أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٤) وَنُرِيدُ أَنْ  
نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ  
الْوَارِثِينَ (٥) ۝



خمس آيات كوفي وأربع فيما عداه . عد الكوفي « طسم » آية ولم يعددها الباقيون .  
 قد بينا معنى هذه الحروف في أوائل السور في عدة مواضع ، فلا  
 فائدة في إعادته ، وقولنا قول من قال : إنها أسماء للسور .  
 وقوله « تلك آيات الكتاب » أي تلك آيات الكتاب التي وعدتم بأنزالها . وقيل  
 معناه هذا القرآن هو الكتاب المين - ذكره الحسن - وقيل : في معنى « المين »  
 قولان ؛ أحدهما - قال قوم : المين أنه من عند الله . وقال قتادة : المين الرشد  
 من النبي . والمين هو الين أيضاً . وأضاف الآيات الى الكتاب ، وهي الكتاب  
 كما قال « انه لحق القين » (١) .

ثم خاطب نبيه (ص) فقال « نتلو عليك » يا محمد طرقاتاً من أخبار « موسى  
 وفرعون بالحق » على حقيقة اليقين . وهو إظهار المعنى للنفس بما تميزه من غيره  
 مشتق من أثبت كذا من كذا إذا فصلته منه . والبرهان إظهار المعنى للنفس بما  
 يدعو الى أنه حق بما هو حق في نفسه . والتلاوة الايتان بالثاني بعد الأول في  
 القراءة بما يتلو . تلاوة ، فهو تلل لمقدم ، والتالي مثل الأول والثاني .  
 والنبأ الخبر عما هو أعظم شأنًا من غيره . والحق هو ما يدعو اليه العقل ،  
 ونقيضه الباطل ، وهو ما صرف عنه العقل .

وقوله « لقوم يؤمنون » معناه إنا نتلو عليك هذه الأخبار لقوم يصدقون  
 بالله ، وبما أنزل عليك ، لانهم المنتفعون به ، والايمان الصديق بفعل ما يؤمن  
 من العقاب .

ثم أخبر تعالى قتال « ان فرعون علا في الارض » أي تجبر وبني - في

قول قتادة وغيره - بغيه واستعباده بني إسرائيل ، وقل أولادهم . وقيل : بغيره وادعائه الربوبية . وقيل : بشدة سلطانه « وجعل اهلها شيعاً » أي قوماً « يستضعف طائفة منهم » فيستعبدونهم و« يذبح أبناهم ويستحي نساءهم » أي يستبيح بناتهم فلا يقتلن ، وقيل : إنه كان يأمر باخراج أحيائهن الذي فيه الولد والأول هو الصحيح .

ثم اخبر تعالى وحكم بأن فرعون « كان من المنسدين » في الارض والعالمين بمعاصي الله . ثم وعد تعالى فقال « ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض » وهو عطف على قوله « يستضعف طائفة منهم » ونحن نريد أن نمن . وقال قتادة : يعنى من بني اسرائيل « ونجعلهم أئمة » يقتدى بهم « ونجعلهم الوارثين » لمن تقدمهم من قوم فرعون .

وروى قوم من أصحابنا أن الآية نزلت في شأن المهدي ( ع ) وأن الله تعالى يمن عليه بعد أن استضعف . ويجعله إماماً محمداً ، وبورثه ما كان في ايدي الظلمة .

قال السدي : إن فرعون رأى في منامه أن ناراً أقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فأحرقت القبط وترك بني اسرائيل فسأل علماء قومه ، فقالوا : يخرج من هذا البلد رجل يكون هلاك مصر على يده ، فأمر بذبج أبنائهم واستحياء نساءهم ، وأسرع الموت في شيوخ بني اسرائيل ، فقالت القبط لفرعون : ان شيوخ بني اسرائيل قد فنوا ، وصغارهم قد قتلتم ، فاستبقهم لعلنا وخدمتنا ، فأمرهم أن يستحيوا في عام ، ويقتلوا في عام ، فولد في عام الاستحياء هارون ، وولد في عام القتل موسى ، قال الضحاك : عاش فرعون ( ج ٨ م ١٧ من التبيان )

أربع مئة سنة ، وكان قصيراً وسيماً ، وهو أول من خضب بالسواد . وعاش موسى مئة وعشرين سنة . وقيل : ان فرعون كان من أهل الاصطخر .  
قوله تعالى :

﴿ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾ (٦) وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَاذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقَاهُ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧) فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ (٨) وَقَالَتْ أُمُّرَاتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتْ عَيْنِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٩) وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ (١٠) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً ﴿ وحزننا ﴾ بضم الحاء ، واسكان الزاي .  
الباقون بفتحهما ، وهما لغتان . يقال : حزن وحزن مثل نجل ونجل . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً ﴿ ويرى فرعون وهامان ﴾ بالياء ورفع ( فرعون ، وهامان )  
باسناد الرؤية اليهما . الباقر بالنون ، ونصب ( فرعون وهامان ) باسناد النعل  
إلى الله ، وكونهما مفعولين .

لما أخبر الله تعالى أنه يريد أن يمن على الذين استضعفوا في الأرض ويجعلهم أئمة ، أخبر في هذه الآية أنه يريد أن يمكنهم في الأرض ، والتمكين هو فعل جميع مالا يصح الفعل ولا يحصل إلا معه : من القدرة والآلة والالطف وغير ذلك . وقال الرماني : اللطف لا يدخل في التمكين ، لأنه لو دخل فيه لكان من لا لطف له لم يكن ممكناً ، ولكن يقال : أنه من باب اراحة العلة . ثم بين أنه تعالى « بري فرعون وهامان وجنودهما منهم » يعني من بني اسرائيل « ما كانوا يحذرون » من زوال ملكهم على يد رجل من بني اسرائيل ، ولذلك ذبح فرعون أبناءهم . ومن قال : ان الآية في شأن المهدي ( ع ) حل فرعون وهامان على فرعون هذه الأمة وهامانها ، والكفاية في « منهم » عائدة على أنصار المهدي ( ع ) قالوا : وهذه أولى ، لأنه بلفظ الاستقبال ، لأن في أوله النون او الياء على اختلاف القراءتين وهما للمضاربة .

والحذر توفي ما فيه المضرة ، فهؤلاء الذين طلبوا الحذر في غير وجهه ، اذ قتلوا الاطفال ظملاً لأجله ، ولو طلبوه بالرجوع الى الله ، ودعائه ليكشف عنهم لكانوا طالين له من وجهه .

وقوله « وأوحينا الى أم موسى » أي ألهمناها ، وقذفنا في قلبها ، وليس بوحى نوم ، ولا نبوة - في قول قتادة وغيره - وقال الجبائي : كان الوحي رؤيا منام عبرته مؤمن به من علماء بني اسرائيل . وقوله « أن ارضيه » أي ألهمناها إرضاع موسى « فاذا خفت عليه فآلقيه في اليم » فالحوف توقع ضرر لا يؤمن به . وقال الزجاج : معنى « وأوحينا الى أم موسى » أعلمناها ، وقوله « فآلقيه في اليم » أمر من الله تعالى لأم موسى انها إذا خافت على موسى من فرعون أن ترضعه وتطرده في اليم . واليم البحر ، ويعني به النيل « ولا تخافي ولا تحزني » نهي من الله تعالى

لها من الخوف والحزن ، فانه تعالى أراد أن ينزيل خوف أم موسى بما وعدها الله من سلامته على أعظم الأمور في القائه في البحر الذي هو سبب الهلاك في ظاهر التقدير ، لولا لطف الله تعالى بمخطئه حتى يرده الى أمه . ووعدا بأنه يرده عليها بقوله « انا رادوه اليك » ووعدا أيضاً بأن يجعله من جملة الانبياء المرسلين بقوله « وجاعلوه من المرسلين » .

ثم اخبر ان آل فرعون التقطوه ، وفي الكلام حذف ، لان تقديره ان أم موسى طرحته في البحر ومضى في البحر الى أن بلغ قصر فرعون فالتقطه آل فرعون . والالتقاط هو اصابة الشيء من غير طلب ، ومنه اللقطة قال الراجز :  
ومنهل وردته التقساطا      لم ألق اذ وردته فراطاً (١)

وقوله « ليكون لهم عدواً وحزناً » اللام لام العاقبة ، لأنهم لم يلتقطوه لأن يصير لهم عدواً وحزناً ، بل التقطوه ليكون قرة عين لهم ، ومثله قول الشاعر :  
لدوا للموت وابنوا للخراب (٢)

ومنه قوله « ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً » (٣) . ثم اخبر تعالى « إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين » عاصين لله في أفعالهم ، ثم حكى تعالى أن امرأة فرعون لما جئ به بموسى اليها ورأته وعطف الله بقلبها عليه جاءت به الى فرعون ، وقالت « قرة عين لي ولك » أي قرة عين هذا الولد لي ولك « لا تقتلوه عسى ان ينفعنا أو نتخذه ولداً » إذا رينساه وكبر « وهم لا يشعرون » بأن هلاكهم على يديه ، في قول قتادة .

ثم قال « وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً » قال ابن عباس وقتادة والضحاك :

(١) تفسير الطبري ٢٠ / ١٩ والقرطبي ١٣ / ٢٥٢

(٢) صر في ٣ / ٦٠ و ٥ / ٤٣ (٣) سورة ٧ الاعراف آية ١٧٨

معناه فارغاً من كل شيء إلا من ذكر موسى . وقال الحسن وابن زيد وابن اسحاق : فارغاً من وحيه بنسيانه ، فانها نسيته ما وعدها الله به . وقيل : فارغاً من الحزن لعلها بأن ابنها ناج سكوناً الى ما وعد الله وقبلت به . وقوله « إن كادت لتبدي به » قال ابن عباس وقتادة والسدي : معناه كادت لتبدي بذكر موسى . وتقول : يا ابنه . وقيل : ان كادت لتبدي بالوحي . وقوله « لولا أن ربطنا على قلبها » فالربط على القلب تقويته على الأمر حتى لا يخرج منه الى ما لا يجوز . وجواب ( لولا ) محذوف ، وتقديره لولا أن ربطنا على قلبها لأظهرته . وقوله « لتكون من المؤمنين » معناه فعلنا ذلك بها لتكون من جملة المؤمنين المصدقين بتوحيد الله وعدله .

قوله تعالى :

﴿ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١١) وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ (١٢) فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٣) وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٤) وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ

هَذَا مِنْ شَيْعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شَيْعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ  
عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ  
مُضِلٌّ مُبِينٌ (١٥) خمس آيات بإخلاف .

حكى الله تعالى عن أم موسى أنها قالت لأخت موسى : قصيه أي اتبعي  
آثره ، يقال قصه بقصه قصاً إذ اتبع آثره ، ومنه القصص ، لانه حديث يتبع  
بعضه بعضاً يتبع الثاني للاول ، والاقتصاص اتباع الجاني في الأخذ بمثل جنايته  
في النفس .

« فبصرت به عن جنب » معنى ( فبصرت به ) رآته ، وهو لا يتعدى  
إلا بحرف الجر . والرؤية تتعدى بنفسها ، وقال مجاهد : معناه عن بعد ، ومثله  
أبصرته عن جنبه قال الاعشى :

أَتَيْتُ حَرِيثًا زَانِرًا عَنْ جَنْبِهِ فَكَانَ حَرِيثٌ عَنْ عَطَائِي جَامِدًا (١)

أي عن بعد ، وقيل : معنى « عن جنب » عن مكان جنب ، وهو الجانب  
لأن الجنب صفة وقعت موقع الموصوف لظهور معناه ، وكان ذلك احسن واوجز  
« وهم لا يشعرون » قال قتادة : معناه وآل فرعون لا يشعرون انها اخته .

وقوله « وحرمناء عليه الواضع » وهي جمع مرضعة ومعناه منعاه ممنه وبفضناهن  
اليه ، فكان ذلك كلنوع والنهي ، لا أن هناك نهياً عن الفعل ، قال الشاعر :  
جاءت لتصرعني فقلت لها اقصري أي امرء صرعي عليك حرام (٢)  
أي ممتنع فاني فارس امنعك من ذلك ، ومثله قولهم : فلان حرم على

نفسه كذا بالامتناع منه ، كالاتناع بالانهي . وقوله « من قبل » أي من قبل رده على أمه « فقالت هل أدلكم على اهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون » معناه يضمنونه برضاعه والقيام عليه ، وينصحونه في ذلك ، فقيل لأخته من أين قلت : انهم ناصحون له أعرفت أهلها ، فقالت : إنما عنيت ناصحون للملك . والنصح اخلاص العمل من شائب الفساد ، وهو تقيض الفس : نصح ينصح نصحاً ، فهو ناصح في عمله ، وناصح في نفسه في توبته إذا اخلصها . وقوله « فرددناه الى أمه كي تقرر عينها ولا تحزن » قيل : إن فرعون سأل أمه كيف يرتضع منك ، ولم يرتضع من غيرك ؟ قالت : لأنني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اكاد أؤتي بصبي إلا ارتضع مني . وبين تعالى انه إنما فعل ذلك « كي تقرر عينها » يعني عين أمه ، فرده عليها « ولتعلم ان وعد الله حق » لا بد من كونه . ثم قال « ولكن اكثروا » أي الخلق « لا يعلمون » حقيقة ما يراد بهم . وقيل : من قوم فرعون ما علمته أم موسى ، ومن الطيف تدير الله تسخير فرعون لعدوه حتى تولى تربيته .

وقوله « ولما بلغ أشده واستوى » قال قتادة : أشده ثلاث وثلاثون سنة ، واستوائه اربعون سنة . وقيل استواء قوته ﴿ آتيناها ﴾ يعني أعطيناه ﴿ حكماً وعلماً ﴾ قال السدي : يعني النبوة . وقال عكرمة : يعني العقل . وقال مجاهد : الفرقان . والحكم الخبر بما تدعو اليه الحكمة . والمعنى علمناه من الحكمة ما تقتضي المصلحة ، وواوحينا اليه بذلك . ثم قال : ومثل ما فعلنا به نجزي أيضاً من فعل الاحسان . وفعل الطاعات والافعال الحسنة .

ثم اخبر تعالى ان موسى ﴿ دخل المدينة ﴾ يعني مصر ، وقيل : غيرها ﴿ على حين غفلة من اهلها ﴾ قيل : إنه كان وقت القائلة . وقيل : لأنهم



غفلوا عن ذكره لعمد عهدهم به . وقيل : انه كان يوم عيد لهم قد اشتغلوا بلهوهم ولعبهم . وقوله ﴿ فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه ﴾ قال مجاهد : يعني من شيعته إنه كان اسرائيلياً ، والآخر إنه كان قبطياً . وقال ابن اسحاق : كان احدهما مسلماً ، والآخر كافراً ﴿ فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه ﴾ أى استنصره اينصره ﴿ فوكزه موسى ﴾ اى دفع في صدره ، وجميع كفه ( ولكزه ) مثل وكزه ولهزه ﴿ ففضى عليه ﴾ اى مات ، فقال عند ذلك موسى ﴿ هذا من عمل الشيطان ﴾ اى من اغوائه حتى زدت من الايقاع به ، وإن لم اقصد قتله . وقيل : ان الكناية عن المقتول ، فكأنه قال : ان المقتول من عمل الشيطان اى عمله عمل الشيطان . ثم وصف الشيطان بأنه ﴿ عدو ﴾ للبشر ظاهر العداوة . وقوله ﴿ هذا من شيعته وهذا من عدوه ﴾ إشارة الى الرجلين اللذين احدهما من شيعة موسى ، والآخر من عدوه إنما هو على وجه الحكاية للحاضر إذا نظر اليهما الناظر قال هذا من شيعته وهذا من عدوه .

قوله تعالى :

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (١٦) قَالَ رَبِّ بِمَا أَتَعَمْتُ عَلَيْ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ (١٧) فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفاً يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ (١٨) فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ

يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ (١٩) وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَائِكَةَ آمُرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنَّ نَبِيَّكَ مِنْ النَّاصِحِينَ (٢٠) خمس آيات بلا خلاف .

حكى الله تعالى عن موسى أنه حين قتل القبطي ندم على ذلك وقال يا « رب إني ظلمت نفسي » بقتله وسأله ان يغفر له ، فحكى الله تعالى أنه « غفر له » لان « الله هو الغفور » لعباده « الرحيم » بهم المنعم عليهم . وعند أصحابنا أن قتله القبطي لم يكن قبيحاً ، وكان الله أمره بقتله ، لكن كان الأولى تأخيره الى وقت آخر لضرب من المصلحة ، فلما قدم قتله كان ترك الأولى والافضل ، فاستغفر من ذلك لأنه فعل قبيحاً . وقال جماعة : ان ذلك كان منه صغيرة غير انها وقعت مكفرة لم يثبت عليها عقاب ، ويكون قوله « رب إني ظلمت نفسي » على الوجه الأول أي بنحست نفسي حقها بأن لم أفعل ما كنت أستحق به ثواباً زائداً . وعلى المذهب الثاني مذهب من يقول بالموازنة يقول : لأنه نقص من ثوابه ، وكان بذلك ظالماً لنفسه . فأما من قال : إن ذلك كان كبيرة منه وظلماً فخراج عما نحن فيه ، لأن أدلة العقل دلت على أن الأنبياء لا يجوز عليهم شيء من القبائح ، لا كبيرها ولا صغيرها . ومن قال : إنه كان ذلك صغيرة ، قال : كان دفعه له المؤدي الى القتل صغيرة ، لا أنه قصد القتل وكان صغيرة .

( ج ٨ م ١٨ من التبيان )

وقوله « قال رب بما أنعمت علي فلن اكون ظهيراً للمجرمين » معناه إن أنعمت علي فلن اكون ، فهو مشبه بجواب الجزاء ، ولذلك دخلت الفاء في الجواب ، وإذا وقع الانعام قيل لما أنعمت ، فلن اكون ، لأنها في كلا الموضعين تدل على أن الثاني وقع من أجل الاول . ويحتمل أن يكون ذلك قسمًا من موسى بنعم الله عليه ، بمغفرته ، وفنون نعمه بأن لا يكون معينًا على خطيئة ، ولا يكون ظهيراً . والظهير المعين لغيره بما به يصير كالظهر له الذي يحميه من عدوه .

وقوله « فأصبح في المدينة خائفاً يترقب » معناه إن موسى أصبح خائفاً من قتل القبطي ، يترقب الأخبار - في قول ابن عباس - والترقب التوقع . وقوله « فاذا الذي استنصره بالأمس يستنصره » يعني رأى من كان استنصره بالأمس ، بأن طلب نصرته على عدوه « يستنصره » أي يطلب نصرته ايضاً . وقيل : يطلب الصراخ على العدو بما يردعه عن الايقاع بمن قد تعرض له « قال له موسى انك لغوي مبين » أي عادل عن الرشد ، ظاهر الغواية ، ومعناه انك لغوي في قتالك ، لا تطبق دفع شره عنك ، من أصحاب فرعون ، خائب فيما تقدر أن تفعله .

وقوله « فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما » قيل : إن موسى هم أن يدفع العدو عن نفسه وعن صاحبه ، ويبطش به « قال يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسك بالأمس » قال الحسن : هو من قول الفرعوني ، لانه كان قد اشتهر أمر القتل بالأمس أنه قتله بعض بني إسرائيل . وقال ابن عباس واكثر اهل العلم انه من قول الأسرائيلي ، لأنه قال له موسى انك لغوي مبين ، خاف على نفسه فظن أنه يريد الايقاع به ، فقال ما قال . وقوله « إن تريد إلا أن تكون جباراً في الارض » اي استريد بقتل من قتلته

بالأمس إلا أن تكون جباراً متكبراً في الأرض « وما تريد » أي ولست تريد  
« أن تكون من » جملة « المصلحين » .

وقوله « وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى » قيل هو مؤمن آل فرعون  
« قال يا موسى ان الملأ يأترون بك ليقتلوك » أي يأمر بعضهم بعضاً بقتلك .  
وقيل : يأترون معناه يرتأون ، قال نمر بن تولب :

أرى الناس قد احدثوا شيمة      وفي كل حادثه يؤتمر (١)  
أي يرتاء ، وقال آخر :

ما تأتمر فينا فأم - رك في عينك أو شملاك

فقوله « فاخرج اني لك من الناصحين » حكاية ما قال الرجل لموسى ، وانه  
ناصح له بقوله ، يحذره من اعدائه . وقال الزجاج : وقوله « اني لك » ليست  
من صلة « الناصحين » لان الصلة لا تقدم على الموصول ، لكن تقديره : اني من  
الناصرين الذين ينصحون لك ، يقال : نصحت لك ونصحتك ، والاول اكثر .  
قوله تعالى :

( فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ  
الظَّالِمِينَ (٢١) وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاهُ مَدَيْنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي  
سَوَاءَ السَّبِيلِ \* وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ  
يَسْقُونَ (٢٢) وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا  
قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ (٢٣) فَسَقَى

لَبِمَا تُنْمِ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ  
فَقِيرٌ (٢٤) فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي  
يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ  
الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢٥) .

خمس آيات كوفي، وست فيما عداها ، عد الكل « يسقون » آية إلا الكوفيين  
فانهم عدوها وما بعدها الى « كبير » آية . قرأ ابو عمرو ، وابن عامر ، وابو  
جعفر « حتى يصدر » بفتح الياء وضم الدال . الباقون - بضم الياء وكسر الدال -  
والصدر الانصراف عن الماء : صدر يصدر صدراً وأصدره غيره إصداراً ، ومنه  
والصدر ، لان التدبير يصدر عنه ، والمصدر لان الافعال تصدر عنه . فمن فتح الياء  
أسند الفعل الى الرعاء ، ومن ضمه أراد اصدارهم عنه ومواشيهم .

حكى الله تعالى ان موسى لما انذره مؤمن آل فرعون ، وأن اشراف قومه ورؤساهم  
قد ائتمروا على قتله ، وأمره بالخروج من المدينة خرج ( ع ) « خائفاً يترقب »  
أي يطلب ما يكون ويتوقعه ، والترقب طلب ما يكون من المعنى على حفظه  
للعمل عليه ، ومثله التوقع وهو طلب ما يقع من الأمر متى يكون . وقال قتادة :  
وخرج منها خائفاً من قتله النفس يترقب الطلب . وقيل خرج بغير زاد وكان  
لا يأكل الاحشاش الصحراء الى أن بلغ ماء مدين .

وقوله « قال رب نجني من القوم الظالمين » حكاية ما دعا به موسى ربه ،  
وانه سأل أن يخافه من القوم الظالمين الذين ظلموا أنفسهم بالكفر بالله ، وذلك  
يدل على أن خوفه كان من القتل .

وقوله « ولما توجه تلقاء مدين » فالتوجه صرف الوجه الى جهة من الجهات ، ويقال : هذا المعنى يتوجه الى كذا أي هو كالطالب له بصرف وجهه اليه ، وتلقاء الشيء حذاء ، ويقال : فعل ذلك من تلقاء نفسه أي من حسنا داعي نفسه ، و ( مدين ) لا ينصرف ، لانه إسم بلدة معرفة ، قال الشاعر :

رهبان مدين لو رأوك تنزلوا والعصم من شعف العقول الغادر (١)

الشفع أعلى الجبل ، والغادر الكبير . وقال ابن عباس : بين مصر ومدين ثمان ايام ، نحو ما بين الكوفة والبصرة .

وقوله « عسى ربي أن يهديني سواء السبيل » حكاية ما قال موسى في توجهه ، فانه قال : عسى أن يدلني ربي على سواء السبيل ، وهو وسط الطريق المؤدي الى النجاة . لأن الأخذ يميناً وشمالاً بباعد عن طريق الصواب ، ويقرب منه لزوم الوسط على السنن ، فهذا هو المسمى في الهداية ، وقال الشاعر :

حتى اغيب في سواء الملحد

اي في وسطه ، وقال عطاء : عرضت له أربع طرق لم يدرك أيها يسلك ، فقال ما قال . ثم أخذ طريق مدين حتى ورد على شعيب ، وهو قول عكرمة . ثم حكى تعالى أن موسى « لما ورد ماء مدين وجد عليه أمة » يعني جماعة « من الناس يسقون » بهائمهم ويستسقون الماء من البئر « ووجد من دونهم » يعني دون الناس « امرأتين يذودان » أي يحبسان غنمهما ويمنعانهما من الورد الى الماء يقال : ذاذ شاته وإبله عن الشيء يذودها ذوداً إذا حبسها عنه بمنعها منه ، قال سويد بن كراع :

أبيت على باب القوا في كائنا  
وقال الآخر :

وقد سلبت عصاك بنو تميم      فما تدري بأي عصا تذود (٢)  
وقال الفراء : لا يقال : ذدت الناس ، وإنما قالوا ذاك في الغنم والابل ،  
وقال قتادة : كانتا تذودان الناس عن شائهما . وقال السدي : تحبسان غنمهما  
فقال لهما موسى « ما خطبكما » أي ما شأنكما ؟ في قول ابن اسحاق ، قال الرازي :  
يا عجبا ما خطبه وخطبي (٣)

والخطب الأمر الذي فيه تفخيم ، ومنه الخطبة ، لأنها في الأمر المعظم ،  
ومن ذلك خطبة النكاح والخطاب ، كل ذلك فيه معنى العظم . فأجابناه بأننا  
لا نسقي غنمنا حتى يصدر الرعاء وواحد الرعاء راع ، ويجمع أيضاً رعاة ورعاءنا ،  
والمعنى أنا لا نسقي حتى ينصرف الرعاء - فيمن فتح الياه - أو يصرفون غنمهم - فيمن  
ضم الياه - لأننا لا قوة بنا على الاسقاء ، وإنما ننظر فضول الماء في الحوض - في  
قول ابن عباس وفتادة وابن اسحاق - « وابونا شيخ كبير » لا يقدر على أن يتولى  
ذلك بنفسه . وقوله « فسقى لهما » قال شريح : رفع لهما حجراً عن بئر لا يقدر  
على رفعه إلا عشرة رجال ثم استقى لهما . وقال ابن اسحاق : إنه زحم الناس  
عن الماء حتى آخرهم عنه حتى سقى لهما . وقوله « ثم تولى الى الظل فقال رب اني  
لما أنزلت الي من خير فقير » معناه اني الى ما أنزلت فاللام بمعنى الى ، و ( ما )  
بمعنى الذي وما بعده من صلتته و ( لما ) متعلق بقوله ( فقير ) وتقديره أي فقير

(١) تفسير الطبري ٢٠ / ٣٣ والقرطبي ١٣ / ٢٦٦

(٢) تفسير الطبري ٢٠ / ٣٣ والقرطبي ١٣ / ٢٦٨

(٣) فالهروية . تفسير القرطبي ١٣ / ٢٦٨ والطبري ٢٠ / ٣٣

الى ما أنزلت الي من خير . قال ابن عباس : أدرك موسى جزع شديد ، فقال « رب إني لما أنزلت الي من خير فقير » وفي الكلام حذف ، لان التقدير إن المرأتين عادتا الى أبيهما وشكرتا فعله ، فقال أبوهما لاحداهما ادعية لي لأجزيه على فعله « فجاءت احداهما تمشي على استحياء » قيل : معناه مستورة بكم درعها أو قميصها ، فقالت له « ان ابي يدعوك » ليكلفك على ما سقيت لنا وإن موسى مشى معها حتى وصل اليه « وقص عليه القصص » من اخباره وما مر عليه ، فقال له الشيخ « لا تخف نجوت من الظالمين » قال ابن عباس معناه ليس افرعون سلطان بأرضنا . وقيل : كان الشيخ أبوها شعيباً (ع) وقال الحسن : بل كان رجلاً مسلماً على دين شعيب اخذ الدين عنه ، وشعيب مات قبل ذلك ، وقال قوم : انه كان ابن اخي شعيب (ع) .

قوله تعالى :

( قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ (٢٦) قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَ حِجَجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْسُقَ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ الصَّالِحِينَ (٢٧) قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجْلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلِيمٌ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ (٢٨) فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ



أَمْكُثُوا إِنِّي أَنَسْتُ نَارَ الْعَلِيِّ أَتَيْكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَنُودٍ مِنَ النَّارِ  
لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ (٢٩) فَلَمَّا أَتَيْهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ  
فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَأْمُوسَ إِلَى نَبِيِّ أَنَا اللَّهُ رَبُّ  
الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾ خمس آيات بلاخلاف.

قرأ عاصم (جنود) بفتح الجيم ، وقرأ حمزة وخلف بضمها . الباقيون - بكسر  
الجيم - وفيه ثلاث لغات - فتح الجيم وضمها وكسرهما . والكمر أكثر  
وافصح . والجنود القطعة الغليظة من الحطب فيها النار ، وهي مثل الحزمة من  
أصل الشجر ، وجمعها جذى قال الشاعر :

كانت حواطب ليلي يلتصقن لها      جزل الجذى غير خوار ولا ذعر (١)  
وقال قتادة : الجنود الشعلة من النار . حكى الله تعالى أن إحدى المراتين  
قالت لانيها « يا ابت استأجره » والاستئجار طلب الاجارة ، وهي العقد على  
أمر بالمعاوضة ، يقال : أجره أجراً ، وآجره إجارة وإيجاراً ، واستأجره استئجاراً  
ومنه الاجير ، والماجور . والأجر الثواب ، وهو الجزاء على الخير . ثم حكى  
أنها قالت لانيها « ان خير من استأجرت القوي الأمين » قال قتادة : عرفت  
قوته بأنه سقى الماشية بدلو واحد ، وعرفت أمانته بغض طرفه ، وأمره إياها بأن  
تمشي خلفه . والقوي القادر العظيم المقدور ، ومنه وصف الله تعالى بأنه القوي  
العزیز ، وأصل القوة شدة القتل من قوي الحبل ، وهي طاقاته التي يقتل عليها ،  
ثم نقل الى معنى القدرة على الفعل . والأمانة خاصة للتأدية على ما يلزم فيها ،

وهي ضد الحياة، والثقة مثل الأمانة.

ثم حكى ما قال ابو المراتين لموسى ( ع ) ، فانه قال له « إني اريد أن  
انكحك احدى ابنتي هاتين » أي ازوجك احداها ، فالانكاح عقد ولي المرأة  
على غيره الزوجية ، وهو تزويجه اياها ، والـنـكـاح تزوج الرجل المرأة ، يقال  
نكحها نكاحاً إذا تزوجها . وقوله « على أن تأجرني ثماني حجج » معناه على  
أن تجعل أجري على تزويجي إياك ابنتي رعي ما شيتي ثماني سنين ، لأنه جعل  
صداق ابنته هذا الذي عقد عليه ، وجعل الزيادة على المدة اليه الخيار فيها ،  
فلذلك قال « فإن أتممت عشر آفن عندك » أي هبة منك غير واجب عليك .  
ثم اخبر انه قال « وما اريد ان اشق عليك » بأن الزمك عشر سنين « ستجدني »  
فيما بعد ﴿ ان شاء الله من ﴾ جملة ﴿ الصالحين ﴾ الذين يفعلون الخيرات ، وتعليق  
الصالح بمشيئة الله في الآية يحتمل أمرين :

احدهما - ان يريد بها الصلاح في الدنيا من صحة الجسم وتمام القوة ، فان  
الله تعالى يجوز ان يفعل بأنبيائه أمراضاً امتحاناً لهم ولطفاً ، فلذلك قال إن  
شاء الله .

والثاني - ان يكون أراد ان شاء الله تقيتي ، لانه يجوز أن يخترمه الله فلا  
يفعل الصلاح الديني ، فلذلك علقه بمشيئة الله . ويحتمل أن يكون ذلك لاتفاق  
الكلام ، ولا يكون خبراً قاطعاً ، فلا يكون بمشيئة الله شرط في فعل الصلاح  
وقال ابن عباس : ان موسى قضى أتما الأجلين وأوفاهما ، وقيل : انه كان  
جعل لموسى كل سخلة تولد على خلاف شبه امها فأوحى الله ( عز وجل ) الى  
موسى ان الق عصاك في الماء فولدت كاهن خلاف شبههن . وقيل : جعل له كل  
﴿ ج ٨ م ١٩ من التبيان ﴾

بلقاء فولدن كلهن بلقاء .

ثم حكى تعالى ان موسى قال له ﴿ ذلك بيني وبينك ايما الأجلين قضيت فلا عدوان علي ﴾ أي لا تعدي علي لاني بخير في ذلك ﴿ والله على ما نقول وكيل ﴾ أي كاف وحبيب ، وقيل : انه من قول الشيخ ، ثم حكى تعالى ان موسى لما قضى الأجل تسلم زوجته وسار بها الى أن ﴿ آتس من جانب الطور ناراً ﴾ اي ابصر امرأ يؤنس بمثله ، والطور الجبل قال العمجاج :

آتس جريان فضاء فانكدر داني جناحيه من الطور فر (١)  
فلما رأى ذلك قال لأهله : البثوا مكانكم ، فاني ابصرت ناراً ، فامضي نحوها ﴿ اعلي آتيتكم منها بخبر ﴾ يعرف منه الطريق ، فانه روي انه كان قد ضل عن الطريق ﴿ او جذوة من النار ﴾ اي قطعة من الحطب غليظة فيها النار ، وقيل الجذوة الشعلة من النار ، لكي تصطلوا بها . وقيل : انهما كانا وجدا البرد ، فلذلك قال ما قال .

ثم حكى تعالى ان موسى لما اتى النار بان قرب منها ﴿ نؤدي من شاطيء الواد الأيمن ﴾ اي من جانبه وهو الشط ، ويجمع شواطيء وشطآنًا ﴿ من البقعة المباركة ﴾ يقال : بقعة وبقعة بالضم والفتح ، وجمعه بقاع ، ووصفها بأنها مباركة لأنه كلم الله فيها موسى ﴿ من الشجرة ﴾ قيل ان الكلام والنداء سمعه موسى من ناحية الشجرة ، لأن الله تعالى فعل الكلام فيها لا أن الله تعالى كان في الشجرة ، لانه لا يحويه مكان ، ولا يحل في جسم ، فتعالى الله عن ذلك « أن يا موسى » أي ناداه بان قال له يا موسى ﴿ اني أنا الله رب العالمين ﴾

(١) تفسير الطبري ٤٠/٢٠ وروايته « آتس جريان قض » ، وقدمه قسم

الذي خلقت جميع الخلائق وأخرجتهم من العدم الى الوجود .  
قوله تعالى :

﴿ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا  
وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ (٣١)  
أُسْلِكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَضْمَمُ إِلَيْكَ  
جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ  
وَمَلَائِكَتِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (٣٢) قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ  
نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (٣٣) وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا  
فَارْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (٣٤) قَالَ  
سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا  
بَأْيَا تَمَأْتُمَا وَمَنْ أَتَبَعُكُمَا الْغَالِبُونَ ﴾ (٣٥) خمس آيات بلاخلاف

قرأ ﴿ من الرهب ﴾ بفتح الراء والهاء - ابن كثير ونافع و ابو جعفر و ابو عمرو . الباقون - بضم الراء وسكون الهاء - إلا حفصاً ، فانه قرأ - بفتح الراء وسكون الهاء - وقرأ ابن كثير و ابو عمرو ﴿ فذانك ﴾ مشددة النون . الباقون بالتخفيف . وقرأ نافع ﴿ ردأ ﴾ بفتح الدال من غير همز منوناً . وقرأه ابو جعفر بالف بعد الدال من غير همز وغير تنوين . الباقون بسكون الدال وبعدها همزة مفتوحة منونة . وقرأ عاصم و حمزة ﴿ يصدقني ﴾ بضم القاف .

الباقون بالجزم .

الرهب والرهب لغتان مثل النهر والنهر ، والسمع والسمع . وقيل في تشديد ﴿ ذانك ﴾ ثلاثة اقوال ! احدها - للتوكيد ، الثاني - للفرق بين النون التي تسقط للاضافة . وبين هذه النون . الثالث - للفرق بين بنية الاسم المتمكن وغير المتمكن . وروي عن ابن كثير انه قرأ ﴿ فذانيك ﴾ قال ابو علي : وجه ذلك انه أبدل من احدى النونين ياء ، كما قالوا : تظنيت وتظننت . ومن جزم ﴿ يصدقني ﴾ جعله جواباً للامر وفيه معنى الشرط . وتقديره : إن ارسلته صدقني ومن رفع جملة صفة للنكرة . وتقديره رده آ مصدقاً لي . وقال مقاتل : الرهب الكم ، ويقال وضعت الشيء في رهي اي في كمي ، ذكر الشعبي انه سمع ذلك من العرب . ومن شدد ﴿ ذانك ﴾ جعله تثنية ( ذلك ) ومن خفف جملة - له تثنية ( ذاك ) .

اخبر الله تعالى انه لما قال لموسى ﴿ انا انا الله رب العالمين ﴾ أمره ايضاً ان يلقي عصاه ، وانه القاها أي طرحها واخرجها من يده الى الارض فانقلبت باذن الله نعباناً عظيماً ﴿ تهتز ﴾ باذن الله ﴿ كأنها جان ﴾ في سرعة حركته ، وشدة اهتزازها ، فعلم موسى عند ذلك ان الذي سمعه من الكلام صادر من الله ، وان الله هو المكلم له دون غيره ، لأن ذلك إنما يعلمه بضرب من الاستدلال . وقوله ﴿ ولى مدبراً ، ولم يعقب ﴾ اي لم يرجع ، اي خاف بطبع البشرية وتأخر عنها ولم يقف ، فقال الله تعالى له ﴿ يا موسى اقبل ولا تخف انك من الآمنين ﴾ من ضررها . والعصا عود من خشب كالعمود ، وفي انقلابه حية دليل على ان الجواهر من جنس واحد ، لأنه لا حال ابعد الى الحيوان من حال الخشب . وما جرى مجراه من الجماد ، وذلك يقتضي صحة قلب الأبيض الى

حال الاسود ، والاهتزاز شدة الاضطراب في الحركة ، والحيوان له حركة تدل عليه إذا راى عليها لا يشك في انه حيوان بها . وهي التصرف بالنفس من غير ربح ، ولا سبب يولد التصرف مع كونه على البنية الحيوانية . وقيل : ان الله امره ان يدخل يده في فيها ، ففعل فعادت عصاً كما كانت . ثم امره الله ان يسلك يده في جيبه ، أي بأن يدخلها فيه ، وكانت سمرة شديدة السمرة فلما اخرجها خرجت بيضاء نقية ﴿ من غير سوء ﴾ أي من غير برص .

وقوله ﴿ واضمم اليك جناحك ﴾ قال ابن عباس ومجاهد : يعني يدك ﴿ من الرهب ﴾ يعني من الرعب ، والفرق الذي لحقه لأجل الحية - في قول مجاهد ، وقتادة - وقال قوم : ان معناه امر له بالعزم على ما اريد له مما امر به ، وحثه على الجد فيه ، ويمتنعه ذلك من الخوف الذي لحقه ، ولا يستعظم ذاك ، فيكون ذلك مانعاً مما امر به ، كما قال ﴿ سنشد عضدك بأخيك ﴾ ولم يرد خلاف الحل فكذلك الضم ليس يراد به الضم المزيل للفرجة . ومثله قول الشاعر :

اشدد حيازيمك الموت فان الموت لافيك ولا تجزع من الموت إذا حل يواديك (١)

وأما يريد تاهب له . ثم قال « فذا لك » يعني قلب العصا حية واخراج اليد البيضاء « برهانان » أي دليلان ، واضحان من الله في ارسالك الى فرعون واشراف قومه .

ثم اخبر تعالى أن فرعون وقومه « كانوا قوماً فاسقين » خارجين من طاعة الله الى معاصيه . ثم حكى تعالى ما قال موسى ، فانه قال يا رب « اني قتلت منهم نفساً » يعني القبطي الذي وكره ففضى عليه « فأخاف ان يقتلوني » بدله .

وقال أيضاً « وأخي هارون هو أفصح مني لساناً » لأن موسى كان في لسانه عقدة ولم يكن كذلك هارون ، وسأل الله تعالى أن يرسل هارون معه « رده آ » أي عوناً ، والرده العون الذي يدفع السوء عن صاحبه ، ومنه رده الشيء . يردأه رداءً فهو ردى ، فالرد المعين في دفع الردا عن صاحبه . ويقال : ردأته اردأه رده آ إذا أعتته . واردأته أيضاً لغتان . وقوله « يصدقني » من جزمه جملة جواباً للأمر ، ومن رفعه جملة صفة للنكرة ، وتقديره رده آ مصداقاً « إني أخاف أن يكذبون » في ادعاء النبوة والرسالة . وقيل : ان موسى ما سأل ذلك إلا باذن الله ، لانه لا يجوز ان يسأل نبي أن يرسل معه إنساناً آخر نبياً ، وهو لا يعلم أنه يصلح لذلك ، فلا يجاب اليه ، فان ذلك يفرغنه . فقال الله تعالى « سنشدك باخيك » أي سنقويك به بأن نقرنه اليك في الرسالة لنقوي بعضكما ببعض . « ونجعل لك سلطاناً » يعني حجة وقوة ، وهي التي كانت لهما بالعصا . والسلطان القوة التي يدفع بها على الأمر . والسلطان الحجة الظاهرة ، وتقديره ونجعل لك سلطاناً ثابتاً « فلا يصلون اليكما » فيه تقديم وتأخير .

ثم قال تعالى « فلا يصلون اليكما » يعني فرعون ، وقومه لا يتمكنون من قتلكما ، ولا أذاكما ، ثم قال « بآياتنا » أي بحججنا وبراهيننا « انتما ومن اتبعكما » من بني إسرائيل وغيرهم « الغالبون » لفرعون ، فعلى هذا يكون « أنما » مبتدأ ، « ومن اتبعكما » عطفاً عليه « والغالبون » خبره « وبآياتنا » متعلق بقوله « الغالبون » . وعلى الوجه الآخر يكون « بآياتنا » متعلقاً بقوله « ويجعل لك سلطاناً ٠٠٠٠ بآياتنا » قال الزجاج : يجوز أن يكون « بآياتنا » متعلقاً بقوله « فلا يصلون اليكما » بآياتنا وحججنا ، وكل ذلك محتمل .

قوله تعالى:

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ (٣٦) وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٣٧) وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَّعَلِّي أُطْعَمُ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٣٨) وَأَسْتَكَبرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ (٣٩) فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاُنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴾ (٤٠) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ ابن كثير « قال موسى » بلا واو ، وكذلك هوفى مصاحف أهل مكة . الباقون - بالواو - وكذلك هو فى المصاحف .

وقرأ اهل الكوفة إلا عاصمًا « من يكون » بالياء . الباقون بالناء .

من قرأ بالياء فلائن تأنيث العاقبة ليس بحقيقي . ومن قرأ بالناء ، فلائن لفظه مؤنث . وتقدير الكلام إن موسى مضى الى فرعون « فلما جاءهم موسى بآياتنا » أي حججنا « بينات » أي ظاهرات « قالوا » يعني فرعون وقومه ليس « هذا » الذي يدعيه « إلا سحر مفترى » أي مختلق مفتعل . والفرق



بين (لو) و (لما) أن (لو) لتقدير وقوع الثاني بالاول ، و (لما) للايجاب في وقوع الثاني بالاول. وقولك: ولو جاءهم موسى بآياتنا قالوا، ليس فيه دليل انهم قالوا وفي (لما) دليل على انهم قالوا عقيب مجي الآيات. وقوله ﴿ سحر مفترى ﴾ اي سحر مخلق لم بين على اصل صحيح ، لأنه حيلة مومم خلاف الحقيقة ، فوصفوا الآيات بالسحر والاختلاق ، على هذا المعنى جهلا منهم وذهابا عن الصواب.

وقوله ﴿ ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين ﴾ أي لم نسمع ما يدعيه ويدعو اليه في آياتنا الذين كانوا قبلنا ، وانما قالوا ﴿ ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين ﴾ مع شهرة قصة قوم نوح وصالح وغيرهم من النبيين الذين دعوا الى توحيد الله واخلاص عبادته لأحد امرين :

احدهما - للفترة التي دخلت بين الوقتين وطول الزمان جحدوا أن تقوم به حجته .

والآخر - إن آباءهم ما صدقوا بشيء من ذلك ، ولا دانوا به ، ووجه الشبهة في أنهم ما سمعوا بهذا في آباءهم الاولين أنهم الكثير الذين لو كان حقاً لأدركوه ، لأنه لا يجوز أن يدرك الحق إلا نقص في العقل والرأي ، ولا يدركه الافضل منهما ، وهذا غلط ، لأن ما طريقه الاستدلال قد يصيبه من سلك طريقه ولا يصيبه من لم يسلك طريقه .

ثم حكى ما قال موسى بأنه قال ﴿ ربني اعلم بمن جاء بالهدى ﴾ أي بالدين الواضح والحق المبين من عنده ، ووجه الاحتجاج بقوله ﴿ ربني اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ﴾ أنه عالم بما يدعو الى الهدى مما يدعو الى الضلال ، فلا يمكن من مثل ما أثبت به من يدعو الى الضلال ، لأنه عالم بما في ذلك من فساد العباد

ثم بين هذا بقوله ﴿ انه لا يفلح الظالمون ﴾ وان عاقبة الصلاح لأهل الحق والانصاف ، وهو كما تقول على طريق المظاهرة بمحمل الخطاب : الله أعلم بالحق منا من البطل وحجتي ظاهرة ، فاكسرها ان قدرت على ذلك ﴿ ومن تكون له عاقبة الدار ﴾ يعني الجنة والثواب في الآخرة ﴿ انه لا يفلح ﴾ أي لا يفوز بالخير من ظلم نفسه وعصى ربه وكفر نعمه .

ثم حكى تعالى ما قال فرعون عند سماع كلام موسى لقومه فانه قال لهم ﴿ يا ايها الملاء ما علمت لكم من إله غيري ﴾ فلا تصفوا الى قوله ، حين أعياء الجواب وعجز عن محاجته . ثم قال لهامان ﴿ اوقد لي ياهامان على الطين فاجعل لي صرحاً ﴾ قال فالصرح البناء العالي كالقصر ، ومنه التصريح شدة ظهور المعنى قال الشاعر :

بهن نعام بناها الرجا      ل تحسب اعلامهن الصروح (١)

جمع صرح وهي القصور ، وقال قتادة : اول من طبخ الآجر وبنى به فرعون ، ويقال : الآجر بالتخفيف ، والتثقيب والآجور ثلاث لغات .

وقوله ﴿ اعلي اطلع الى اله موسى ﴾ فالاطلاع الظهور على الشيء من عل ، وهو الاشراف عليه . وقوله ﴿ واني لاظنه من الكاذبين ﴾ حكايه ما قال فرعون فانه قال : أظن موسى من جملة الذين يكذبون ، ثم اخبر تعالى ان فرعون استكبر ، وكذلك جنوده ، واستكبروا ﴿ في الارض بغير الحق ، وظنوا انهم اينالا يرجعون ﴾ الى الله والى ثوابه وعقابه . وقوله ﴿ فاخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم ﴾ اخباره تعالى انه اخذ فرعون وجنوده أي جمعهم وطرحهم في البحر ، وغرقهم . والنبذ الالقاء ، قال ابو الاسود الدؤلي :

(١) تفسير القرطبي ١٣ / ٢٠٩ والطبري ٢٠ / ٤١

نظرت الى عنوانه فنبذته      كنيذك نعلا أخلقت من نعالكا (١)  
وقال قتادة : البحر الذي غرق فيه فرعون يقال له : اسناد ، على مسيرة  
يوم من مصر .

قوله تعالى :

﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴾ (٤١)  
وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ (٤٢)  
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى  
بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٤٣) وَمَا كُنْتَ  
بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ  
الشَّاهِدِينَ (٤٤) وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا  
كُنْتَ ثَاوِيًّا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا  
مُرْسَلِينَ ﴾ (٤٥) خمس آيات بلا خلاف .

اخبر الله تعالى انه جعل فرعون وقومه ﴿ أئمة يدعون الى النار ﴾ وقيل في  
معناه قولان :

احدهما - انا عرفنا الناس انهم كانوا كذلك . كما يقال : جعله رجل  
شر - بتعريفه حاله . والثاني - انا حكمنا عليهم بذلك . كما قال ﴿ ما جعل الله

من بحيرة ولا سائبة ﴿١﴾ وكما قال ﴿وجعلوا لله شركاء الجن﴾ (٢) وانما قال ذلك ، واراد انهم حكموا بذلك ، وسموه . والجعل على اربعة اقسام :  
احدها - بمعنى الاحداث ، كقوله ﴿وجعلنا الليل والنهار آيتين﴾ (٣)  
وقوله ﴿وجعلنا السماء سقفا محفوظا﴾ (٤) .

الثاني - بمعنى قلبه من حال الى حال كجعل النطفة علقه الى ان نصير انسانا  
الثالث - بمعنى الحكم انه على صفة ، كما قال انه جعل رؤساء الضلالة يدعون الى النار اى حكم بذلك .

الرابع - بمعنى اعتقد انه على حال كقوله جعل فلان فلانا راكبا  
إذا اعتقد فيه ذلك . والامام هو المقدم للاتباع يقتدون به ، رؤساء الضلالة قدوا في المنزلة لاتباعهم فيما يدعون اليه من المغالبة . وانما دعوهم الى فعل ما يؤدي بهم الى النار ، فكان ذلك كاللحاء الى النار . والداعي هو الطاب من غيره ان يفعل إما بالقول او ما يقوم مقامه ، فداعي العقل بالاطهار الذى يقوم مقام القول . وكذلك ظهور الارادة يدعو الى المراد .

وقوله ﴿ويوم القيامة لا ينصرون﴾ معناه : انهم كانوا يتناصرون في الدنيا ، وهم لا ينصرون في الآخرة بنصر بعضهم لبعض ، ولا غيره ولا احد ينصرهم .

وقوله ﴿وانبئناهم في هذه الدنيا لعنة﴾ معناه الحقنا بهم في هذه الدنيا لعنة بأن لعناهم وابعدناهم من رحمتنا . وقال ابو عبيدة معناه ألزمنهم بأن امرنا بلعنهم ، قوماً بعد قوم ﴿ويوم القيامة هم من المقبوحين﴾ مع اللعنة .

(١) سورة المائدة آية ١٠٦ (٢) سورة ٦ الانعام آية ١٠٠

(٣) سورة ١٧ الاسرى آية ١٢ (٤) سورة ٢١ الانبياء آية ٣٢

والاتباع إلحاق الثاني بالأول ، فهو لاء الدعاء إلى الضلالة ألحقوا اللعنة تدور معهم حيث ما كانوا ، وفي ذلك أعظم الزجر عن القبيح . وقيل : المقبوح المشوه بخلقته لقبيح عمله ، ويقال : قبحه الله يقبحه قبحاً ، فهو مقبوح إذا جعله قبيحاً وقال أبو عبيدة : معنى ( المقبوحين ) المهلكين .

ثم اخبر تعالى انه أعطى موسى الكتاب يعني التوراة من بعد ان اهلك القرون الاولى من قوم فرعون وغيرهم، وانه فعل ذلك « بصائر للناس » وهي جمع بصيرة يتبصر بها ويعتبرون بها وجعل ذلك هدى يعني أدلة وبياناً ورحمة اي ونعمة عليهم لكي يتذكروا ويتفكروا فيعتبروا به. وقوله « وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر وما كنت من الشاهدين » معناه ما كنت بجانب الغربي أي الجبل في قول قتادة - حين قضينا إليه الأمر أي فصلناه الأمر بما أئتمناه وقومه وعهدنا إليه فيهم ، فلم تشهد انت ذلك « ولكننا انشأنا قرونًا فتناول عليهم العمر وما كنت ثابراً في أهل مدين » أي مقيماً قائماً وحي المقيم قال الأعشى :

أثوى وقصر ليلة ليزودا ومضى وأخلف من قتيلة موعدا (١)  
« تتلو عليهم آياتنا ولكننا كنا مرسلين » والمعنى انك لم تشهد احساننا الى الى عبادنا بارسال الرسل ونصب الآيات وانزال الكتب بالبيان والهدى وما فيه الشفاء لأمي كانه يقول لم ترائ شيء كان هناك ، تفخيماً لشأنه مع انك انما تخبر به عنا ، ولو لا ما أعلمناك منه لم تهتد له .

قوله تعالى :

﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾

لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَيْهِمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٤٦)  
وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا  
أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٤٧)  
فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى  
أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا  
وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ (٤٨) قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ  
أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤٩) فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا  
لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ  
بَغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ خمس  
آيات بلاخلاف .

قرأ اهل الكوفة « سحران » بغير الف . الباقر « ساحران » وقيل في  
معناه قولان :

احدهما - قال مجاهد اراد موسى وهارون .

والثاني - قال ابن عباس : اراد موسى ومحمد « تظاهرا » : اي تعاونا .

ومن قرأ « سحران » قال ابن عباس : اراد التوراة والقرآن . وقال  
الضحاك : اراد الانجيل والقرآن . وقال عكرمة : اراد التوراة والانجيل . ومن  
اختار « ساحران » فلا تله قال تظاهرا وذلك إنما يكون بين الساحرين دون

السحرين . ومن قرأ « سحران » قال : في ذلك ضرب من المجاز ، كما قال « بكتاب من عند الله هو اهـدى » (١) والكتاب يهتدى به ، ولا يهدي . وإنما يقال ذلك مجازاً .

يقول الله تعالى لنبيه ( ص ) « ما كنت بجانب الطور » الذي كلم الله عليه موسى حين ناداه وكله . وقال له « إني أنا الله » (٢) « يا موسى أقبل ولا تخف انك من الآمنين » (٣) « فخذها بقوة » (٤) وقيل : إن هذه المرة الثانية التي كلم الله فيها موسى « ولكن رحمة من ربك » ومعناه لكن آتيناك علم ذلك رحمة من ربك ، ونعمة عليك ، لما فيه من العبرة والموعظة ، وإن سبيلك لسبيل غيرك من النبيين في التأييد والمعجزة الدالة على النبوة .

وقوله « لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك » فلا نذار الاعلام بوضع الخافة ليتقى ، فالنبي ( ص ) نذير لأنه معلم بالمعاصي ، وما يستحق عليها من العقاب ، لتتقى بالطاعات ، والنذر العقد على ضرب من البر بالسلمة من الخوف والمعنى إنا أعلمناك لتخوف قوماً لم يأتهم مخوف قبلك ليتذكروا ويعتبروا ، وينزعوا عن المعاصي . و ( التذكر ) طلب الذكر بال فکر والنظر .

وقوله « ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم » أي لولا أن تلحقهم مصيبة جزاء على ما كسبت أيديهم فيقولوا حينئذ « لولا أرسلت إلينا رسولا » أي هلا أرسلت إلينا من ينهانا عن المعاصي ويدعونا إلى الطاعات ﴿ فنتبع آياتك ﴾ أي أدلتك وبياناتك ﴿ ونكون من المؤمنين ﴾ بوجدانيتك لما أهلكناهم عاجلاً بكفرهم ، فجواب ( لولا ) محذوف لدلالة الكلام عليه ، لأن

(١) آية ٤٩ من هذه السورة (٢) سورة ٢٠ طه آية ١٤  
(٣) آية ٣١ من هذه السورة (٤) سورة ٧ الاعراف آية ١٤٤

معنى الكلام الامتتان عليهم بالامهال حتى يتذكروا ما أتى به الرسول (ص) .  
وقال قوم جواب (لولا) ﴿ ارسلت الينارسولا ﴾ .

وفي الآية دلالة على وجوب فعل اللطف ، لأنه لو لم يكن فعله واجباً لم يكن للآية معنى صحيح . ثم اخبر تعالى انه ﴿ فلما جاءهم ﴾ يعني الكفار ﴿ الحق من عندنا ﴾ من عند الله من القرآن والادلة الدالة على توحيده ﴿ قالوا ﴾ عند ذلك : هلا أوتي محمد من المعجزات ﴿ مثل ما أوتي موسى ﴾ من قبل : من فلق البحر وقلب العصا حية وغير ذلك . فقال الله تعالى ﴿ او لم يكفروا بما أوتي موسى من قبل ﴾ قال الجبائي معنى ﴿ او لم يكفروا ﴾ اي او لم يكفر من كان في عصر موسى وهارون ، ونسبوهما الى السحر ف ﴿ قالوا سحران تظاهرا ﴾ اي موسى ومحمد - في قول ابن عباس ، وفي قول مجاهد : موسى وهارون . ومن قرأ (سحران) أراد التوراة والقرآن او التوراة والانجيل او الانجيل والقرآن . على ما حكيناه بخلاف فيه وأنعم قالوا مع ذلك ﴿ انا بكل كفرون ﴾ اي بكل ما امر به ، وذكر انه من عند الله . ويحتمل ان يكون المراد بموسى وهارون . وقال الحسن : المعنى بقوله ﴿ انا بكل كفرون ﴾ مشركوا العرب الذين كفروا بالتوراة والانجيل والقرآن .

ثم امر تعالى نبيه (ص) أن يقول لكفار قوميه ﴿ فأتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما ﴾ يعني من كتاب موسى وكتاب محمد - في قول ابن زيد - « اتبعه ان كنتم صادقين » فيما تدعونه . ثم قال لنبيه (ص) « فان لم تستجيبوا لك » مع ظهور الحق « فاعلم انما يتبعون اهواءهم » أي ما تميل طباعهم اليه ، لأن الهوى ميل الطبع الى المشتى . وما عمل على انه حسن للهوى فلا يجوز أن يكون طاعة لكنه أبيع أن يفعله على هذا الوجه ، كما أبيع أن



يفعله للذة والشهوة ، والاستمتاع به . وأما يكون طاعة لله ما عمل على أنه حسن لان الحكم دعا اليه او لان الحكمة دعت اليه إذ كلما دعت اليه الحكمة بالترغيب فيه فالحكم داع اليه .

ثم اخبر تعالى فقال « ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين » أي لا يهديهم الى طريق الجنة . ويجوز ان يكون المراد لا يحكم بهدايتهم ، لانهم عادلون عن طريق الحق .

قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٥١) الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ (٥٢) وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ (٥٣) أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرُؤْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٥٤) وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي

الجاهلين ﴾ (٥٥) خمس آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى إنا « وصلنا » لهؤلاء الكفار « القول » وقيل في معناه قولان :

احدهما - قال ابن زيد « وصلنا لهم القول » في الخبر عن أمر الدنيا والآخرة الثاني - قال الحسن البصري « وصلنا لهم القول » بما أهلكتنا من القرون

قرناً بعد قرن فأخبرناهم أننا أهلكنا قوم نوح بكذا ، وقوم هود بكذا ، وقوم صالح بكذا « لعلمهم يتذكرون » فيخافوا أن ينزل بهم ما نزل بمن كان قبلهم .  
واصل التوصيل من وصل الحبال بعضها ببعض . ومنه قول الشاعر :

فَقُلْ لِبَنِي مُرْوَانَ مَا بَالُ ذِمَّةِ وَجِبِلِّ ضَعِيفٍ مَا يَزَالُ يُوَصِّلُ (١)

والمعنى أنا اتبعنا القرآن ببعضه بعضاً . وقيل : معناه فصلنا لهم القول .

وقوله «الذين آتيناهم الكتاب» يعني التوراة (من قبله) يعني من قبل القرآن وقد تقدم ذكره في قوله «فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتي مثل ما أوتي موسى أو لم يكفروا بما أوتي موسى من قبل» .

وقوله « هم به يؤمنون » أي هم بالقرآن يصدقون من قبل نزوله وبعد نزوله . ويحتمل أن تكون الكناية عن النبي ﷺ ، وتقديره الذين آتيناهم الكتاب من قبل محمد بهم بمحمد يؤمنون ، لأنهم كانوا يجدون صفته في التوراة ثم قال « وإذا يتلى عليهم » يعني القرآن « قالوا آمنا به » أي صدقنا به « انه الحق من ربنا انا كنا » من قبل نزوله « مسلمين » به مستمسكين بما فيه .

ثم أخبر تعالى ان هؤلاء الذين وصفهم يعلمهم الله أجرهم اي ثوابهم على ما صبروا في جنب الله «مرتين» إحداهما - لفعلهم الطاعة ، والثانية للصبر عليها لما يوجبُه العقل من التمسك بها ، والصبر حبس النفس عما تنازع اليه فيما لايجوز أن يتخطأ اليه ، ولذلك مدح الله الصابرين . والصبر على الحق مر إلا أنه يؤدي الى الثواب الذي هو أحلى من الشبد ، فهؤلاء صبروا على الامتناع من المعاصي ، وعلى فعل الطاعات . وقيل : صبروا على الأذى في جنب الله .

(١) تفسير القرطبي ١٣ / ٢٩٥ والطبري ٢٠ / ٥١ مع اختلاف قليل في الرواية

(ج ۸ م ۲۱ من التبيان)

ثم وصف الصابرين الذين ذكرهم فقال « ويدروئن بالحسنة السيئة » يعني يدفعون بالتوبة المعاصي ، لان الله تعالى يسقط العقاب عندها . وقيل : معناه يدفعون بالكلام الجميل اللغو من كلام الكفار . وقيل : ان ذلك قبل الأمر بقتالهم ، ولا يمتنع أن يؤمروا ، بالاعراض عن مكالمتهم مع الأمر بقتالهم ، ولا تنافي بينهما على حال .

ثم قال « ومما رزقناهم ينفقون » أي جعلنا لهم التصرف فيها ، وملكتناهم إياها ينفقون في طاعة الله ، وفي سبيل الخير ، وإذا سمعوا لغواً من الكلام ، ورأوا لغواً من الفعل أعرضوا عنه ، ولم يخاصموا فيه فقالوا لفاعل اللغو « لنا أعمالنا ولكم أعمالكم » أي لنا جزاء أعمالنا ولكم جزاء أعمالكم « سلام عليكم » أي ويقولون لهم قولاً يسلمون منه . ويقولون « لا نبتغي الجاهلين » أي لا نطلبهم ولا نجازيهم على لغوهم . واللغو الفعل الذي لا فائدة فيه ، وإنما يفعله فاعله على توهم فاسد ، واللغو واللغا بمعنى واحد . قال الشاعر :

عن اللغا ورفث التكلم (١)

ومن احسن الأدب الاعراض عن لغو الكلام . وقيل : ان هذه الآيات نزلت في عبد الله بن سلام ، ونعيم الداري ، والجارود العبدى ، وسلمان الفارسي لما اسلموا نزلت فيهم هذه الآيات - على ما ذكره قتادة - وقال غيره : انها نزلت في أربعين رجلاً من أهل الأنجيل كانوا مسلمين بالنبي ﷺ قبل مبعثه ؛ اثنان وثلاثون رجلاً من الحبشة أقبلوا مع جعفر بن أبي طالب وقت قدومه ، وثمانية قدموا من الشام : منهم بحيرا ، وإبرهه ، والاشرف ، وعامر ، وإيمن وإدريس ، ونافع . قال قتادة : آتاهم الله أجرهم مرتين ، لايمانهم بالكتاب

الأول وإيمانهم بالكتاب الثاني .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ  
أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (٥٦) وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهَيْدَىٰ مَعَكَ تَتَخَفُ  
مَنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجِبِّي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ  
شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٥٧) وَكَمْ  
أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ  
بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ (٥٨) وَمَا كَانَ رَبُّكَ  
مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا  
كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ (٥٩) وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ  
فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ أَفَلَا  
تَعْقِلُونَ ﴾ (٦٠) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ أهل المدينة ورويس « يجي » بالياء . الباقون بالتاء . وقرأ أبو عمرو

إلا السوسي « يعقلون » بالياء .

يقول الله تعالى لنبيه محمد ﷺ « إِنَّكَ » يا محمد « لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ »

هدايته . وقيل : معناه من احببته لقرايته . والمراد بالهداية - ههنا - اللطف

الذي يحتاج اليه ليختار عنده الايمان ، وذلك لا يقدر عليه غير الله لأنه إما أن يكون من فعله خاصة أو باعلامه ، لأنه لا يعلم ما يصلح العبد في دينه إلا الله تعالى ، فإذا دبر الامور على ما فيه صلاحه كان لاطفأ له ، وهذا التدبير لا يتأتى من أحد سوى الله تعالى ، فلذلك نفى الله ذاك عن نبيه ، ويؤيد ماقلناه قوله « وهو أعلم بالمهتدين » ومعناه هو أعلم بمن بهتدي باللفظ ممن لا بهتدي ، فهو تعالى يدبر الأمور على ما يعلم من صلاح العباد ، على التفصيل من غير تعليم .

وهذه الآية نزلت لأن النبي ﷺ كان يحرص على إيمان قومه ويؤثر أن يؤمنوا كاهم ، ويجب أن ينقادوا له ويقرؤا بنبوته ، وخاصة أقاربه . فقال الله تعالى له : إنك لا تقدر على ذلك ، وليس في مقدورك ما تلتطف بهم في الايمان ذلك بل في مقدور الله يفعله بمن يشاء إذا علم أنهم بهتدون عند شيء فعله بهم فلا ينفع حرصك على ذلك . وروي عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وغيرهم أنها نزلت في أبي طالب . وعن أبي عبد الله وإبي جعفر إن أبا طالب كان مسلماً وعليه اجماع الامامية ، لا يختلفون فيه ، ولهم على ذلك أدلة قاطعة . وجبة للعالم ليس هذا موضع ذكرها .

ثم قال تعالى حاكياً عن الكفار انهم قالوا : إن نتبع محمداً وما يدعوننا اليه ونقول انه هدى وموصل الى الحق « نتخطف من ارضنا » وقيل : انها نزلت في الحارث بن نوفل بن عبد مناف ، فانه قال للنبي ﷺ انا لنعلم أن قولك حق ولكن يمنعنا أن نتبع الذي معك ، ونؤمن بك مخافة أن يتخطفنا العرب من ارضنا يعني مكة ، ولا طاقة لنا بالعرب فقال الله تعالى ﴿ أو لم نمكن لهم حرماً آمناً ﴾ فالتخطف اخذ الشيء على الاستلاب من كل وجه : تخطف تخطفاً واختطف اختطافاً وخطفه يخطفه خطفاً قال امرؤ القيس :

نخطف خزان الشربة بالضحي وقد حجرت منها ثعالب أورال (١)  
فقال الله تعالى لهم « أو لم نمكن لهم حرماً آمناً » وقيل في وجه جعله  
الحرم آمناً وجهان :

أحدهما - بما طبع النفوس عليه من السكون إليه بترك النفور مما ينفر عنه  
في غيره كالغزال مع الكلب ، والحمام مع النامس وغيرهم .  
والوجه الآخر - بما حكم به على العباد وأمرهم أن يؤمنوا من يدخله  
ويلوذ به ، ولا يتعرض له ، وفائدة الآية إنا جعلنا الحرم آمناً لحرمة البيت مع  
أنهم كفار يعبدون الأصنام حتى آمنوا على نفوسهم وأموالهم ، فلو آمنوا  
لكان أخرى بأن يؤمنهم الله ، وأولى بأن يمكنهم من مراداتهم .  
وقوله « يجي إليه ثمرات كل شيء » أي يجلب الى هذا الذي جعلناه  
حرماً ثمرات كل شيء .

فمن قرأ بالتاء فلتأنيث الثمرات . ومن قرأ بالياء ، فلأن التأنيث  
غير حقيقي .

وقوله « رزقاً من لدنا » نصب على المصدر ، وتقديره رزقاً رزقناه من  
عندنا « ولكن أكثرهم لا يعلمون » ما أنعمنا به عليهم . ثم قال « وكم أهلكنا  
من قرية » أي من أهل قرية استحقوا العقاب « بطرت معيشتها » قال الفراء :  
معناه أبطرتها معيشتها ، كقولهم ابطرك مالك ، فذكرت المعيشة ، لأن الفعل  
كان لها في الأصل فحول الى ما أضيفت اليه فنصبت كما قال « فان طبن لكم عن  
شيء منه نفساً » (٢) فالبطر والاشتر واحد ، وهو شق العصا بتضييع حق نعم

(١) شرح ديوانه ١٦٦ (جسن السندوبي )

(٢) سورة النساء آية ٣

الله ، والطغيان فيها بمجدها ، والكفر بها .

ثم اخبر تعالى فقال « فتلک مساکنهم » يعني مساكن الذين اهلكهم الله « لم تسكن من بعدهم إلا قليلا » من الزمان . ثم هلكوا وورث الله تعالى مساكنهم لانه لم يبق منهم احد . ثم خاطب نبيه ﷺ فقال « وما كان ربك » يا محمد « مهلك القرى ، حتى يبعث في أمها رسولا » وقيل في معنى « أمها » قولان : احدهما - في أم القرى ، وهي مكة .

والآخر في معظم القرى في سائر الدنيا « يتلو عليهم آياتنا » اي يقرأ عليهم حجج الله وبياناته « وما كنا مهلكي القرى إلا واهلها ظالمون » لنفوسهم بارتكاب المعاصي ، وكفران نعمه .

ثم خاطب خلقه فقال « وما أوتيت من شيء » اي ما اعطيتم من شيء « فتنازع الحياة الدنيا » اي هو شيء تنتفعون به في الحياة الدنيا ، وتزبنون فيها « وما عند الله » من الثواب ونعيم الجنة « خير وأبقى » من هذه النعم ، لانها باقية ، وهذه فانية « أفلا تعقلون » ذلك وتفكرون فيه .

وقوله « ثمرات كل شيء » قيل : ان ( كل ) ههنا البعض ، لانا نعلم انه ليس يجبي الى مكة كثير من الثمرات . وقال قوم : ظاهر ذلك يقتضى انه يجبي اليه جميع الثمرات ، إما رطباً او يابساً ، ولا مانع يمنع منه . ومن قرأ « تعقلون » بالثاء فلقوله « وما أوتيت » ومن قرأ بالياء فتقديره « أفلا يعقلون » يا محمد .

قوله تعالى :

﴿ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَا فِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ (٦١) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٦٢) قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا أَغْوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ (٦٣) وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ (٦٤) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿ (٦٥) خمس آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى منبهاً لخلقه على عظيم ما انعم به عليهم ورغبهم فيه من ثواب الجنة « أفمن وعدناه وعداً حسناً » يعني من ثواب الجنة جزاء على طاعته يكون بمنزلة من متعناه متاع الحياة الدنيا ؟ ١ وقال السدي المعنى بقوله « أفمن وعدناه » حمزة بن عبد المطلب ، وعلي بن أبي طالب عليه السلام وعدما الله الجنة . وقيل : النصر في الدنيا والجنة في الآخرة - ذكره الضحاك ومجاهد - « كن متعناه متاع الحياة الدنيا » يعني به أبا جهل « ثم هو يوم القيامة من المحضرين » في النار . وقيل للجزاء . وقيل : نزلت في النبي ﷺ وأبي جهل والمنة هي المنفعة . وقد فرق بينهما بأن المنعة منفعة توجب الا لتناذ في الحال ، والنفع قد يكون بألم يؤدي الى لذة في العاقبة ، فكل منعة منفعة ، وليس كل منفعة منفعة . والمتاع على وجهين :

احدهما - كالادوات التي يتمتع بها من نحو الفرس ، والاثاث والياب وغيرها



والثاني - يكون بمعنى المتعة . والمراد - ههنا - متعة الحياة الدنيا .

وقوله - « ثم هو يوم القيامة من المحضرين » يعني من المحضرين للجزاء بالعقاب ، لأنه تعالى ذكر من وعد وعداً حسناً ، فدل ذلك على أهل الثواب ثم ذكر انه لا يستوي أهل الثواب وغيرهم ، فدل على أهل العقاب ، لبعد حال كل فريق من الفريقين عن الآخر . والاحضار إيجاد ما به يكون الشيء . بحيث يشاهد ، فلما كان هؤلاء القوم يوجدون يوم القيامة ما به يكرهون بحيث يشاهد الخلاق ، كانوا محضرين . ثم قال « ويوم يناديهم » وتقديره : واذكر يوم ينادي الله الكفار ، وهو يوم القيامة « فيقول » لهم على وجه التوبيخ لهم والنقر « ابن الذين » اتخذوهم شركائي فعبدوهم معي على قوكم وزعمكم والزعم القول في الأمر عن ظن أو علم ، ولذلك دخل في باب العلم ، واخوانه قال الشاعر :

فان تزعميني كنت أجمل فيكم      فاني شريت الحلم بعدك بالجهل (١)  
ثم حكى ان « الذين حق عليهم القول » بالعقاب : من الشياطين والانس والذين أغواوا الخلق من الانس يقولون في ذلك اليوم « ربنا هؤلاء » يعني من ضل بهم من الناس واتخذوا شركاء من دون الله هم « الذين اغوينا اغويناهم كما غوينا تبرأنا اليك ما كانوا ايانا يعبدون » اي تبرأ بعضهم من بعض ، وصاروا أعداء . ويقولون لم يكن الانس يعبدوننا . ثم حكى الله فقال « وقيل » لهم « ادعوا شركاءكم » الذين عبدوهم من دون الله . ثم حكى انهم يدعونهم « فلا يستجيبون لهم ويرون العذاب لو انهم كانوا يهتدون » وقيل في معناه قولان :

أحدهما - لو أنهم كانوا يبتدون ما رأوا العذاب .

والثاني - لو كانوا يبتدون لرأوا العذاب .

ثم قال « ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين » فيما يدعوكم اليه من توحيد الله وعدله وإخلاص العبادة له .

قوله تعالى :

﴿ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ (٦٦)  
فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ (٦٧) وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٨) وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ (٦٩) وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿ (٧٠) خمس آيات بلا خلاف .

لما حكى الله تعالى أنه ينادي الكفار يوم القيامة ويقررهم عما أجازوا به المرسلين ، أخبر أنهم تعمى عليهم الحجج ، فهم لا يسأل بعضهم بعضاً . والمعنى آفة تنافي صحة البصر « وعميت عليهم الأنباء » فيه تشبيه بالعمى عن الابصار لانسداد طريق الاخبار عليهم ، كما تنسد طرق الأرض على الأعمى ، ومعنى « فهم لا يتساءلون » أي هم لانسداد طرق الاخبار عليهم لم يجيبوا عما سئلوا ﴿ ج ٨ م ٢٢ من التبيان ﴾

عنه ، ولا يسأل بعضهم بعضاً عنه ، لا تقطاعهم عن الحجة ، ولا ينافي قوله « فهم لا يتساءلون » قوله في موضع آخر « وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون » (١) لان يوم القيامة مواطن يختلف فيها حالهم ، فمرة تطبق عليهم الخيرة ، فلا يتساءلون ، ومرة يفيقون فيتساءلون . وقال الحسن : لا يسأل بعضهم بعضاً أن يحمل عنه شيئاً كما كانوا في الدنيا .

ثم اخبر تعالى « ان من تاب » من المعاصي ورجع عنها الى الطاعات ، و اضاف الى ذلك الاعمال الصالحات « فمسي أن يكون من المفلحين » وانما أدخل ( عسى ) في اللفظ مع انه مقطوع بفلاحه ، لأنه على رجاء أن يدوم على ذلك ، فيفلح ، وقد يجوز أن يزول فيما بعد ، فيهلك ، فلهذا قال « فمسي » على انه قيل : إن عسى من الله في جميع القرآن واجبة .

ثم اخبر تعالى فقال « وربك » يا محمد « يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة » قيل في معناه قولان :

احدهما - يختار الذي كان لهم فيه الخيرة ، فدل بذلك على شرف اختياره لهم .  
الثاني - أن تكون ( ما ) نفيّاً أي لم يكن لهم الخيرة على الله بل لله الخيرة عليهم ، لأنه مالك حكيم في تدبيرهم ، فيكون على هذا الوجه الوقف على قوله « ويختار » وهو الذي اختاره الزجاج . وقال الحسن : معناه « ما كان لهم الخيرة » اي أن يختاروا الانبياء ، فيبعثوهم . وقال مجاهد « لا يتساءلون » بالانساب والقربات . وقيل « لا يتساءلون » بما فيه حجج لهم ، وقوله « سبحانه وتعالى عما يشركون » معناه ما عظم الله حق عظمته من اشرك في عبادته ، لأن من تعظيمه اخلاص الالهية له ، وانه الواحد فيما تفرد به على

استحقاق العبادة ، وأنه لا يجوز أن يستغنى عنه بغيره ، فمن اشرك في عبادته فما عظمه حق تعظيمه ، فهذا قد قبح فيما أتى وضيع حق نعمه .

ثم قال تعالى لتبوءن بيمينه ﷺ وربك يا محمد يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون «  
أيهم عالم بما يخفونه وما يظهرونه . يقال : اكننت الشيء في صدري أي  
أخفيتني و ( كننته ) بغير ألف صنته . وقيل : كننت الشيء واكننته لغتان .  
ثم اخبر تعالى انه إله لا إله سواه ، ولا يستحق العبادة غيره  
في جميع السموات والارض ، وأنه يستحق الثناء والحمد والمدح والتعظيم ،  
على ما انعم به على خلقه في الدنيا والاخرة « وله الحكم » بينهم بالفصل بين  
المختلفين بما يميزه الحق من الباطل . وان جميع الخلق يرجعون اليه يوم القيامة الذي  
لا يملك احد الحكم غيره . وقيل قوله « وربك يخلق ما يشاء ويختار » ذلك  
في الوليد بن المغيرة حين قال « لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين  
عظيم » (١) فبين الله تعالى أن له أن يختار ما يشاء لنبوته ورسالته بحسب ما يعلم  
من يصلح لها .

قوله تعالى :

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ  
الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَا تَيْكُمُ بَضِيَاءُ أَفَلَا تَسْمَعُونَ (٧١) قُلْ  
أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ  
إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَا تَيْكُمُ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (٧٢) ﴾

رَحْمَتِهِ وَمَنْ جَوَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٣) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِي الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ (٧٤) وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٧٥) خمس آيات بلا خلاف .

يقول الله لنبيه ﷺ « قل » يا محمد لهؤلاء الكفار الذين عبدوا معي آلهة تنبيهاً لهم على خطيئهم ﴿ أرأيتم إن جعل الله عليكم الليل سرمداً ﴾ أي دائماً ﴿ إلى يوم القيامة ﴾ بلا نهار ولا ضياء ﴿ من إله غير الله يأتيكم بضياء ﴾ كضياء النهار تبصرون فيه ، فانهم لا يقدرّون على الجواب عن ذلك إلا بأنه لا يقدر على ذلك سوى الله تعالى ، فحينئذ يلزمهم الحجة بأنه لا يستحق العبادة غير الله وهذا تنبيه منه لنبيه ﷺ ولخلفه على وجه الاستدلال على توحيده ويبطل ذلك قول من قال : المعارف ضرورية . لأنه لو كان تعالى معلوماً ضرورة لما احتاج الأمر إلى ذلك ، لأن كونه معلوماً ضرورة يعني عن الاستدلال عليه ، وما لا يعلم ضرورة من أمر الدين ، فلا يصح معرفته إلا ببرهان يدل عليه . وقوله ﴿ أفلا تسمعون ﴾ معناه أفلا تقبلونه وتفكرون فيه ؟ وفي ذلك تبيكيت لهم على ترك الفكر فيه ، لأنهم إذا لم يفكروا فيما يسمعون من حجج الله فكأنهم ما سمعوه . وقيل في قوله ﴿ أفلا تسمعون ﴾ قولان : أحدهما - أفلا تسمعون هذه الحجة فتدبرونها وتعملون بموجبها إذ كانت بمنزلة الناطقة بأن ما أنتم عليه خطأ وضلال يؤدي إلى الهلاك .

والثاني - ان معناه أفلا تقبلون . ثم نبههم ايضاً فقال ﴿ أرايتم إن جعل الله عليكم النهار سرمداً ﴾ أي دائماً ﴿ الى يوم القيامة ﴾ بلا ليل تسكنون فيه ، فانهم لا يقدرّون على الجواب عن ذلك إلا بما يدل على فساد معتقدهم ، وهو انه لا يقدر على ذلك غير الله ، فحينئذ تلزمهم الحجة بأنه لا يستحق العبادة سواه .

وقوله ﴿ أفلا تبصرون ﴾ معناه أفلا تفكرون فيما ترونه ، لأن من لا يتدبر بما يراه من الحجج والبراهين فكأنه لم يرها . وقيل معناه أفلا تعلمون ثم قال ﴿ ومن رحمته ﴾ أي من نعمه عليكم أن ﴿ جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا ﴾ في الليل ﴿ ولتبتغوا من فضله ﴾ بالنهار بالسعي فيه ، ولكي تشكروا هذه النعم التي أنعم بها عليكم ، والهاء في قوله ﴿ لتسكنوا فيه ﴾ يحتمل وجهين : احدهما - أن يعود الى الليل خاصة ، ويضمر مع الابتغاء هاء أخرى .

الثاني - ان يعود الضمير اليهما إلا انه واحد ، لأنه يجري مجرى المصدر في قولهم : اقبالك وادبارك يؤذيني ، والاول أصح ، لان الليل للسكون فيه ، والنهار للتصرف والحركة ، ولكنه يحتمل ليكونا في هذا على التصرف وفي ذاك على الهدوء وقطع التصرف ، وأما كان الفساد في ادامة النهار في دار التكليف ، ولم يكن في دار النعيم ، لأن دار التكليف لا بد فيها من التعب والنصب الذي يحتاج معه الى الاستجمام والراحة ، وليس كذلك دار النعيم ، لانه انما يتصرف فيها بالملاذ . وقوله « أين شركائي الذين كنتم تزعمون » قد مضى تفسيره . وأما كرر النداء بـ « أين شركائي الذين كنتم تزعمون » لان النداء الأول للتقرير بالافرار على اليقين بالغى الذي كانوا عليه ودعوا اليه . والثاني - للتعجيز عن اقامة البرهان لما طولبوا به بحضرة الاشهاد مع

تقريع حاصل به بالاشراك بعد تقريع .

ثم اخبر تعالى انه نزع « من كل أمة » من الأمم « شهيداً » يشهد على تلك الامة بما كان فيها ، ومعنى « نزعنا » أخرجنا وأحضرنا يقال : فلان ينزع الى وطنه بأن يحن اليه حينئذ يطالبه بالخروج اليه . قال قتادة ومجاهد : شهيداً نبياً الذي يشهد عليها بما فعلوه ، وقيل هؤلاء الشهود : هم عدول الآخرة الذين لا يخلو زمان منهم يشهدون على الناس بما عملوا من عصيانهم .

وقوله « هاتوا برهانكم » حكاية عما يقول الله تعالى للكفار في الآخرة فانه يقول لهم هاتوا حججكم على ما ذهبتم اليه « إن كنتم صادقين » ثم اخبر تعالى انهم عند ذلك يعلمون « أن الحق لله » أي ان التوحيد لله والاخلاص في العبادة له دون غيره لان معارفهم ضرورة « وضل عنهم ما كانوا يقترون » أي بطل ما عبدوه من دون الله ، واقتراءهم هو ادعاءهم الالهية مع الله تعالى قوله تعالى :

﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ (٧٦) وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْفِينِ (٧٧) ﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ

قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ  
 جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ (٧٨) فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي  
 زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ  
 قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ (٧٩) وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ  
 ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا  
 الصَّابِرُونَ (٨٠) خمس آيات بلاخلاف .

هذا اخبار من الله تعالى ﴿ أن قارون كان من قوم موسى ﴾ قال ابن  
 اسحاق : كان موسى ابن أخيه ، وقارون عمه . وقال ابن جريج : كان ابن  
 عمه لأبيه وأمه ﴿ فبغى عليهم ﴾ قال قتادة : إنما بغى عليهم بكثرة ماله . والبغى  
 طلب العلو بغير حق . ومنه قيل لولاة الجور : بغاة ، يقال : بغى يبغى بغياً ، فهو  
 باغ وابتغى كذا ابتغاء ، وإذا طلبه ، وابتغى فعل الحسن أي يطلب فعله بدعائه  
 الى نفسه . و ( قارون ) اسم أعجمي لا ينصرف . وروي أنه كان عالماً بالتوراة  
 فبغى على موسى وقصد الى تكذيبه ، والافساد عليه . وقوله ﴿ وآتيناه من  
 الكنوز ﴾ أي اعطيناه كنوز الأموال والكنز جمع المال بعضه على بعض ،  
 وبالعرف عبارة عما يخبأ تحت الأرض ، ولا يطلق اسم الكنوز في الشرع  
 الاعلى مال لا يخرج زكاته ، لقوله تعالى ﴿ والذين يكنزون الذهب والفضة  
 ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم ﴾ (١) فوجه الوعيد عليه منه تعالى



على فعلهم بذلك على صحة ما قلناه .

وقوله ﴿ ما ان مفاحه ﴾ المفتاح عبارة عما يفتح به الاغلاق ، وجمعه مفاتيح ومفاتيح جمع مفتاح ، ومعناها واحد ، وقال قوم : كانت مفاتيحه من جلود وقال آخرون : مفاحه خزائنه . قال الزجاج : وهو الأشبه .

وقوله ﴿ لتنوء بالعصبة ﴾ أي ليثقل في حمله ، يقال : ناء بحمله ينوء نوءاً إذا نهض به مع ثقله عليه ، ومنه أخذت الانواء ، لأنها تنهض من المشرق على ثقل نهوضها . وقال ابو زيد : ناءني الحل إذا اثقلني . والعصبة الجماعة المتلفة بعضها ببعض . وقال قتادة : العصبة ما بين العشرة الى الأربعين . وقال ابن عباس : قد يكون العصبة ثلاث . وانما قال لتنوء بالعصبة والمعني العصبة تنوء بها ، لان المعنى تميل بها مثقلة . وقيل : هو يجري مجرى التقديم والتأخير كما قال الشاعر :

ونركب خيلاً لا هوادة بينها      وتشقى الرماح بالضياطرة الحر (١)  
وانما تشقى الضياطرة بالرمح ، وقال آخر :

فديت بنفسه نفسي ومالي      وما آله إلا ما بطيق (٢)  
والمعنى بنفسه ومالي نفسه ، وقال الفراء : كان الاصل ان يقول لتنوء بالعصبة أي يثقلهم ، بحذف الياء ومثله قوله ، وهو مقلوب :

إن سراجاً الكريم مفخرة      تحلى به العين إذا ما تجهره (٣)  
فالوجه ان الرجل يعجب العين وكان ينبغي ان يقول يحلى بالعين ، كقوله :

(١) قاله خدش بن زهير امالي الشريف المرتضى ١ / ٤٦٦ واللسان (ضطر )

(٢) قاله عباس بن مرداس أمالي الشريف المرتضى ١ / ٢١٧

(٣) مر تخريجه في ٢ / ٧٩ ، ١٩٦

## حليت بعينك ربطة مطويه

قال الرماني - التأويل الأول هو الصحيح ، لانه ليس من باب التقديم والتأخير لما في ذلك من قلب المعنى وليس كالذي تبنيه الاعراب . وقوله ﴿ إذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين ﴾ حكاية عما قال قوم قارون لقارون حين خوفوه بالله ونهوه عن الفرح بما آتاه الله من المال ، وأمره بالشكر عليه . والفرح المرح الذي يخرج الى الانس ، وهو البطر . ولذلك قال تعالى ﴿ ان الله لا يحب الفرحين ﴾ لانه إذا أطلقت صفة فرح فهو الخارج بالمرح الى البطر ، فأما قوله « فرحين بما آتاهم الله من فضله » (١) فحسن جميل بهذا التقييد ، وقال مجاهد : الفرحين هو فرح البطر . وقال الشاعر :

ولست بمفراح إذا الدهر سرنى ولا جازع من صرفه المتقلب (٢)

وقال آخر :

ولا ينسيني الحدثنان عرضي ولا أرخي من الفرح الازارا (٣)

وقوله « وابغ فيما آتاك الله الدار الآخرة » حكاية عما قال لقارون قومه المؤمنون بموسى وبتوحيد الله . وقال قوم : إن المخاطب له كان موسى وإف ذكر بلفظ الجمع ومعناه اطلب فيما أعطاك الله من الأموال « الدار الآخرة ، بأن ينفقها في وجوه البر وسبيل الخير » ولا تنس نصيبك من الدنيا ، قال ابن عباس : منعاه أن يعمل فيها بطاعة الله ، وقال الحسن معناه : أن يطلب الحلال

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٧٠ (٢) تفسير القرطبي ١٣ / ٣١٣

ويروى ( المتحول ) بدل ( المتقلب ) ومجاز القرآن ٢ / ١٧٨

(٣) فائله ابن احمر ، مجاز القرآن ٢ / ١١١

﴿ ج ٨ م ٢٣ من التبيان ﴾

« وأحسن » أي افعل الجليل إلى الخلق . وتفضل عليهم ، كما تفضل الله عليك  
« ولا تبغ الفساد في الأرض » أي لا تطلب الفساد بمنع ما يجب عليك من  
الحقوق ، وانفاق الأموال في المعاصي « أن الله لا يحب المفسدين » أي لا يريد  
منافع من يفسد في الأرض ، ولا يريد أن يفعل بهم ثواب الجنة .

وقوله « قال إنما أوتيته على علم عندي » حكاية عما قال قارون في جواب  
قومه ، فانه قال لهم : أوتيت هذه الأموال على علم بآتي مستحق لذلك ،  
لعلمي بالتوراة ، وقال قوم : لأنني أعمل الكيمياء ، وقال قوم لعلمي بوجوه  
المكاسب ، وبما لا يتبها لأحد أن يسلبني إياه ، فقال الله تعالى موجهاً على هذا  
القول « أو لم يعلم » قارون « أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو  
أشد منه قوة وأكثر جمعاً » كقوم عاد ، وثمود ، وقوم لوط وغيرهم ، فما  
اغنى عنهم جمعهم ولا قوتهم حين أراد الله إهلاكهم ، فكيف ينفع قارون  
ماله وجمعه .

وقوله « ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون » قال الفراء تقديره : لا يسأل  
المجرمون عن ذنوبهم ، فلهاء والميم للمجرمين ، كما قال تعالى « فيومئذ لا يسأل  
عن ذنبه انس ولا جان » (١) وقال الحسن لا يسأل عن ذنوبهم المجرمون  
لنعلم ذلك من قبلهم ، وإن سئلوا سؤال تفرغ وتوبيخ .

ثم حكى تعالى أن قارون « خرج على قومه في زينته » التي كان يتزين  
بها . وقيل : إنه كان خرج مع قومه عليهم في الديباج الأحمر على الخيل ، فلما  
رآه الذين يريدون الحياة الدنيا من الكفار والمنافقين والضعيف الأيمان بما  
للمؤمنين عند الله من ثواب الجنة قالوا « ياليت لنا مثل ما أوتي قارون » تمنوا

مثل منزلته ، ومثل ماله وإنهم قالوا إن قارون « لئذو حظ » من الدنيا ونعيمها « عظيم » . ثم حكى ما قال المؤمنون بثواب الله المصدقون بوعدته في جوابهم « وبلغكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً » مما أوتي قارون ، وحذف لدلالة الكلام عليه . وقوله « ولا يلقاها إلا الصابرون » أي ما يلقى مثل هذه الكلمة إلا الصابرون على أمر الله . وقيل : وما يلقى نعمة الله من الثواب إلا الصابرون .

فان قيل : أليس عندكم أن الله لا يؤتي الحرام أحداً ؟ وقد قال - ههنا - « وابتغ فيما آتاك الله » فأخبر أنه آتاه . قيل : لا يعلم أن ذلك المال كان حراماً ، ويجوز أن يكون حلالاً ورثه أو كسبه بالمكسب والتاجر ، ثم لم يخرج حق الله منه وطفى فسخط الله عليه وعاقبه لطغيانه وعصيانه لأعلى كسب المال .

قوله تعالى :

﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ (٨١) وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَآنَ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَنْ مَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَّا وَيَكَآنَ لَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ (٨٢) تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (٨٣) ﴾

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى  
الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٨٤) إِنَّ الَّذِي  
فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادِ قُلُوبِ رَبِّكَ أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ  
بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٨٥) وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى  
إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا  
لِلْكَافِرِينَ (٨٦) وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ نَزَّكَ إِلَيْكَ  
وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٨٧) وَلَا تَدْعُ مَعَ  
اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ  
وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٨٨) ثمان آيات بلاخلاف .

روى عن الكسائي الوقف على « وي » من قوله تعالى « وي كأن الله »  
ومن قوله « وي كأنه » وروى عن ابن عمر الوقف على الكاف منهما  
قال أبو طاهر : الاختيار اتباع المصحف ، وهما فيه كلمة واحدة . وقرأ حفص  
وبعقوب « لخسف بنا » بفتح الحاء والسين . الباقر بن بضم الحاء وكسر السين  
على ما لم يسم فاعله .

حكى الله تعالى أنه خسف بقارون وبداره الأرض ، فرى يهوى فيها  
حتى زهقت نفسه على أسوء حالها ، والخسف ذهاب في الأرض في جهة أسفل .  
ثم أخبر تعالى أنه لم يكن لقارون ( فئة ) أي جماعة منقطعة إليه . والفئة

مشتق من فأوت رأسه بالسيف إذا قطعت ، وتصغيرها فثية ( ينصرونه من دون الله ) أي يمنعون من عذاب الله الذي نزل به ، وإنما ذكر امتناع النصرة من الله مع أنه معلوم أنه كذلك ، لأن المراد أنه لم يكن الأمر على ما قدره من امتناعه بحاشيته وجنده ، لأن الذي غره قوته وتمكنه حتى تمرد في طغيانه . ثم أخبر أنه كما لم يكن له من ينصره لم يكن هو أيضاً ممن ينتصر بنفسه لضعفه عن ذلك وقصوره عنه . ثم حكى أن ( الذين تمنوا مكانه بالأمس ) حين خرج عليهم على زينته لما رأوه خسف الله به ، أصبحوا يقولون ( ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ) أي يوسع رزقه على من يشاء ويضيق على من يشاء ، اعترفوا بذلك . ومعنى ( وي ) التنبيه على أمر من الأمور ، وهي حرف مفصول من ( كأن ) - في قول الخليل وسيبويه - واختاره الكسائي . وذلك أنهم لما رأوا الخسف تنبهوا فتكلموا على قدر علمهم عند التنبيه لهم ، كما يقول القائل إذا تبين له الخطأ : وي كنت على خطأ ، وقال زيد بن عمرو بن نفيل :

سألناني ، الطلاق إذ رأتاني      قل مالي قد جثاني بنكر  
وي كأن من يكن له نسب يح      بب ومن بفتقر يعيش عيش ضر (١)  
وقيل ( وي كأنه ) بمنزلة ( ألا كأنه ، وأما كأنه ) وقيل هي : ويك إن الله ، كأنه قال ينبئك بهذا إلا أنه حذف ، قال عنزة :

ولقد شفى نفسي وأذهب سقمها      قيل الفوارس ويك عنتر أقدم (٢)  
وقال قوم : هي بمنزلة ( ويك ) إلا أنه حذف اللام تخفيفاً ، ونصب أنه بتقدير اعلم أنه لا يفلح ، وهذا ضعيف ، لأن العلم لا يضم ويعمل . وقال

الفراء : سألت امرأة زوجها عن أبيه فقال ويك إنه وراء الحائط ، ومعناه ألا ترينه وراء الحائط . وقيل المعنى إن ﴿ الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ﴾ لا لكرامة عليه ، كما بسط لقارون ﴿ ويقدر ﴾ أي يضيق لاهوالة عليه ، كما ضيق على أنبيائه .

ثم قالوا ﴿ لولا أن منّ الله علينا ﴾ وعنى عنا لحسف بنا ، كما خسف بقارون ﴿ ويك أنه لا يفلح الكافرون ﴾ أي لا يفوز بشوابه وينجو من عقابه من يمجّد نعم الله ويعبد معه سواء . وقيل : إن قارون جعل لبغيّ جعلاً على أن ترمي موسى بالفاحشة ، فلما حضرت في الملاء كذبت قارون واخبرت بالحق فخر موسى ساجداً بيكي ، فأوحى الله إليه ما يبكيك قد سلطتك على الأرض فرها بما شئت ، فقال موسى يا أرض خذهم ، فأخذتهم إلى ركبهم . ثم قال يا أرض خذهم ، فأخذتهم إلى حقروهم ثم قال يا أرض خذهم ، فأخذتهم إلى اعناقهم وهم في كل ذلك ينادون يا موسى يا موسى ارحمنا - ذكره ابن عباس - وروي أن الله تعالى قال : لو قالوا مرة واحدة يا الله ارحمنا لرحمتهم . ثم قال تعالى ﴿ تلك الدار الآخرة ﴾ يعني الجنة ﴿ نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ﴾ وإنما قبح طلب العلو في الأرض ، لأنه ركون إليها ، وترك لطلب العلو في الآخرة ، ومعاملة لها بخلاف ما أراده الله بها من أن تكون دار ارتحال لإدار مقام فيها ﴿ ولا فساد ﴾ أي ولا يريدون فساداً في الأرض بفعل المعاصي ﴿ والعاقبة للمتقين ﴾ اخبار منه تعالى بأن العاقبة الجميلة من الثواب للذين يتقون معاصي الله ويفعلون طاعاته . وقيل : علواً في الأرض معناه تكبراً عن الحق .

ثم اخبر تعالى ان من جاء بطاعة من الطاعات وحسنة من الحسنات

﴿ فله خبر منها ﴾ ثواباً عليها وجزاء عليها ، لأن له بالواحدة عشرآ ﴿ ومن جاء بالسيئة ﴾ يعني بالمعصية ﴿ فلا يجزى الذين عملوا السيئات ﴾ يعني الذين عملوا المعاصي إلا على قدر استحقاقهم على ما فعلوه من غير زيادة ، كما قال ﴿ ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها ﴾ (١) .

وقوله ﴿ إن الذي فرض عليك القرآن ﴾ خطاب للنبي ﷺ يقول الله له إن الذي أوجب عليك الامتثال بما تضمنه القرآن وأنزله عليك ﴿ لرادك الى معاد ﴾ قال الحسن : معناه الى المرجع يوم القيامة . وقال مجاهد : الى الجنة . وقال ابن عباس : الى الموت . وفي رواية أخرى عن ابن عباس : الى مكة . والأظهر من الأقوال : لرادك الى معاد في المنشأة الثانية الى الجنة . وأكثر أقوال المفسرين أنه أراد الى مكة قاهراً لأهلها .

ثم قال له ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ ربّي أعلم من جاء بالهدى ﴾ الذي يستحق به الثواب ممن لم ينجي به ، وضل عنه ، لا يخفى عليه المؤمن من الكافر ، ولا من هو على الهدى ، ولا من هو ضال عنه .

ثم قال لنبيه ﷺ ﴿ وما كنت ﴾ يا محمد ﴿ ترجو أن يلقي اليك الكتاب إلا رحمة من ربك . فلا تكونن ظليراً للكافرين ﴾ قال الفراء : تقديره إلا أن ربك رحيمك . فأنزله عليك ، فهو استثناء منقطع . ومعناه وما كنت ترجو أن تعلم كتب الأولين وقصصهم تتلوها على أهل مكة ، ولم تشهدها ولم تحضرها بدلالة قوله ﴿ وما كنت ثاوياً في أهل مدين تتلو ﴾ (٢) أي أنك تتلو على أهل مكة قصص مدين وموسى ولم تكن هناك ثاوياً مقيماً فقرأه فسمعوه وكذلك

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٦٠

(٢) سورة ٢٨ القصص آية ٤٥



قوله ﴿ وما كنت بجانب الغربي ﴾ (١) فيها أنت تلو قصصهم وأمرهم ، فهذه  
 رحمة من ربك . ومعنى ﴿ فلا تكونن ظهيراً ﴾ اي لا تكونن معيناً لهم ﴿ ولا  
 يصدنك ﴾ يعني هؤلاء الكفار أي لا يمتنع عن اتباع ﴿ آيات الله ﴾ وحججه  
 ﴿ بعد إذا أنزلت اليك ﴾ على ما بينهما في القرآن ﴿ وادع الى ربك ﴾ الذي  
 خلقك وأنعم عليك ﴿ ولا تكونن من المشركين ﴾ الذين يتخذون مع الله  
 معبوداً سواه ﴿ ولا تدع مع الله إلهاً آخر ﴾ فتستدعي حوائجك من جهة  
 ﴿ لا إله إلا هو ﴾ اخبار منه تعالى أنه لا معبود إلا الله وحده لا شريك له .  
 ثم اخبر أن كل من سوى الله هالك ، فان ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾  
 ومعناه إلا ذاته . وقيل : معناه كل شيء هالك إلا ما أريد به وجهه .  
 قال الشاعر :

استغفر الله ذنباً لست محصيه رب العباد اليه الوجه والعمل (٢)  
 ثم قال ﴿ له الحكم ﴾ لانه ليس لأحد أن يحكم بشيء إلا بأمر الله تعالى .  
 ويجعل الحكم له عقلياً كان او شرعياً و« اليه » الى الله ﴿ ترجعون ﴾ يوم القيامة أي  
 الى الموضع الذي لا يملك أحد التصرف فيه سواه ، لان الله تعالى قد ملك في  
 الدنيا لكثير من البشر التصرف فيها .



## ٢٩ - سورة العنكبوت

قال قوم : هي مكية ، وقال قتادة : العشر الأول مدني ، والباقي مكي . وقال مجاهد : هي مكية . وهي تسع وستون آية  
بلاخلاف في جملتها ، وفي تفصيلها خلاف

### بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الْم (١) أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ (٢) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ (٣) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (٤) مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٥)﴾ .

خمس آيات كوفي وأربع فيما عداه عدوا « الم » آية . ولم يعدد الباقون .  
قال قتادة : نزلت في أناس من أهل مكة خرجوا للهجرة فعرض لهم  
﴿ج ٨ م ٢٤ من التبيان﴾

المشركون ، فرجعوا ، فنزلت الآية فيهم ، فلما سمعوها خرجوا ، فقتل منهم من قتل وخلص من خلس ، فنزلت فيهم ﴿ والذين جاهدوا فينا ﴾ الآية (١) وقيل : نزلت في عماره ، ومن كان بقرب مكة - ذكره ابن عمر - وقيل : نزلت في قوم أسلموا قبل فرض الجهاد والزكاة ، فلما فرضا منعوا ، فنزلت الآية فيهم .

قد بينا في غير موضع اختلاف الناس في ابتداء السور بحروف الهجاء وذكرنا أن أقوى الأقوال قول من قال : إنها أسماء للسور . وقال قوم : إنها أسماء للقرآن .

وقوله ﴿ الم أحسب الناس أن يتركوا ﴾ اختلف الناس في ﴿ الم ﴾ وقد ذكرناه فيما مضى (٢) . وقوله ﴿ أحسب الناس أن يتركوا ﴾ خطاب من الله لخلقهم على وجه التوبيخ لهم بأن قال أياظن الناس أن يتركهم الله إذا قالوا آمنا أي صدقنا ونقتصر منهم على هذا القدر ، والحسبان والظن واحد . وقوله ﴿ أحسب ﴾ معناه التوهم والتخيل . وقيل : الحسبان مشتق من الحساب ، لأنه في حساب ما يعمل عليه . ومنه الحسيب ، لأنه في حساب ما يختبئ ، و « هم لا يفتنون » أي أياظنون أنهم لا يختبرون إذا قالوا آمنا ؟ والمعنى أنهم يعاملون معاملة المختبر لتظهر الأفعال ، التي يستحق عليها الجزاء . وقيل : في معنى « أن يقولوا آمنا » قولان : أحدهما - يتركوا الآن يقولوا . الثاني - أحسبوا أن يقولوا على البدل وقال مجاهد : معنى « يفتنون » يبتلون في أنفسهم وأموالهم . وقيل : معنى يفتنون يصابون بشدائد الدنيا أي أن ذلك لا يجب أن يرفع في الدنيا لقلوبهم آمنا . وقال ابن عمر : أظنوا أن لا يؤمروا ولا ينهوا .

وقال الربيع : ألا يؤذوا ولا يقتلوا ؟ ١

ثم أقسم تعالى انه فتن الذين من قبلهم « فليعلمن الله الذين صدقوا » في إيمانهم « وليعلمن الكاذبين » فيه . وإنما قال « فليعلمن » مع أنه للاستقبال والله تعالى عليم فيما لم يزل ، لحدوث المعلوم فلا تصح الصفة إلا على معنى المستقبل إذ لا يصلح ولا يصح لم يزل عالمًا بأنه حادث ، لانعقاد معنى الصفة بالحادث ، وهو إذا حدث علمه تعالى حادثًا بنفسه . وقيل : معنى « وليعلمن الله الذين صدقوا » ليجازيهم بما يعلم منهم . وقيل : معناه يعلم الله الذين صدقوا في أفعالهم ، كما قال الشاعر :

[ ليث بعثر بصطاد الرجال ] إذا ما الليث كذب عن أقرانه صدقاً (١)

وقال ابن شجرة « فليعلمن الله » معناه فليظهرن الله لرسوله صدق الصادق . وقال النقاش : معناه فليميزن الله الصادقين من الكاذبين . وهو قول الجبائي . ثم قال تعالى ممدداً لخلقهم « أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا » أي أيطن الذين يفعلون القبائح والمعاصي ان يفوتونا ؟! كما يفوت السابق لغيره . ثم قال « ساء ما يحكمون » أي بشئ الشيء الذي يحكمون بظنهم . انهم يفوتونا . ثم قال « من كان يرجوا لقاء الله » أي من كان يأمل لقاء ثواب الله . وقال سعيد بن جبير والسدي : معناه من كان يخاف عقاب الله ، كما قال الشاعر :

إذا لسعته النحل لم يرج لسهها (٢)

أي لم يخف ( من ) رفع بالابتداء ، وخبرها ( كان ) وجواب الجزاء : كقولك زيد إن كان في الدار فقد صدق الوعد . وقوله « فأت أجل الله

(١) قائله زهير بن ابى سلمى ديوانه : ٤٣

(٢) قد مر تخريجها في ٢ / ٢١٠ و ٣ / ٣١٤ و ٧ / ٤٩١

لآت « أي الوقت الذي وقته الله للثواب والعقاب آت لا محالة والله » هو السميع « لافوالكم » العليم « بما تضررونه في نفوسكم ، فيجازيكم بحسب ذلك . قوله تعالى :

﴿ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ (٦)  
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ  
وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ (٧) وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ  
بِرَءَائِهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا  
تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨) وَالَّذِينَ  
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ (٩) وَمَنِ النَّاسِ  
مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَمَلٌ فَتَنَّهُ النَّاسُ كَعَذَابِ  
اللَّهِ وَلَكِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لِيَقُولُوا إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ  
بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٠) خمس آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى « ومن جاهد » أي من جاهد نفسه بأن يصبر على  
ما أمره الله به ، ويعمل بسنته ، ومنه الجهاد ، وهو الصبر في الحرب على ما جاء به  
الشرع « فانما يجاهد لنفسه » لان ثواب صبره عائد عليه وواصل اليه دون الله  
تعالى ، لانه تعالى غني عن جميع الخلائق غير محتاج الى طاعتهم ، ولا غير ذلك .  
ثم قال تعالى « والذين آمنوا » أي صدقوا بوحدانيته واقروا بنبوته

نبيه ، واعترفوا بما جاء به من عند الله « لنكفرن عنهم سيئاتهم » التي اقترفوها قبل ذلك . ومن قال بالاحباط قال : تبطل السيئة الحسنة التي هي أكبر منها حتى يصير بمنزلة ما لم يعمل ، كما قال « ان الحسنات يذهبن السيئات » (١) والاحباط هو ابطال الحسنة بالسيئة التي هي أكبر منها . والسيئة الخصلة التي يسوء صاحبها عاقبتها . والحسنة الخصلة التي يسر صاحبها عاقبتها . وكل حسنة طاعة لله ، وكل سيئة هي معصية له تعالى .

وقوله « لتجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون » قال الجبائي : معناه أحسن ما كانوا يعملون : طاعاتهم لله ، لانه لا شيء في ما يعمله العباد أحسن من طاعاتهم لله . وقال قوم : معناه ولتجزينهم بأحسن اعمالهم ، وهو الذي أمرناهم به ، دون المباح الذي لم نأمرهم به ولا نهيناهم عنه .

وقوله « ووصينا الانسان بوالديه حسناً » معناه أمرناه أن يفعل حسناً وألزمناه ذلك . ثم خاطب كل واحد من الناس ، فقال « وإن جاهدك » يعني الوالدین أيها الانسان « لتشرك بي » في العبادة « ما ليس لك به علم ، فلا تطعهما » في ذلك . وقيل : نزلت في سعد بن ابی وقاص ، لأنه لما هاجر حلفت أمه انها لا يظلمها سقف بيت حتى يعود . فنزلت الآية .

ثم قال مهدداً للجميع « الي مرجعكم » أي إليّ ما لكم « فأنبئكم » أي أخبركم « بما كنتم تعملون » في دار التكليف ، ثم اجازيكم بحسبه . ثم قال تعالى « والذين آمنوا » بتوحيد الله واخلاص العبادة له وصدق انبيائه و اضافوا الى ذلك الأعمال الصالحات « لنسدخلنهم في » جملة « الصالحين » الذين فعلوا الطاعات ويجازيهم الله ثواب الجنة .

ثم اخبر ان « من الناس من يقول ، بلسانه « آمنا بالله فاذا أودى في الله » أي إذا لحقه شدة في جنب الله « جعل فتنة الناس » أي عذاب الناس إياهم « كعذاب الله » أي خافوا عذاب الخلق ، كما يخاف عذاب الله ، فيرتدون . « ولئن جاء نصر من ربك ليقولن إنا كنا معكم » وهذا الذي ذكره صفة المنافقين الذين إذا جاهدوا الكفار وكانت الدائرة على المسلمين جعلوا ذلك مثل ما يعذبهم الله ، ومتى ظفروا بأعدائهم قالوا المؤمنين « انا كنا معكم » في الجهاد فلنا مثل مالكم من الغنيمة ، فقال تعالى « أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين » أي الله يعلم بواطن احوالهم وسرائر ما في نفوسهم ، فيجازيهم على حسب ذلك .

قوله تعالى :

﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴾ (١١) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ وَمَاهُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (١٢) وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ (١٣) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ (١٤) فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿ (١٥)

خمس آيات بلاخلاف .

اقسم الله تعالى بأنه يعلم الذين يؤمنون بالله على الحقيقة ظاهراً وباطناً فيجازيهم على ذلك بثواب الجنة ، وذلك ترغيب لهم « وليعلم المنافقين » فيه تهديد للمنافقين مما هو معلوم من حالهم التي يستترون بها ويتوهمون أنهم نجوا من ضررها ، باخفاءها ، وهي ظاهرة عند من يملك الجزاء عليها ، وتلك الفضيحة العظمى بها .

ثم حكى تعالى أن الذين كفروا نعم الله وجحدوها يقولون للذين آمنوا بتوحيده وصدق انبيائه « اتبعوا سبيلنا ولنحمل » نحن « خطاياكم » أي نحمل ما تستحقون عليها من العقاب يوم القيامة عنكم هزواً بهم واشعاراً بأن هذا لاحقيقة له ، فالأمور بهذا الكلام هو التكلم به أمر نفسه في مخرج اللفظ ومعناه يضمن إزام النفس هذا المعنى ، كما يلزم بالأمس ، قال الشاعر :

فقلت ادعي وادع فان اندى      اصوت أن ينادي داعيان (١)

معناه ولادع . وفيه معنى الجزاء وتقديره ان تتبعوا ديننا حملنا خطاياكم . ثم نفى تعالى أن يكونوا هم الحاملين لخطاياهم من شيء ، وانهم يكذبون في هذا القول ، لأن الله تعالى لا يؤخذ أحداً بذنب غيره . فلا يصح إذاً أن يتحمل أحد ذنب غيره ، كما قال تعالى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » وأن ليس للانسان إلا ما سعى » (٢) وليس ذلك بمنزلة تحمل الدية عن غيره ، ولأن الفرض في الدية أداء المال عن نفس المقتول ، فلا فضل بين ان يؤديه زيد عن نفسه ، وبين ان يؤديه عمرو عنه ، لانه بمنزلة قضاء الدين .

(١) شرح الفية بن مالك ٢٦٧ وتفسير القرطبي ١٣ / ٣٣٤

(٢) سورة ٦ الانعام آية ١٦٤ وسورة ١٧ الاسرى آية ١٥ وسورة ٣٥

فاطر آية ١٨ وسورة ٣٩ الزمر آية ٧ وسورة ٥٣ التجم آية ٣٩



وقوله « وليحمنن ائقالم وائقالا مع ائقالم » معناه انهم يحلون خطاياهم في أنفسهم التي لا يعملونها بغيرهم ، ويحلون الخطايا التي ظلموا بها غيرهم ، فحسن لذلك فيه التفصيل الذي ذكره الله .

وقوله « وليسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون » أى يعملون . ومعناه انهم يسألون سؤال تعنيف وتوبيخ وتبكيت وتقريع ، لاسؤال استعلام كسؤال التعجيز في الجدل ، كقولك الوثني ما الدليل على جواز عبادة الأوثان ، وكما قال تعالى « هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين » (١) .

ثم اخبر تعالى انه أرسل نوحاً الى قومه يدعوم الى توحيد الله وإخلاص العبادة له ، وانه مكث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ، فلم يجيبوه ، وكفروا به « فأخذهم الطوفان » جزاء على كفرهم ، فأهلكهم الله تعالى « وهم ظالمون » لنفوسهم بما فعلوه من عصيان الله تعالى والاشراك به . والطوفان الماء الكثير الغامر ، لانه يطوف بكثرتة في نواحي الارض قال الرازي :

افنأهم طوفان موت جارف (٢)

شبه الموت في كثرته بالطوفان . ثم اخبر تعالى انه أنجى نوحاً والذين ركبوا معه السفينة من المؤمنين به ، وجعل السفينة آية أي علامة للخلائق يعتبرون بها الى يوم القيامة ، لأنها فرقت بين المؤمنين والكفار والمعاصين والاخيار ، فهي دلالة للخلق على صدق نوح وكفر قومه .

قوله تعالى :

﴿ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ

(١) سورة ٢ البقرة آية ١١١ وسورة ٢٧ النمل آية ٦٤

(٢) تفسير القرطبي ١٣ / ٥٣٤

لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٦) إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا  
وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ  
رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ  
تُرْجَعُونَ (١٧) وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبْتُمْ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى  
الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٨) أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ  
الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (١٩) قُلْ سِيرُوا فِي  
الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ  
إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٠) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً « أو لم تروا » بالياء . الباقون بالياء . وقرأ  
ابن كثير وابو عمرو « النشأة » بفتح الشين ممدودة - هنا - وفي النجم ،  
والواقعة . الباقون - بسكون الشين مقصوراً - ومن قرأ بالياء ، فعلى الخطاب  
تقديره : قل لهم يا محمد « أو لم تروا » حين أنكروا البعث والنشور « أو لم  
تروا كيف يبدئ الله الخلق » أي إذا أنكروا الاعادة كل الابتداء أولى  
بالنكرة . وحيث أقروا بأن الله خالقهم ابتداء فيلزمهم أن يقرؤا بالاعادة  
ثانياً . ومن قرأ بالياء ، فعلى الاخبار عنهم « ويبدئ » فيه لغتان أتى بهما  
القرآن بدأ الله الخلق ، وأبدأهم ، قال الله تعالى « وهو الذي يبدؤ الخلق  
ثم يعيده » فصدر أبدأ يبدؤ إبداءه ، فهو مبدئ . ومن قرأ ( بدأ ) يبدؤ  
( ج ٨ م ٢٥ من التبيان )

بدءاً ، فهو بادی . ، وذاك مبدوء ، ويقال : رجع عوده على بدئه بالهمز ، وبدا يبدو ، بغير همز : ظهر . وقال ابو عمرو ( غلام تغلب ) : يجوز رجع عوده على بده - بغير همز - بمعنى الظهور كقولهم : ما عدا مما بدا . والنشأة والنشأة بالمد والقصر ، لغتان . كقولهم : رافة ورافة ، وكأبة وكأبة وهما مصدران . فالنشأة المرة الواحدة ، يقال : نشأ الغلام ، فهو ناشئ ، وامرأة ناشئة ، والجمع ناشئ ، ويقال للجواري الصغار نشأ قال نصيب :

ولولا ان يقال صبا نصيب لقلت بنفسي النشأ الصغار (١)

وانشأهم الله إنشاء ، فهو منشيء ، ونشت - بغير همز - ريحاً طيبة ، ورجل نشوان من الشراب . ورجل نشيان للخير إذا كان يتخير الخير ، حكاية تغلب . قوله « و ابراهيم اذ قال » يحتمل نصبه أمرين : احدهما - ان يكون عطفاً على قوله « وارسلنا نوحاً الى قومه » وتقديره وارسلنا ابراهيم أيضاً .

الثاني - بتقدير واذكر « ابراهيم » حين « قال لقومه اعبدوا الله » وحده لا شريك له ، وانقوا عقابه باتقاء معاصيه « ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون » ما هو خير لكم مما هو شر لكم .

وقوله « انما تعبدون من دون الله اوثاناً » حكاية عما قال ابراهيم لقومه كأنه قال لهم ليس تعبدون من دون الله إلا اوثاناً ، وهو جمع وثن ، وهو ما يعبد من دون الله . وقيل : ما يعمل من حجر وطين يسمى وثناً . و ( ما ) في قوله « انما » كافة ، وليست بمعنى الذي ، لأنها لو كانت بمعنى الذي ، لكان ( اوثان ) رفعاً .

وقوله ﴿ وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ﴾ أي تعملون أصناماً ، وسماها إفكاً لادعائهم أنها آلهة - وهو قول قتادة ، والجبائي - وقال ابن عباس : وتضعون كذباً ، وتحقيقه يصنعون على ما يقدرون ، ثم قال لهم إبراهيم أيضاً ﴿ إِنْ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ يعني الأصنام ﴿ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا ﴾ أي لا يقدرُونَ على أن يرزقوكم ، وإنما يبتغي الرزق من القادر على المنع ، وهو الله الرازق . والملاك قدرة القادر على ماله أن يتصرف فيه أتمّ التصرف ، وليس ذلك إلا الله - عز وجل - على الحقيقة . لأن له التصرف والقدرة على جميع الأشياء بلا مانع ، والإنسان إنما يملك ما يملكه الله ، وبأذن له في التصرف فيه . فأصل الملاك لجميع الأشياء له . ومن لا يملك أن يرزق غيره لا يستحق العبادة ، لأن العبادة تجب بأعلى مراتب النعمة . والأصنام لا تقدر على ذلك ، فإذا لا يحسن عبادتها .

ثم قال لهم ﴿ وَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ ﴾ أي اطلبوا الرزق من عند الله دون من سواه ﴿ وَاعْبُدُوهُ ﴾ على ما انعم به عليكم من أصول النعم ، وأعلى مراتب الفضل ﴿ وَاشْكُرُوا لَهُ ﴾ ايضاً ، لأنكم اليه ترجعون يوم القيامة فيجازيكم على قدر أعمالكم . فمن عبده وشكره جازاه بالثواب . ومن عبد غيره وكفر نعمه جازاه بالعقاب . ويقال : شكرته وشكرت له يؤكد باللام . فمعنى الشكر له اختصاصه بنفسه من غير احتمال لغيره . ثم قال ﴿ وَإِنْ تَكْذِبُوا ﴾ بما أخبركم به من عند الله ، وما أدعوكم اليه من اخلاص عبادته ﴿ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ انبياءهم الذين بعثوا فيهم وليس ﴿ على الرسول إلا البلاغ المبين ﴾ يعني إلا أن يوصل اليهم ويؤدي اليهم ما أمر به لكونه بياناً ظاهراً يمكنهم معرفته وفهمه ، وليس عليه حملهم على الايمان .

ثم قال ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ﴾ أي ألم يفكروا فيعلموا كيف

اخترع الله الخلق من العدم ﴿ ثم يعيده ﴾ ثانياً اذا اعدمهم بعد وجودهم . قال قتادة : معنى ﴿ ثم يعيده ﴾ بالبعث بعد الموت . وقيل ينشئه بالاحياء ﴿ ثم يعيده ﴾ بالرد الى حال الموت . والاول اصح ﴿ ان ذلك على الله يسير ﴾ غير متعذر ، لأن من قدر على الاختراع والانشاء أولاً كان على الاعادة اقدر . ومعنى (يسير) لا تعب عليه فيه ولا نصب ، وكل فعل كان كذلك ، فهو سهل يسير . والاحتجاج في ذلك أن من قدر على ذلك قادر على ارسال الرسول الى العباد

ثم قال لنبيه محمد ﷺ ﴿ قل ﴾ لهؤلاء الكفار ﴿ سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الله الخلق ﴾ وفكروا في آثار من كان قبلكم ، والى اي شيء صار امرهم لتعتبروا بذلك فيما يؤديكم الى العلم بربكم . وقوله ﴿ ثم الله ينشئ النشأة الآخرة ﴾ فالنشأة الآخرة اعادة الخلق كرة ثانية من غير سبب كما كان اول مرة ، لان معنى الانشاء الایجاد من غير سبب. ﴿ ان الله على كل شيء قدير ﴾ اخبار منه تعالى انه قادر على كل شيء . يصح ان يكون مقدور آله .

قوله تعالى:

﴿ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴾ (٢١)  
وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ  
اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (٢٢) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ  
أُولَئِكَ يَكُونُ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٣) فَمَا

كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجِيَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٢٤) وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوِيكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٢٥﴾ خمس آيات بلاخلاف .

قرأ ابن كثير وأبو عمرو ، والكسائي « مودة بينكم » بالرفع والاضافة .  
وقرأ نافع وأبو بكر عن عاصم وابن عامر « مودة بينكم » منوئاً منصوباً ،  
وروى الأعشى عن أبي بكر برفع « مودة » و « بينكم » نصب ، وقرأ حفص  
عن عاصم وحزمة « مودة بينكم » نصباً غير منون مضاف .

من رفع يحتمل وجهين أحدهما - أن يحمل « إنما » كلمتين يحمل ( ما )  
بمعنى الذي ، وهو اسم ( ان ) و ( مودة ) خبره ، ومفعول اتخذتم ( هاء )  
محدوفة ، وتقديره : إن الذي اتخذتموه مودة بينكم ، كما قال الشاعر :

ذريني إنما خطائي وصوا بي علي وإنما اهلكت مالي

يريد أن الذي أهلكته مالي . الثاني - أن يرفعها بالابتداء ، « وفي الحياة

الدنيا » خبرها .

ومن نصب جعل ( المودة ) مفعول ( اتخذتم ) .

ومن أضاف جعل البين الوصل .

ومن لم ينون ولم يضيف جعل (اللين) ظرفاً . وهو الفراق أيضاً . يقال :  
بينهما بين بعيد ، وبون بعيد ، وجلس زيد بيننا ، وبيننا بالادغام ، ذكره ابن  
زيد عن ابن حاتم عن الأصمعي ، يقال : بان زيد عمراً ؛ إذا فارقه بيونه بونا  
قال الشاعر :

كأن عيني وقد بانوني      غرباً نصوح غير محنوني  
وقرأ أبي « انما مودة بينكم » .

أخبر الله تعالى أنه « يعذب من يشاء » من عباده اذا استحَقوا العقاب  
( ويرحم من يشاء ) منهم فيعفو عنهم بالتوبة وغير التوبة ( واليه تَقْلِبُونَ )  
معاشر الخلق أي اليه تحشرون وترجعون يوم القيامة . والقلب الرجوع والرد ،  
فتقلبون أي تردون الى حال الحياة في الآخرة بحيث لا يملك الضر والنفع فيه  
إلا الله . والقلب نفي حال بحال يخالفها . ثم قال : ولستم بمعجزين في الأرض  
أي بفائتين ، فالعجز الفائت بما يعجز القادر عن لحاقه . ولهذا فسروا ( وما  
أنتم بمعجزين ) أي بفائتين ، والمعنى لا تغتروا بطول الامهال ( في الأرض  
ولا في السماء ) أي لستم تفوتونه في الأرض ، ولا في السماء لو كنتم فيها ، فانه  
قادر عليكم حيث كنتم . وقيل في ذلك قولان : احدهما - لا يفوتونه هرباً في  
الأرض ، ولا في السماء . الثاني - ولا من في السماء بمعجزين ، كما قال حسان :

أمن يهجو رسول الله منكم      ويمدحه وينصره سواء (١)

وتقديره ومن يمدحه وينصره سواء أم لا يتساوون ؟

وقوله ( وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ) أي وليس لكم ولي  
ولا ناصر من دون الله يدفع عنكم عقاب الله إذا أراد بكم ، فالولي هو الذي

يتولى المعونة بنفسه ، والنصير قد يدفع المكروه عن غيره تارة بنفسه وتارة بان يأمر بذلك . ثم قال تعالى ﴿ والذين كفروا بآيات الله ﴾ اي جحدوا أدلة الله ولقاء ثوابه وعقابه يوم القيامة ﴿ أولئك يشسوا من رحمتي ﴾ اخبار عن اياسهم من رحمة الله ، لعلمهم انها لا تقع بهم ذلك اليوم ﴿ وأولئك لهم عذاب اليم ﴾ اي مؤلم . وفي ذلك دلالة على ان المؤمن بالله واليوم الآخر لا يجوز ان يئس من رحمة الله .

ثم قال ﴿ فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه او حرقوه ﴾ وفي ذلك دلالة على ان جميع ما تقدم حكاية ما قال ابراهيم لقومه ، وانهم لما عجزوا عن جوابه بحجة عدلوا الى ان قالوا اقتلوه او حرقوه وفي الكلام حذف ، وتقديره : إنهم اوقدوا ناراً وطرحوه فيها ﴿ فأتجاه الله من النار إن في ذلك لآية ﴾ واضحة وحجة بينة ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ بصحة ما اخبرناك به من توحيد الله واخلاص عبادته .

ثم عاد الى حكاية قول ابراهيم وانه قال لهم ﴿ إنما اتخذتم من دون الله اوثاناً مودة بينكم في الحياة الدنيا . ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً ﴾ قال قتادة : كل خلة تنقلب يوم القيامة عداوة إلا خلة المتقين كما قال ﴿ الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ﴾ (١) ومعنى الآية ان ابراهيم قال لقومه : إنما اتخذتم هذه الأوثان آلهة من دون الله لتوادوا بها في الحياة الدنيا ، ثم يوم القيامة يتبرؤ بعضكم من بعض ويلعن بعضكم بعضاً ، ومستقركم النار ، ومالككم من ينصركم بدفع عذاب الله عنكم .

ثم قال لهم « وما واكم النار » أي مستقركم و « ما لكم من ناصرين »



يدفعون بالقهر والغلبة. وروى عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه في كتاب التفسير أن جميع الدواب والهوام كانت تطفي عن إبراهيم النار إلا الوزغ فإنها كانت تنفخ النار، فامر بقتلها. وروى أيضاً أنه لم ينفع أحد يوم طرح إبراهيم في النار بالنار في جميع الدنيا.

قوله تعالى:

﴿ فَاَمِنْ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٦) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ الْأَنْبِيَاءَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (٢٧) وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ (٢٨) أَتُنْكُمُ اللَّاتُوتُونَ الرَّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّبِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٩) قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ (٣٠) خمس آيات بلاخلاف

ست آيات حمجازي وخمس في ماعداء عدوا « السبيل » آية ولم يعدها الباقر. قرأ أهل الحجاز وابن عامر وحفص ويعقوب « إنكم لتأتون الفاحشة » بهمزة واحدة على الخبر. وقرأه أهل الكوفة. إلا حفصاً بهمزتين مخففتين على الاستفهام. وقرأ أبو عمرو كذلك إلا أنه بلين الثانية، ويفصل بينهما

بألف ، وأما « انكم لتأتون الرجال » فانهم على اصولهم . حكى الله سبحانه ان ابراهيم لما دعا قومه الى اخلاص عبادة الله وترك عبادة الاوثان ، وقبح فعلهم في ذلك أنه صدق به لوط عليه السلام وآمن به . وكان ابن اخته ، فابراهيم خاله وهو قول ابن عباس وابن زيد والضحاك وجميع المفسرين . وقال لوط « اني مهاجر الى ربي » معناه ابي خارج من جملة الظالمين على جهة الهجر لهم لقبح أفعالهم الى حيث أسرفني ربي ، ومن هذا هجرة المسلمين من مكة الى المدينة وإلى أرض الحبشة ، لانهم هجروا ديارهم وأوطانهم لأذى المشركين لهم فأسمروا بأن يخرجوا عنها . وقيل : هاجر ابراهيم ولوط من كوثى ، وهي من سواد الكوفة الى أرض الشام في قول قتادة . وقال « إنه هو العزيز الحكيم » الذي لا تضيع الطاعة عنده ، العزيز الذي لا يذل من نصره . ثم قال « ووهبنا له » يعني لابراهيم « إسحاق ويعقوب » وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب « قيل : إنالم يذكر اسماعيل مع انه نبي معظم ، لأنه قد دل عليه بقوله « وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب » فترك ذكر اسمه . لأنه يكفي فيه الدلالة عليه لشهرته وعظم شأنه ، وذكر ولد ولده في سياقه ذكر ولده ، لأنه يحسن اضافته اليه ، لأنه الأب الأكبر له .

وقوله « وآتيناه أجره في الدنيا » قال ابن عباس : الأجر في الدنيا الثناء الحسن ، والولد الصالح ، وقال الجبائي : هو ما أمر الله به المكلفين من تعظيم الأنبياء . قال البلخي : وذلك يدل على انه يجوز أن يثيب الله في دار التكليف بعض الثواب . و ( الكتاب ) أريد به الكتب ، من التوراة والانجيل والزبور والقرآن ، غير انه خرج مخرج الجنس . « وإنه في الآخرة لمن الصالحين » ( ج ٨ م ٢٦ من التبيان )

اخبار منه تعالى أن إبراهيم مع انه آتاه أجره ونوابه في الدنيا إنه في الآخرة يحشره الله من جملة الصالحين العظمي الاقدار ، لما قاموا به من النبوة على ما أمر الله به . وقوله « ولوطاً إذ قال لقومه » يحتمل نصبه أيضاً بشيئين :

احدهما - و ( أرسلنا لوطاً ) عطفاً على ( نوحاً وإبراهيم ) .

والثاني - بتقدير واذكر لوطاً حين قال لقومه « انكم لتأتون الفاحشة » من قرأ بلفظ الاستفهام أراد به الانكار دون الاستعلام . ومن قرأ على الخبر أراد إن لوطاً أخبرهم بذلك منكراً لفعلهم لا مفيداً لهم ، لأنهم كانوا يعلمون ما فعلوه . والفاحشة - هنا - ما كانوا يفعلونه من اتیان الذکران في أدبارهم « ما سبقكم بها » بهذه الفاحشة أحد من الخلائق . ثم فسر ما أراد بالفاحشة فقال « انكم لتأتون الرجال » يعني في أدبارهم ، والفاحش الشنيع في القبح ، فحش فلان يفحش فحشاً وتفاحش تفاحشاً إذا شنع في قبحه ، وهو ظهوره بما تقتضي العقول بالبدیعه ردّه وانكاره .

وقوله « وتقطعون السبيل » قيل : انهم كانوا يقطعون الطريق لأخذ الأموال ، وقيل : يقطعون سبيل الولد بآتيه ان الذکران في الأدبار ، وقيل : بالعمل الخبيث ، لأنهم كانوا يطلبون الغرباء . « وتأتون في نادیک المنکر » قال ابن عباس : كانوا يضرطون في مجالسهم ، وقال السدي : كانوا يحذفون من مرئهم . وقال مجاهد : كانوا يأتون الرجال في مجالسهم . وقال الكلبي : منها الحذف ، والصغير ، ومضع العلك ، والرمي بالبندق ، وحل ازارار القبسا وانقميص . وهي ثمانی عشرة خصلة . وقال غيره : هي عشر خصال .

وقوله « فما كان جواب قومه إلا ان قالوا ائتنا بعذاب الله إن كنت

من الصادقين « حكاية عما قال قوم لوط في جوابه حين عجزوا عن مقاومته بالحجة وانهم قالوا له « ائتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين » في دعواك النبوة وأن الله أرسلك وأمرك بما تدعو إليه ، فقال عند ذلك لوط « رب انصرني على القوم المفسدين » الذين فعلوا المعاصي وارتكبوا القبائح وأفسدوا في الارض والمعنى اكفني شرهم وأذاهم ، ويجوز أن يريد اهلكهم ، وانزل عذابك عليهم .  
قوله تعالى :

﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ (٣١) قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ (٣٢) وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُونَكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرًا تَكُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ (٣٣) إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (٣٤) وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (٣٥) خمس آيات

قرأ حمزة والكسائي وخلف ويعقوب « لننجينه » بالتخفيف . الباقون بالثقل . وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي وخلف وابو بكر ويعقوب « منجوك » غير متحرك بالتخفيف . الباقون بالتشديد وقرأ ابن عامر والكسائي

عن ابي بكر ﴿ منزلون ﴾ بالتشديد . الباقون بالتخفيف . من قرأ « لننجينه »  
بالتشديد وبتحريك النون ، فلقوله ﴿ ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ (١)  
ولقوله ﴿ إلا آل لوط نجيناهم بسحر ﴾ (٢) ومن خفف فلقوله ﴿ فأنجاه الله من  
النار ﴾ (٣) يقال : نجا زيد وأنجيت به ونجيت به ، مثل فرح وفرحته وأفرحته .  
ومن قرأ ﴿ منزلون ﴾ بالتشديد ، فلان أصله نزل ، كما قال ﴿ نزل به الروح  
الأمين ﴾ (٤) . فاذا عديته ثقلة إما بالهمزة او بالتضعيف والتضعيف يدل  
على التكرار .

وقوله ﴿ انا منجوك وأهلك ﴾ نصب ﴿ أهلك ﴾ على انه مفعول به  
عطفاً على . موضع الكاف ، وقوله ﴿ قوا أنفسكم وأهليكم ﴾ (٥) انما كسر اللام  
وموضعها نصب ، لان العرب تقول : رأيت أهلك يريدون جميع القرايات .  
ومنهم من يقول : أهليك ، ويجمع اهل على أهلين ، فاذا أضافه ذهب النون  
للاضافة ، فالياء علامة الجمع والنصب . وكسرت اللام لمجاورتها الياء . وفي  
الحديث ( ان لله أهلين ) قيل : من هم يا رسول الله ؟ قال ( اهل القرآن هم  
اهل الله وخاصته ) ومن العرب من يجمع ( أهلا ) أهلات انشد ابن مجاهد :  
فهم أهلات حول قيس بن عاصم إذا ادلجوا بالليل يدعون كوثرا  
قال ابن خالويه : الصواب أن يجعل أهلات جمع اهلة . قال : فان قيل :  
هل يجوز أن تقول أهلون؟ - بفتح الهاء - كما يقولون : أرضون إذ كان الأصل  
أرضات ، قال : إن ( أهلا ) مذكر تصغيره أعيل ، وأرضاً مؤنثة تصغيرها

(١) سورة ٤١ حم السجدة ( فصلت ) آية ١٨

(٢) سورة ٥٢ القمر آية ٣٤ (٣) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٢٤

(٤) سورة ٢٦ الشعراء آية ١٩٣ (٥) سورة ٦٦ التجرىم آية ٦

أريضة ، والتاء سابقة في المؤنث ممتعة في الذكر ، فهذا يفصل ما بينهما ، قال وما علمت أحداً تكلم فيه .

أخبر الله تعالى انه لما جاء ابراهيم رسل الله ، وهم من الملائكة بالبشرى يبشرونه باسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب ، والبشرى البيان ، وهو الخبر بما يظهر سروره في بشرة الوجه . وقيل : للاخبار بما يظهر سروره او غمه في البشرة : بشرى ، ويقوي ذلك قوله ﴿ فبشرهم بعذاب اليم ﴾ (١) غير انه غلب عليه البشارة بما يسر به .

وقوله ﴿ قالوا إنا مهلكوا اهل هذه القرية ﴾ حكاية ما قالت الملائكة لابراهيم فانهم قالوا له : بعثنا الله وارسلنا لاهلاك هذه القرية التي فيها قوم لوط . والاهلاك الازهاب بالشيء الى ما لا يقع به احساس ، فلما كانوا بالعذاب قد اذهبوا هذا الازهاب كانوا قد اهلكوا ، والقرية البلدة التي يجتمع اليها اللابوا من جهات مختلفة ، وهي من قريت الماء في الحوض أقرية قريباً . إذا جمعتهم . ومنه قرى الضيف لانك تجمعهم اليك بما تعد له من طعام . و (الظالم) من فعل الظلم وهو صفة ذم .

فقال لهم ابراهيم عند ذلك ﴿ إن فيها لوطاً ﴾ كيف تهلكونها ، فقالوا في جوابه ﴿ نحن أعلم بمن فيها ﴾ والأعلم الأكثر معلوماً ، فاذا كن الشيء معلوماً اعلم من جهات مختلفة ولعالم آخر من بعض تلك الوجوه دون بعض كان ذلك اعلم . ثم قالوا ﴿ لننجينه ﴾ أي لنخلصه من العذاب ﴿ وأهله ﴾ أي ونخلص أيضاً اهله المؤمنين منهم ﴿ إلا امرأته كانت من الغابرين ﴾ أي من الباقين

في العذاب ، قال المبرد : و ( أهلك ) عطف على المعنى ، لأن موضع الكف الخفض ، ولا يجوز العطف على المضمر المخفوض على اللفظ ، ومثل ذلك قول لبيد :  
فان لم تجد من دون عدنان والدآ ودون معد فلترعك العواذل (١)  
فصب ( ودون ) على الموضع . ثم حكى تعالى أن رسل الله لما جاءت  
( لوطاً سيء . بهم ) وقيل في معناه قولان :  
احدهما - سيء بالملائكة أي ساء يحييهم لما طلبوا منه الضيافة لما يعلم من  
خبث فعل قومه - في قول قتادة - .

الثاني - سيء بقومه ذرعاً أي ضاق بهم ذرعاً ، لما علم من  
عظم البلاء النازل بهم ، فلما رآته الملائكة على تلك الصفة ( قالوا ) له  
( لا تخف ولا تحزن انا منجوك ) أي مخلصوك ومخلصوا ( أهلك إلا  
امرأتك كانت من الغابرين ) أي من الباقيين في العذاب . وإنما قال ( من  
الغابرين ) على جمع المذكر تفعلياً للمذكر على المؤنث إذا اجتمعا . وقيل : كانت  
من الباقيين لأنه طال عمرها ، ذكره ابو عبيدة ، وقالوا له ( إنا منزلون على  
اهل هذه القرية رجزاً ) أي عذاباً رجزاً ( بما كانوا يفسقون ) ويخرجون  
من طاعة الله الى معصيته .

ثم اخبر تعالى فقال ( ولقد تركنا منها ) يعني من القرية انه بينه ، قال  
قتادة الآية البينة الحجارة التي أمطرت عليهم . وقال غيره عفو آثارهم مع ظهور  
هلاكمهم ( لقوم يعقلون ) ذلك ويبصرونه وبتفكرون فيه ويتعظون به ، فيزجرهم  
ذلك عن الكفر بالله واتخاذ شريك معه في العبادة .

قوله تعالى:

﴿وَالِىَ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا  
الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٣٦) فَكَذَّبُوهُ  
فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ (٣٧) وَعَادَا وَثُمُودَ  
وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِنِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ  
عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ (٣٨) وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ  
وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا  
سَابِقِينَ (٣٩) فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا  
وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ  
مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ  
يُظْلِمُونَ﴾ (٤٠) خمس آيات بلاخلاف .

قوله « والى مدين أخاهم شعيباً » عطف على قوله « ولقد أرسلنا نوحاً  
إلى قومه » وتقديره « وأرسلنا إلى مدين » وقد فسرنا معنى ( مدين ) فيما  
تقدم (١) « أخاهم شعيباً » وأنه قال لهم « يا قوم اعبدوا الله » وحده لا شريك  
له ولا تشركوا معه فى العبادة غيره « وارجوا اليوم الآخر » يحتمل أن



يكون أراد وخافوا عقاب اليوم الآخرة بمعاصي الله ، ويحتمل ان يكون أراد واطلبوا ثواب يوم القيامة بفعل الطاعات « ولا تعثوا في الارض مفسدين » معناه لا تضطربوا بحال الجهالة يقال : عثى يعني عثى ، كقولهم عاث بيعث عيثاً وفيه معنى الأمر بالاستقامة ، لانه إنما يخرج عن اضطراب الجهال إلى الاستقامة في الأفعال . والفساد كل فعل ينافي العقل أو الشرع ، فهو عبارة عن معاصي الله .

ثم اخبر أن قومه كذبوه في ادعائه النبوة ولم يقبلوا منه فماقهم الله بهذاب الرجفة ، وهي زعزعة الأرض تحت القدم ، يقال : رجف السطح من تحت أهله يرجف رجفاً ، ورجفة شديدة ، والارجاف هو الأخبار بما يضطرب الناس لأجله من غير أن يحققونه « فأصبحوا في دارهم جاثمين » قال قتادة : ميتين بعضهم على بعض . وقيل : باركين على ركبتهم ، والجاثم البارك على ركبتيه مستقبلاً بوجه الأرض .

وقوله « وعاداً وئوداً » أي وأهلكنا أيضاً عاداً وئوداً جزاء على كفرهم « وقد تبين لكم » معاشر الناس كثير « من مساكنهم » .

ثم اخبر أنه « زين لهم الشيطان أعمالهم » التي كفروا بها وعصوا الله فيها ، وذلك يدل على بطلان قول المجبرة الذين ينسبون ذلك الى الله .

ثم اخبر أن الشيطان صدم ومنعهم عن طريق الحق « فهم لا يهتدون » اليه لاتباعهم دعاه الشيطان . وعدوهم عن الطريق الواضح « وكانوا مستبصرين » أي وكانوا عقلاء يمكنهم تمييز الحق من الباطل بأبصارهم له وفكرهم فيه . وقال مجاهد وقتادة « وكانوا مستبصرين » في ضلالتهم لعجبهم به ، فتصوروه بخلاف صورته .

ثم اخبر انه تعالى اهلك قارون ، وفرعون ، وهامان . ويجوز أن يكون عطفًا على ( الهاء والميم ) في قوله « فصدّهم عن السبيل » وكأنه قال فصدّ عادًا وثمود ، وصدّ قارون وفرعون وهامان وأنهم « جاءهم موسى بالبينات » يعني بالحجج الواضحات : من فلق البحر وقلب العصا وغير ذلك « فاستكبروا في الارض » أي طلبوا التجبر فيها ، ولم ينقادوا للحق وأنفوا من اتباع موسى « وما كانوا سابقين » أي فائتين لله ، كما يفوت السابق .

ثم اخبر تعالى فقال « فكلّا أخذنا بذنبه » أي اخذنا كلّا بذنبه « فمنهم من أرسلنا عليه حاصبًا » وهو الريح العاصفة التي فيها حصباء وهي الحصى الصغار ، وشبه به البرد والجليد ، قال الاخطل :

ولقد علمت إذا العشار تروحت      هــدج الرئال تكبهن شمالا  
ترمي الرياح بحاصب من ثلجها      حتى تبيت على العضة جفلا (١)  
وقال الفرزدق :

مستقبلين شمال الشام يضر بنـا      بحاصب كنديف القطن منشور (٢)  
والذين أرسل عليهم الحاصب قوم لوط - في قول ابن عباس ، وقتادة -  
والذين أخذتهم الصيحة ثمود وقوم شعيب - في قولهما - « ومنهم من  
خسفناه الارض » يعني قارون ، « ومنهم من أغرقنا » يعني قوم وفرعون .  
ثم اخبر تعالى أنه لم يظلمهم بما فعل معهم « ولكن كانوا أنفسهم يظلمون »  
بجحدهم نعم الله واتخاذهم مع الله آلهة عبودها ، وطغيانهم وفسادهم في الأرض .  
وذلك يدل على فساد قول المجبرة الذين قالوا : إن الظلم من فعل الله ، لأنه

(١) مر تخريجه في ٧ / ٨ (٢) مر تخريجه في ٦ / ٥٠٢

(ج ٨ م ٢٧ من التبيان)

لو كان من فعله لما كانوا هم الظالمين لنفوسهم، بل كان الظالم لهم من فعل فيهم الظالم  
قوله تعالى :

﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ  
اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا  
يَعْلَمُونَ (٤١)﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ  
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٤٢) وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا  
إِلَّا الْعَالَمُونَ (٤٣) خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي  
ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ (٤٤) أَتُلُّ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ  
وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ  
أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿٤٥﴾ خمس آيات بلا خلاف .

قرأ أبو عمرو ويعقوب وعاصم - في رواية حفص - والعليسي ، والعبسي  
« ان الله يعلم ما يدعون من دونه » بالياء على الخبر عن الغائب . الباقون  
بالتاء على الخطاب . قال أبو علي : ( ما ) استفهام وموضعها النصب بـ ( يدعون )  
ولا يجوز أن يكون نصبا بـ ( يعلم ) ولكن صارت الجملة التي هي منها في موضع  
نصب ، وتقديره إن الله يعلم أوثاناً يدعون من دونه ، لا يخفى عليه ذلك .  
ومثله « فسوف تعملون من تكون له عاقبة الدار » (١) والمعنى سيعلمون آلمسلم

يكون له عاقبة الدار أم الكافر ؟ . وكل ما كان من هذا فهكذا القول فيه ، وهو قياس قول الخليل .

شبه الله سبحانه حال من اتخذ من دونه أولياء ينصرونه عند الحاجة في الوهن والضعف بحال العنكبوت الذي يتخذ بيتاً ليأوى إليه ، فكما أن بيت العنكبوت في غاية الوهن والضعف ، فكذلك حال من اتخذ من دون الله أولياء مثله في الضعف والوهن . والمثل قول سائر يشبه به حال الثاني بالاول . و ( اتخذوا ) أخذ الشيء على اعداده لنائية ، وهو ( افتعال ) من ( الاخذ ) فلما اخذوا عبادة غير الله إنداداً لنائية كانوا اتخذوا الأولياء من دون الله ، وذلك فاسد لأن عبادة الله هي العاصمة من المكروه دون عبادة الأوثان . والمولي هو المتولي للنصرة ، وهو أبلغ من الناصر ، لان الناصر قد يكون ناصراً بأن يأمر غيره بالنصرة ، والمولي هو الذي يتولى فعلها بنفسه . والعنكبوت هو دابة لطيفة تنسج بيتاً تأويه ، في غاية الوهن والضعف ، ويجمع عنكب ، ويصغر عنكب ووزنه ( فعللوت ) وهو يذكر ويؤنث ، قال الشاعر :

على هطأ لهم منهم بيوت كأن العنكبوت هو ابتناها (١)

ويقال: هو العنكباء . ثم اخبر تعالى « ان أو هن البيوت لبیت العنكبوت » الذي شبه الله حال من اتخذ من دونه أولياء به ، فاذا حاله أضعف الاحوال . وقوله « لو كانوا يعلمون » صحة ما أخبرناهم به ويتحققونه ، لكنهم كفار بذلك ، فلا يعلمونه ف ( لو ) متعلقة بقوله « اتخذوا » أي لو علموا أن اتخذهم الأولياء كانوا اتخذوا العنكبوت بيتاً سخيلاً لم يتخذوهم أولياء ، ولا يجوز أن تكون متعلقة بقوله « وإن أو هن البيوت لبیت العنكبوت » لأنهم كانوا عالمين بأن

بيت العنكبوت واه ضعيف .

ثم قال تعالى « إن الله يعلم ما تدعون من دونه من شيء » سواء كان صنماً أو وثناً أو ما كان مثل ذلك « وهو العزيز » في انتقامه الذي لا يغالب في ما يريد « الحكيم » في جميع أحواله وأفعاله ، واضع لها في مواضعها . ثم قال « وتلك الامثال » وهي الاشباه والنظائر ، قال الشاعر :

هل يذكر العهد في تمص إذ يضرب لي قاعدة بهامثلاً (١)

« يضربها للناس وما يعقلها إلا العانون » أي ما يدركها إلا من كان عالماً بمواقعها . ثم اخبر تعالى انه « خلق السموات والارض » وأخرجهما من عدم الى الوجود « بالحق » أي على وجه الحكمة دون العبث الذي لا فائدة فيه وانه قصد بها الدلالة على توحيده « إن في ذلك » يعني في خلق الله ذلك على ما ذكره « آية للمؤمنين » المصدقين بتوحيد الله ، لأنهم المنتفعون بها دون الكفار الذين لم ينتفعوا بها لتفريطهم ، فلذلك اسندها الى المؤمنين .

ثم قال انبياءه ﷺ « اتل ما أوحى اليك من الكتاب » يا محمد يعني القرآن - على المكلفين ، واعمل بما تضمنه « وأقم الصلاة » بمحدودها « ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » يعني فعلها فيه لطف للمكلف في فعل الواجب والامتناع عن القبيح ، فهي بمنزلة الناهي بالقول إذا قال : لا تفعل الفحشاء ولا المنكر ، وذلك لأن فيها : التكبير ، والتسبيح ، والقراءة ، وصنوف العباداة ، وكل ذلك يدعو إلى شكله ويصرف عن ضده ، كالأمر والنهي بالقول ، وكل دليل مؤد إلى المعرفة بالحق ، فهو داع إليه وصارف عن ضده من الباطل . وقال ابن مسعود : الصلاة تنهى عن المنكر وتأمّر بالمعروف . وبه

قال ابن عباس . وقال ابن مسعود : الصلاة لا تنفع إلا من أطاع .  
 وقوله « ولذكر الله أكبر » معناه ولذكر الله إياكم برحمته أكبر من ذكركم  
 إياه بطاعته - ذكره ابن عباس ، وسلمان ، وابن مسعود ، ومجاهد - وقيل :  
 معناه ذكر العبد لربه أفضل من جميع عمله - في رواية أخرى - عن سلمان ، وهو  
 قول قتادة وابن زيد وابن الدرداء . وقال أبو مالك : معناه إن ذكر العبد لله  
 تعالى في الصلاة أكبر من الصلاة . وقيل : ذكر الله بتعظيمه أكبر من سائر  
 طاعاته . وقيل : ولذكر الله أكبر من النهي عن الفحشاء .  
 وقوله « والله يعلم ما تصنعون » من خير وشر ، فيجازيكم بحسبه . وفي  
 الآية دلالة على بطلان قول من قال : إن المعرفة ضرورة ، ودلالة على بطلان قول  
 المجبرة في أن الله خلق الكافر للضلال .

قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (٤٦) ، وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ (٤٧) ، وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ (٤٨) بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ

وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ (٤٩) وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٍ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾ خمس آيات بلا خلاف .

قرأ أبو عمرو ، وابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم وقتيبة عن الكسائي « لولا أنزل عليه آيات من ربه » على الجمع لقوله « قل إنما الآيات » . وقرأ الباقون « آية » على التوحيد . ومعناها واحد ، لأنه لفظ جنس يدل على القليل والكثير . قال قتادة : الآية الأولى منسوخة بالجهاد والقتال . وقال غيره : هي ثابتة ، وهو الأولى ، لأنه لا دليل على ما قاله ، فكيف وقد أمر بالجدال بالذي هو أحسن ، وهو الواجب الذي لا يجوز غيره كما قال « وجادلهم بالتي هي أحسن » (١) فالآية خطاب من الله تعالى لنبيه وجميع المؤمنين بنهاهم أن يجادلوا أهل الكتاب : من اليهود والنصارى « إلا بالتي هي أحسن » وقيل : معناه إلا بالجميل من القول في التنبيه على آيات الله وحججه والأحسن الأعلى في الحسن من جهة تقبل العقل له . وقد يكون الأعلى في الحسن من جهة تقبل الطبع له ، وقد يكون في الأمرين . و ( الجدال ) فتل الخصم عن مذهبه بطريق الحجاج فيه . وفي ذلك دلالة على حسن المجادلة ، لأنها لو كانت قبيحة على كل حال ، لما قال « إلا بالتي هي أحسن » .

وأصل الجدال شدة الفتل ، يقال : جدلته أجده جديلاً إذا فتلته فتلاً شديداً ، ومنه الأجل : للصقر لشدة فتله بدنه . وقيل : أنه يجوز أن يغلف

الحق في الجدل على الظالم فيه ، بتأديب الله تعالى في الآية في قوله « إلا الذين ظلموا منهم » فاستثنى الظالم عن المجادلة يأتي هي أحسن .

فان قيل : لم استثنى الذين ظلموا ؟ وكلهم ظالم لنفسه بكفره !

قيل : لان المراد « إلا الذين ظلموا » في جـدالهم أو في غيره مما يقتضي الاغلاظ لهم ، ولهذا يسع الانسان ان يغلظ على غيره ، والا فالداعي الى الحق يجب أن يستعمل الرفق في أمره . قال مجاهد : « إلا الذين ظلموا منهم » بمنع الجزية . وقال ابن زيد : الذين ظلموا بالاقامة على كفرهم بعد إقامة الحجة عليهم . ثم قال تعالى للمؤمنين « وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا » من القرآن « وأنزل اليكم » من التوراة والانجيل ، وقولوا « وإلهنا وإلهكم واحد » لا شريك له « ونحن له مسلمون » طائعون .

ثم قال لنبيه ﷺ ومثل ما أنزلنا الكتاب على موسى وعيسى من التوراة والانجيل « أنزلنا اليك الكتاب » القرآن « فالذين آتيناهم الكتاب » يعني الذين آتيناهم علم الكتاب يصدقون بالقرآن لدلالته عليه « ومن هؤلاء من يؤمن به » أي من غير جهة علم الكتاب . وقيل « فالذين آتيناهم الكتاب » يعني به عبد الله بن سلام وأمثاله . و « من هؤلاء » يعني أهل مكة « من يؤمن به » . ويحتمل ان يكون أراد بـ ( الذين آتيناهم الكتاب ) الذين آتاهم القرآن : المؤمنين منهم و ( ومن هؤلاء ) يعني من اليهود والنصارى « من يؤمن به » أيضاً ، والهاء في قوله ( به ) يجوز أن تكون راجعة الى النبي ، ويجوز أن تكون راجعة الى القرآن « وما يجحد بآياتنا إلا الكافرون » لان كل من جحد بآيات الله من المكلفين ، فهو كافر : معانداً كان أو غير معاند .

ثم خاطب نبيه ﷺ فقال « وما كنت تتلو من قبله من كتاب » يعني



لم تكن تحسن القراءة قبل أن يوحى اليك بالقرآن « ولا تخطه يمينك » معناه وما كنت أيضاً تخط يمينك . وفيه اختصار ، وتقديره ولو كنت تتلو الكتاب وتخطه يمينك « إذألارتأب المبطلون » وقال المفسرون : إنه لم يكن النبي ﷺ يحسن الكتابة . والآية لا تدل على ذلك بل فيها إنه لم يكن يكتب الكتاب وقد لا يكتب الكتاب من يحسنه ، كما لا يكتب من لا يحسنه ، وليس ذلك بنهي ، لأنه لو كان نهياً لكان الأجود أن يكون مفتوحاً ، وإن جاز الضم على وجه الاتباع لضمة الخاء ، كما يقال : ( ردّه ) بالضم والفتح والكسر ، ولكن أيضاً غير مطابق للاول . ولو أفاد أنه لم يكن يحسن الكتابة قبل الإيحاء ، لكان دليله يدل على أنه كان يحسنها بعد الإيحاء اليه ، ليكون فرقاً بين الحالتين . ثم بين تعالى أنه لم يكتب ، لأنه لو كتب لشك المبطلون في القرآن وقالوا هو قرأ الكتاب أو هو يصفه ، ويضم شيئاً الى شيء في حال بعد حال فاذا لم يحسن الكتابة لم تسبق اليه الظنة .

ثم قال « بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم » وقيل : معناه بل هي آيات واضحات في صدور العلماء . بأنه أي لا يقرأ ولا يكتب ، على صفته في التوراة والانجيل - في قول ابن عباس - وقال الحسن : بل القرآن آيات بينات في صدور العلماء . ثم قال « وما يجحد بآياتنا » أي لا ينكر حججنا ويجهلها إلا الذين ظلموا نفوسهم بترك النظر فيها ، أو العناد لها بعد طول المدة وحصول العلم بها . ثم حكى عن الكفار أنهم قالوا : هلا انزل على محمد آية من ربه ؟ يريدون آية يقترحونها ، وآية كآية موسى : من فلق البحر وقلب العصا حية ، فقال الله تعالى لهم « قل » لهم يا محمد « إنما الآيات عند الله » ينزلها ويظهرها بحسب ما يعلم من مصالح خلقه « وانما أنا نذير » أي

منذر مخوف من معصية الله ﴿ مبین ﴾ طريق الحق من طريق الباطل .

قوله تعالى :

﴿ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٥١) قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٥٢) وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٣) يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ (٥٤) يَوْمَ يَغْشِيُهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٥٥) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أهل الكوفة ونافع « يقول » بالياء على معنى : ويقول لهم الموكلون بعذابهم . الباقون - بالنون - على وجه الاخبار من الله تعالى عن نفسه . وفي قراءة عبد الله ويقال لهم : على ما لم يسم فاعله .

لما حكى الله تعالى عن الكفار أنهم قالوا : هلا أنزل على محمد آيات

﴿ ج ٨ م ٢٨ من التبيان ﴾

اقترحوها أو آيات كما أنزل على موسى وعيسى ، قال الله لهم « أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك » يا محمد « الكتاب » يعني القرآن « يتلى عليهم » فيبين أن في القرآن دلالة واضحة وحجة بالغة ينزاح معه العلة وتقوم به الحجة لا يحتاج معه الى غيره في الوصول الى العلم بصحة نبوته وأنه مبعوث من عند الله، مع أن اظهار المعجزات مع كونها لا زاحة العلة يراعى فيها المصلحة . فاذا كانت المصلحة في اظهار نوع منها لم يجز إظهار غيرها ، ولو اظهر الله الاعلام التي اقترحوها ثم لم يؤمنوا ، لاقتضت المصلحة استئصالهم كما اقتضت في الامم الماضية ، وقد وعد الله أن هذه الأمة لا تعذب بعذاب الاستئصال ، كما قال « وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون » (١) . والكفاية بلوغ حشد ينافي الحاجة ، يقال : كفى يكفي كفاية ، فهو كاف . وقيل : إن الآية نزلت في قوم كتبوا شيئا من كتب أهل الكتاب شبه الخرافات . فقال الله تعالى « أو لم يكفهم » القرآن تهديداً لهم ومنعاً من التعرض لغيره . وقولهم : كفى الله معناه أنه فعل ما ينافي الحاجة بالنصرة . والتلاوة هي القراءة وسميت تلاوة لأنه يتلو حرف حرفاً في التلاوة . والقرآن مشتق من جمع الحروف بعضها الى بعض .

ثم بين الله تعالى « إن في ذلك » أي القرآن « لرحمة » أي نعمة « وذكرى » أي ما يتذكر به ومعتبر « لقوم يؤمنون » يصدقون به ويعتبرون وانما أضافه اليهم ، لانهم الذين ينتفعون به . ثم أمر نبيه ﷺ أن يقول « كفى بالله » أي كفى الله . والباء زائدة « بيني وبينكم شهيداً » يشهد بالحق . والشاهد والشهيد واحد ، وفيه مبالغة ، والشهادة هي الخبر بالشيء عن مشاهدة تقوم به الحجة في حكم من أحكام الشرع ، ولذلك لم يكن خبر من لا تقوم به

الحجة - في الزنا - شهادة وكان قذفاً ، ثم بين أن الشهيد الذي هو الله ﴿ يعلم ما في السموات والارض ﴾ ويعلم الذين صدقوا بالباطل وجحدوا وحدانيته . ثم اخبر عنهم انهم الخاسرون الذين خسروا ثواب الجنة بارتكابهم المعاصي وجحدهم بالله ، فكان ذلك الخسران الذي لا يوازيه خسران مال . وقوله ﴿ والذين آمنوا بالباطل ﴾ انما وصفهم بالايمان مقيدا بالباطل ، كما يقال : فلان كافر باطاغوت مقيداً ، وانما الاطلاق لا يجوز فيهما .

ثم خاطب نبيه ﷺ فقال ﴿ يستعجلونك بالاعذاب ﴾ يعني هؤلاء الكفار ﴿ يستعجلونك بالاعذاب ﴾ أن ينزل عليهم بجحودهم صحة ما تدعوهم به ، كما قالوا ﴿ فأمطر علينا حجارة من السماء ﴾ (١) و ﴿ لو لا أجل مسمى ﴾ يعني وقتاً قدره الله أن يعاقبهم فيه وهو يوم القيامة وأجل قدره الله أن يقيمهم اليه لضرب من المصلحة . وقال الجبائي : ذلك يدل على أن التبقية لا تجب لكونه أصلح ، لانه علاه بأنه قدر له أجلا ﴿ لجاءهم العذاب ﴾ الذي استحقوه ﴿ وليأتينهم ﴾ العذاب الذي يوعدونه ﴿ بغتة ﴾ أي فجأة ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ بوقت مجيئه .

ثم قال ﴿ يستعجلونك ﴾ يا محمد ﴿ بالاعذاب ﴾ أي يطلبون العذاب عاجلاً فلة يقين منهم بصحته ﴿ وإن جهنم لمحيطة بالكافرين ﴾ أي كأنها محيطة بهم لما قد لزمهم بكفرهم من كونهم فيها . وقيل : معناه انه إذا كان يوم القيامة أحاطت بهم . ووجه ثالث - أنها تحيط بهم ﴿ يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم وتقول ذوقوا ما كنتم تعملون ﴾ أي تكسبون أي ذوقوا جزاء اعمالكم المعاصي التي اكتسبتموها .

### قوله تعالى :

﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ (٥٦)   
 كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ (٥٧) وَالَّذِينَ آمَنُوا   
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا   
 الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ (٥٨) الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى   
 رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٥٩) وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ   
 يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٠) خمس آيات بلاخلاف

قرأ يحيى والمليحي « ثم الينا يرجعون » بالياء على الخبر عن الغائب .  
الباقون بالناء على الخطاب . وقرأ اهل الكوفة إلا عاصماً « لننوينهم » بالناء  
من أتوته منزلاً أي جعلت له منزل مقام ، والثواء المقام ، الباقون بالباء من  
قولهم : بوأته منزلاً ، كما قال تعالى « مَبُوءٌ صَدَقَ » في قوله « ولقد بوأنا بني  
اسرائيل مَبُوءٌ صَدَقَ » (١) و « إذ بوأنا لآبراهيم مكان البيت » (٢) ويحتمل  
ان تكون اللام زائدة ، كقوله « ردف لكم بعض » (٣) ويحتمل ان يكون المراد  
« بوأنا » للدعاء إبراهيم « مكان البيت » ويقول القائل : اللهم بوأنا مَبُوءٌ صَدَقَ  
أي انزلنا منزل صدق والتبوء اتخاذ منزل يرجع اليه من بأوى اليه ، وأصله

(١) سورة ١٠ يونس آية ٩٣ (٢) سورة ٢٢ الحج آية ٢٦

(٣) سورة ٢٧ النمل آية ٧٢

الرجوع من قوله ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ (١) أي رجعوا ، ومنه قول الحارث ابن عباد : ( برئوا بشع كليب ) وقيل : معناه لنزلهم من الجنة علالي .  
يقول الله تعالى لخلقهم الذين صدقوا بوحدايته وأقروا بنبوة نبيه ﴿يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة﴾ بعد أقطارها ، فاهربوا من أرض من منعكم فيها من الإيمان واخلاص عبادتي فيها . وقيل : نزلت في مؤمني مكة أمروا بالهجرة عنها ، وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وابن زيد . وقيل ﴿أرضي واسعة﴾ بما أخرج فيها من الرزق لكم - ذكره مطرف بن عبد الله بن السخير العامري . وقال الجبائي : معناه إن أرض الجنة واسعة ، وأكثر أهل التأويل على أن المراد به أرض الدنيا .

وقوله ﴿فايأي فاعبدون﴾ أي اعبدوني خالصاً ، ولا تطيعوا أحداً من خلقي في معصيتي . وقيل : دخول الفاء في الكلام للجزاء وتقديره إن ضاق موضعكم فأيأي فاعبدون لأن أرضي واسعة . و ( إياي ) منصوب بمضمر يفسره ما بعده .

ثم أخبر تعالى أن ﴿كل نفس﴾ أحيها الله بحياة خلقها فيها ﴿ذائقة الموت﴾ والذائق الواجد للجسم بحاسة إدراك الطعم ﴿ثم الينارجمون﴾ أي تردون إلينا فنجازيكم على قدر استحقاقكم من الثواب والعقاب . وفي ذلك غاية التهديد والزجر . ثم قال ﴿والذين آمنوا﴾ أي صدقوا بوحداية الله ، وأقروا بنبوة نبيه ﷺ ﴿وعملوا﴾ مع ذلك الأعمال ﴿الصالحات لنبوة نهم﴾ أي لنزلهم ﴿من الجنة﴾ التي وعدها الله المتقين ﴿غرفاً﴾ أي مواضع عاليات ﴿تجري من تحتها الأنهار﴾ لأن الغرف تعلو عليها . وقيل : تجري من تحت

أشجارها المياه . وقيل : انهار الجنة في أخاديد تحت الارض ﴿ خالدين فيها ﴾ أي يبقون فيها ببقاء الله .

ثم اخبر تعالى ان ذلك ﴿ نعم أجر العاملين ﴾ أي نعم الثواب والأجر للعاملين بطاعة الله ﴿ الذين صبروا ﴾ على الأذى في الله ، وصبروا على مشاق الطاعات ، ووكالوا أمورهم الى الله وتركوا عليه في ارزاقهم وجهاد اعدائهم ومهمات أمورهم .

ثم قال تعالى « وكأين من دابة » معنى كاي ( كم ) وقد فسرناه في ما مضى (١) « لا تحمل رزقها » أي لا تدخره لغد - في قول علي بن الاقر - وقال الحسن « لا تحمل رزقها » للادخار . وقيل : ان الحيوان أجمع من البهائم والطير ونحوها لا تدخر القوت لغدها - إلا ابن آدم والنملة والفارة - بل تأكل منه كفايتها فقط . وقال مجاهد : معناه « لا تحمل رزقها » لا تطيق حمل رزقها لضعفها « الله يرزقها » يعني تلك الدابة الضعيفة التي لا تقدر على حمل رزقها « وإياكم » أي ويرزقكم أيضاً « وهو السميع العليم » يعني « السميع » لما يقول القائل في فراق وطنه « العليم » بما في نفسه ، لأنه عالم بجميع الاشياء وقيل : الآية نزلت في أهل مكة : المؤمنين منهم ، فانهم قالوا ارسل الله : ليس لنا بالمدينة اموال ، ولا منازل ، فن أبى المعاش ، فأنزل الله الآية .

قوله تعالى:

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ

الشمس والقمر ليقولنَّ الله فأَنى يُؤفكونَ (٦١) الله يبسطُ  
الرزقَ لمن يشاءُ من عباده ويقدرُ لَهُ إِنَّ الله بِكُلِّ شَيْءٍ  
عليهم (٦٢) وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ  
الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولَنَّ اللهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ  
لَا يَعْقِلُونَ (٦٣) وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ  
الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٦٤) فَإِذَا رَكِبُوا فِي  
الْفُلِكِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۖ فَلَمَّا نَجَّيَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا  
هُمْ يُشْرِكُونَ (٦٥) لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ  
يَعْلَمُونَ ﴿ (٦٦) ۝

سبع آيات بصري وشامي ، وست في ما عداه عدوا « مخلصين له الدين »  
ولم يعده الباقر .

قرأ ابن كثير وحزرة والكسائي وخلف ، والمسيبي ، والأعشى ، والبرجي  
والكسائي عن أبي بكر ﴿ ليكفروا ، وليتمتعوا ﴾ ساكنة اللام . الباقر بالكسر  
إلا نافعاً ، لأنه اختلف عنه فيه . قال ابو علي : من كسرها وجعلها الجارة  
جعلها متعلقة بالاشراك ، وكان المعنى : يشركون ليكفروا ، أي لا فائدة  
لهم في الاشراك إلا الكفر والتمتع بما يتمتعون به عاجلاً من غير نصيب  
آجلاً . ومن سكن جعل ﴿ ليكفروا ﴾ بمنزلة الأمر ، وعطف عليه ، وكان



على وجه التهديد . وقال غيره : تحتل هذه اللام أن تكون ( لام كي ) أي كأنهم اشركوا ليكفروا إذ لا بدفع الشرك في العبادة من كفر النعمة . ويجوز أن يكون لام الأمر على وجه التهديد بدلالة قوله ﴿ فسوف تعلمون ﴾ .

يقول الله تعالى لنبيه محمد ﷺ ولئن سألت هؤلاء الكفار الذين جحدوا توحيدى وكفروا بنبوتك ﴿ من خلق السموات والارض ﴾ والمشيه لها والمخرج لها من العدم الى الوجود ﴿ وسخر الشمس والقمر ﴾ في دورانها على طريقه واحدة لا تختلف ؟؟ ﴿ ليقولن ﴾ في جواب ذلك ﴿ الله ﴾ الفاعل لذلك لأنهم كانوا يقولون بحدوث العالم ، والنشأة الأولى ، ويعترفون بأن الأصنام لا تقدر على ذلك . ثم قال ﴿ فأتى يؤفكون ﴾ هؤلاء أي كيف يصرفون عن صانع ذلك والاخلاص لعبادته - في قول قتادة - .

ثم قال ﴿ الله ييسط الرزق لمن يشاء ﴾ أي يوسع لمن يشاء من عباده بحسب ما تقتضيه المصلحة ﴿ ويقدر ﴾ أي يضيق مثل ذلك على حسب المصلحة ومنه قوله ﴿ ومن قدر عليه رزقه ﴾ (١) بمعنى ضيق على قدر ما فيه مصلحته . وقيل : معنى ويقدر - وهنا - ويقبض رزق العبد بحسب ما تقتضيه مصلحته . وخص بذكر الرزق على الهجرة لئلا يخلفهم عنها نخوف العيلة .

وقوله « ان الله بكل شيء عليم » أي عالم بما يصلح العبد وبما يفسده فهو يوسع الرزق وييسط بحسب ذلك . ثم قال « ولئن سألتهم » يعني هؤلاء الذين ذكرناهم « من نزل من السماء ماء » ؟ يعني مطراً « فأحياب به الأرض من بعد موتها ليقولن » في الجواب عن ذلك « الله » فـ « قل » يا محمد عند ذلك « الحمد لله » على فنون نعمه على ما وفقنا للاعتراف بتوحيده واخلاص

عبادته . ثم قال « بل أكثرهم » يعني هؤلاء الخلق « لا يعقلون » ما قلناه لعدوهم عن طريق المفضي إليه . ثم قال تعالى وليس « هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب » لأنها نزول كما يزول اللهو واللعب ، لا بقاء لها ، ولا دوام ، كما يزول اللهو واللعب ، وإن الدار الآخرة هي الحيوان « أي الحياة على الحقيقة لكونها دائمة باقية » لو كانوا يعلمون « صحة ما أخبرناك به . وقال أبو عبيدة : الحيوان والحياة واحد .

ثم قال تعالى مخبراً عن حال هؤلاء الكفار أنهم « إذا ركبوا في الفلك » وهي السفن وهاجت به الرياح وخافوا المهلك « دعوا لله مخلصين له الدين » لا يوجهون دعاءهم إلى الأصنام والأوثان « فلما نجاهم إلى البر » أي خلصهم إلى البر « إذا هم يشركون » أي يعبدون إلى ما كانوا عليه من الأشراك معه في العبادة « ليكفروا بما آتيناهم » أي يفعلون ما ذكرناه من الأشراك مع الله ليحسدوا نعم الله التي أعطاهم إياها « وليتمتعوا » أي وليتذذوا في العاجل من دنياهم ، فاتمعت يكون بالمناظر الحسنة ، والاصوات المطربة ، والمشام الطيبة والماكل الملمذة ، ثم قال مهدداً لهم « فسوف يعلمون » أي لابد أن يعلموا جزاء ما يفعلونه من الأفعال من طاعة أو معصية ، فإن الله يجازيهم بحسبها وذلك غاية التهديد . قوله تعالى :

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ (٦٧) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي

(ج ٨ م ٢٩ من التبيان)

جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ (٦٨) وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ  
سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (٦٩) ثلاث آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى لهؤلاء الكفار « أو لم يروا » ومعناه أو لم يعلموا « أنا  
جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم » أي يتناول الناس من حوالى  
مكة بسرعة ، وتؤخذ أموالهم . ومنه خطف البصر لسرعته . ومنه اختطاف  
الطير لصيده . ومنه الخطاف الذي يخرج الدلو . والمعنى بذلك تنبيههم على جميل  
صنع الله بهم ، وسبوغ نعمه عليهم ، بأن جعلهم فى أمن مع ان الناس يؤخذون  
من حولهم . وذلك لا يقدر عليه غير الله . ثم قال مهدداً لهم « أفبالباطل  
يؤمنون » أي يصدقون بعبادة الأصنام وهي باطلة مضمحلة « وبنعمة الله » التي  
انعم بها عليهم « يكفرون » ؟!

ثم قال « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً » أي من أظلم لنفسه ممن جحد  
آيات الله وأضاف إليه ما لم يقله ولم يأمر به من عبادة الأصنام وغيرها « أو كذب  
بخلق لما جاءه » من نبوة محمد ﷺ من القرآن الذي أنزل عليه . ثم قال  
« أليس فى جهنم مثوى للكافرين » أي موضع مقام الذين يجحدون نعم الله ،  
ويكفرون بآياته .

ثم قال « والذين جاهدوا فىنا » يعني جاهدوا للكفار بأنفسهم ، وجاهدوا  
نفوسهم بمنعها عن المعاصي وإلزامها فعل الطاعة لوجه الله « لنهدينهم سبلنا » أي  
نرشدهم السبيل الموصل إلى الثواب . وقيل : معناه لنوفقنهم لازدياد الطاعات  
فيزدادوا ثوابهم . وقيل : معناه لترشدنهم إلى الجنة « وإن الله لمع المحسنين »  
أي ناصر الذين فعلوا الأفعال الحسنة ، ويدفع عنهم أعداءهم .

## ٣٠ - سورة الروم

وهي مكية في قول مجاهد وقتادة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ . وقال الحسن : كلها مكية إلا قوله ﴿ فَسُبْحَانَهُ أَفْقَهُ ﴾ إلى قوله ﴿ وَحِينَ تَنْظُرُونَ ﴾ وهي ستون آية كوفي وبصري ومدني الأول وشامي . وتسع وخمسون في المدني الأخير والمكي .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَلَمْ (١) غَلِبَتِ الرُّومُ (٢) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (٣) فِي بَضْعِ سِنِينَ اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ (٤) بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ (٥) .

خمس آيات كوفي وبصري وشامي ، وأربع في ما عداه ، عد الكوفيون ﴿ أَلَمْ ﴾ وعدوا ﴿ غَلِبَتِ الرُّومُ ﴾ وعد البصري والشامي ﴿ غَلِبَتِ الرُّومُ ﴾

وعدوا ﴿ في بضع سنين ﴾ وعد المدني ﴿ غلبت الروم ﴾ وعد ﴿ اسماعيل والكي غلبت الروم ، في بضع سنين ﴾ .

قرأ ابن عمر ، وابو سعيد الخدري ﴿ غلبت الروم ﴾ بفتح الغين ، ف قيل لابن عمر : على أي شيء غلبوا قال على ريف الشام ، وهذا غلط ، فان عند جميع المفسرين القراءة بالضم . والسبب في ذلك معروف ، وهو ان الروم لما غلبهم فارس فرح مشركوا قريش بذلك من حيث ان اهل فارس لم يكونوا اهل كتاب ، وساء ذلك المسلمين ، فأخبر الله تعالى ان الروم وإن غلبهم فارس ، فان الروم ستغلب في ما بعد فارس ﴿ في بضع سنين ﴾ أي في ما بين ثلاث سنين إلى عشر ، فكان كما اخبر ، وكانت ذلك معجزة ظاهرة باهرة للنبي ﷺ وروي أن جماعة من الصحابة راهنوا أبي بن خلف وقيل : أبا سفيان . إن لم يصح الخبر ووافقهم على اربع سنين ، فلما اخبروا النبي ﷺ قال : ( يزيدوم في الخطر واستزيدوا في الأجل ) ففعلوا ، فغلبت الروم افارس قبل المدة .

اخبر الله تعالى ان الروم غلبت عليها فارس في أدنى الأرض من أرض الشام الى ارض فارس ، وانهم من بعد غلبتهم فارس سيفعلون في ما بعد في بضع سنين . وروي عن النبي ﷺ ان البضع - ههنا - ما بين الثلاث الى العشر . وروي ان سبب ذلك ان الروم لما غلبتها فارس فرح المشركون بذلك وقالوا : أهل فارس لا كتاب لهم غلبوا اهل الروم ، وهم اهل كتاب ، فنحن لا كتاب لنا تغلب محمداً الذي معه كتاب ، فانزل الله تعالى هذه الآيات تسلياً للنبي والمؤمنين . وإن الروم وإن غلبها فارس ، فانها ستغلب فارس في ما بعد في بضع سنين . قال ابو سعيد الخدري : كان النصر يوم بدر للفريقين للنبي ﷺ

والروم على فارس ، وفرح المؤمنون بالنصرين . وقيل : كان يوم الحديبية .  
وقال الفراء : قوله « من بعد غلبهم » تقديره غلبتهم ، تخفف الهاء للاضافة .  
كما قال « وإقام الصلاة » (١) .

قال الزجاج : الغلب والغلبة مصدران ، مثل الحلب والحلبة ، والغلبة الاستيلاء على القرن بالقهر ، غلب يغلب فهو غالب وذلك مغلوب ، وتغلب تغلباً إذا تعرض للغلبة ، غلبه معالبة . و ( الأدنى ) الأقرب ، ونقيض الأدنى الأقصى ، ونقيض الأقرب الأبعد . والمراد أدنى الأرض إلى جهة عدوهم . والبضع القطعة من العدد ما بين الثلاث إلى العشر ، اشتقاقه من بضعت إذا قطعت تبضعاً ، ومنه البضاعة القطعة من المال في التجارة ، ومنه البضعة القطعة من البدن ، والمبضع ، لانه يقطع به العرق . والمباضعة الجماع . وقال المبرد البضع ما بين العقدين في جميع الاعداد .

ثم اخبر تعالى بأن « لله الأمر من قبل ومن بعد » تقديره من بعد غلبهم ومن قبل غلبهم ، فقطع عن الاضافة وبني لأنه على الغاية وتفسيرها انه ظرف قطع عن الاضافة التي هي غاية ، فصار كبعض الاسم ، فاستحق البناء وبني على الحركة ، لان له اصلاً في التمكن يستعمل . وبني على الضمة لانها حركة لا تكون له في حال الاعراب . فهي ادل على البناء .

ثم قال « ويومئذ يفرح المؤمنون » أي يوم يغلب الروم لفارس يسر المؤمنون تفاؤلاً بأن يغلبوا هم المشركين . ثم بين بماذا يفرحون ، فقال « ينصر الله ينصر من يشاء من عباده وهو العزيز » في انتقامه من أعدائه « الرحيم » إلى من أقاب اليه من خلقه .

قوله تعالى :

﴿ وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٦) يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ (٧) أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ (٨) أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٩) ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أُسَاؤُا السُّوءِ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ (١٠) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ أهل الحجاز والبصرة والبرجمي ، والسموني ، والكسايني عن أبي بكر « عاقبة الذين » بالرفع . الباقون بالنصب . من نصب جعلها خبر ( كان ) وقدمها على الاسم ، واسمها يحتمل ان يكون السوء وتقديره : ثم كان السوء عاقبة الذين . ويحتمل ان يكون ما بعد ( أن ) في قوله « ان كذبوا » . ومن رفع [ عاقبة ] جعلها اسم ( كان ) والخبر السوء . ويحتمل ان يكون الخبر

(ان كذبوا) وتقديره ثم كان عاقبة المسيء التكذيب بآيات الله ، أي لم يقظ في شركه وكفره إلا بالتكذيب ، ويكون السوء على هذا نصباً على المصدر في قوله « وعد الله » نصب على المصدر ، وتقديره : إن ما ذكره الله تعالى من ان الروم ستغلب فارس في ما بعد ، وعد وعداً لله لا يخلف وعده ، وتقديره وعداً لله وعده كما قال الشاعر :

يسعى الوشاة جنايها وقيلهم  
إنك يا ابن أبي سلى نقتول (١)

أي ويقولون : قيلهم ، والاختلاف فعل خلاف ما تقدم الوعد به ، وسبيل الوعد بالخير والوعيد بالشر واحد في أنه إذا وقع فيه خلاف ما تضمنه كان خلفاً ، ثم قال « ولكن أكثر الناس لا يعلمون » صحة ما أخبرناك به لجهلهم بالله وتفريطهم في النظر المؤدي إلى معرفة الله ، ولا ينافض قوله « لا يعلمون » لقوله « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا » لأن ذلك ورد مورد المبالغة لهم بالذم لتضييعهم على ما يلزمهم من أمر الله ، كأنهم لا يعلمون شيئاً . ثم بين حالهم في ما عقلوا عنه ، وما عملوه . ومعنى « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا » أي عمران الدنيا متى يزرعون ومتى يمحصدون ، وكيف يبنون ومن أين يعيشون وهم جهال بأمر الآخرة ، وله مضيعون - ذكره ابن عباس - أي عمروا الدنيا واخربوا الآخرة . والظاهر هو الذي يصح ان يدرك من غير كشف عنه . قاله تعالى ظاهر بالأدلة . باطن عن حواس خلقه . والأمور كلها ظاهرة له ، لأنه يعلمها من غير كشف عنها ولا دلالة تؤديه اليها . وكلما يعلم بأوائل العقول ظاهر وكلما يعلم بدلائل العقل باطن ، لأن دليل العقل يجري مجرى الكشف عن صحة المعنى - في صفته - والغفلة ذهاب المعنى عن النفس كحال النائم ، ونقيضه



اليقظة . وهي حضور المعنى للنفس كحال المنتبه . ونقيضه السهو .

ثم قال تعالى منبهاً لخلقهم على وجه الدلالة على توحيده « او لم يتفكروا في انفسهم » فيعلموا ان الله لم يخلق « السموات والارض وما بينهما إلا بالحق » بمعنى الاستدلال بهما على توحيده « واجل مسمى » للاشياء التي للعباد فيها . مصلحة بالاعتبار به اذا تصوروا ذلك في الاخبار عنه انه مع كثرته وعظمه . محصل بتسمية نبي عنه ، لا يتأخر ولا يتقدم ، بالاصناف التي ذكرها الله تعالى عالم بجميع ذلك لا يخفى عليه شيء منه .

ثم قال « وان كثيراً من الناس بقاء رتبهم لكافرون » أي بقاء ثواب الله وعقابه كافرون . يحددون صحة ذلك ولا يعترفون به .

ثم قال منبهاً لهم دفعة أخرى « او لم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم » من الأمم « كانوا اشد منهم قوة وآثاروا الأرض » أي حرقوها لعمارتها - في قول مجاهد والسدي - و « عمروها اكثر مما عمروها » هؤلاء . يعني أهل مكة « وجاءتهم رسلهم بالبينات » يعني أتتهم الرسل بالدلالات من عند الله . وفي الكلام حذف ، لان تمديده ، فكذبوا بتلك الرسل ، وجحدوا الآيات فأهلكهم الله بأنواع العذاب . ثم قال « فما كان الله ليظلمهم » بأن يهلكهم من غير استحقاق ابتداء ، وفي ذلك بطلان قول المجبرة : ان الله يتدبى خلقه بالهلاك .

ثم قال « ولكن كانوا هم » انفسهم يظلمون « بأن جحدوا نعم الله واشركوا في العبادة معه غيره ، وكذبوا رسله وعصوه بأنواع العصيان ، حتى استحقوا العقاب عاجلاً وأجلاً .

ثم قال « ثم كان عاقبة الذين أسأوا السوء » اخبار منه تعالى بأن عاقبة

الذين أساءوا الى نفوسهم بالكفر بالله تعالى ، وتكذيب رسله وارتكاب معاصيه « السوء » وهي الخصلة التي تسوء صاحبها إذا أدركها ، وهي عذاب النار - في قول ابن عباس وقتادة وغيرهما - « أن كذبوا » ومعناه لأن كذبوا « بآيات الله » أي جحدوا أدلنـه ولم يؤمنوا بها « وكانوا بها » تلك الأدلة « يستهزئون » أي يسخرون منها ويتهزئون بها . وقيل : معنى الآية أنهم حفروا الأنهار وغرسوا الأشجار وشيدوا البنيان وصاروا الى الهلاك على أسوء حال بالعصيان ولم يفكروا في الموت ، وانهم يخرجون من الدنيا ويصيرون الى الحساب والجزاء .

قوله تعالى :

( اللَّهُ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١١) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ (١٢) وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ (١٣) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِنُونَ بِتَفْرِقُونَ (١٤) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ (١٥) وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (١٦) فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ (١٧) وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) (ج ٨ م ٣٠ من التبيان )

وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ (١٨) يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ  
مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ (١٩)  
وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (٢٠)  
عشر آيات بلا خلاف .

قرأ أبو عمرو ، وروح وبجي والعليمي « ثم اليه يرجعون » بالياء على وجه  
الخبر . الباقيون - بالتاء - على الخطاب .

يقول الله تعالى مخبراً عن نفسه أنه هو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده  
يبدؤهم ابتداء فيوجدهم بعد أن كانوا معدومين على وجه الاختراع ثم يعيدهم  
أي يميتهم ويفنيهم بعد وجودهم ، ثم يعيدهم ثانياً كما بدأهم أولاً ، ثم يرجعون اليه  
يوم القيامة ليجازيهم على أفعالهم ، على الطاعات بالثواب وعلى المعاصي بالعقاب .  
واستدل قوم بهذه الآية على صحة الرجعة بأن قالوا « الله يبدؤ الخلق »  
معناه ابتداء خلقهم « ثم يعيده » إذا أماته في زمان الرجعة « ثم اليه ترجعون »  
يوم القيامة ، وهذا ليس بمعتمد ، لأن لقائل أن يقول : قوله « ثم يعيده »  
يجوز أن يكون المراد به احياءهم في القبر للمساءلة التي لاخلاف فيها « ثم اليه  
ترجعون » يوم القيامة ، فلا يمكن الاعتماد عليه . و ( البدء ) أول الفعل وهو  
على وجهين :

أحدهما - أنه أول الفعل وهو جزء منه مقدم على غيره .

والثاني - أنه موجود قبل غيره من غير طريق الفعلية ، يقال : بدأ يبدؤ بدءاً وابتدء  
يبتدئ ابتداء . والابتداء نقيض الانتهاء ، والبدء نقيض العود . والخلق - ههنا

- بمعنى المخلوق . ومثله قوله « هذا خلق الله » وتقول هذا الخلق من الناس ، وقد يكون الخلق مصدرأ من خلق الله العباد ، والخلق كالأحداث والمخلوق كالحدث . والاعادة فعل الشيء ثانية . وقولهم : اعاد الكلام فهو على تقدير ذلك ، كأنه قد أتى به ثانية إذا أتى بمثله ، وإن كان الكلام لا يبقى ولا يصح اعادته . وقد يكون الاعادة فعل ما به يكون الشيء الى ما كان من غير إيجاد عينه كالعادة الكتاب الى مكانه . ومثل الاعادة الرجعة والنشأة الثانية .

وقوله « ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون » قيل : معناه ييشسون ، وقيل : يتحبرون ، وقيل : تنقطع حججهم ، فالابلاس التحير عند لزوم الحجة ، فالجرم يبلس يوم القيامة ، لأنه تظهر جلائل آيات الآخرة التي تقع عندها على الضرورة فيتحير أعظم الحيرة ، قال العجاج :

يا صاح هل تعرف رسماً مكرساً      قال نعم أعرفه وأبلسا (١)

وقوله « ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء » أي لم يكن في أولئهم التي كانوا يعبدونها من دون الله ، ويزعمون أنها تشفع لهم عند الله من يشفع لهم . وقيل : شركائهم لأنهم كانوا يجعلون لها نصيباً في أموالهم . وقيل : شركائهم الذين جعلوهم شركاء في العبادة « وكانوا بشركائهم كافرين » أي يجعلون شركاءهم ذلك اليوم ، لأنه يحصل لهم المعرفة بالله ضرورة . وأصل الشرك إضافة الملك الى اثنين فصاعداً على طريق القسمة التي تمنع من اضافته الى الواحد ، فالانسان على هذا يكون شريكاً لانسان آخر في الشيء إذا ملكاه جميعاً ، والله تعالى مالك له ، ملكه هذا الانسان

او لم يملكه .

وقوله « ويوم تقوم الساعة » يعني القيامة « يومئذ يفرقون » قيل : يتميز المؤمنون من الكافرين . وقيل : معناه لا يلوي واحد منهم على حاجة غيره ، ولا يلتفت اليه ، وفي ذلك نهاية الحث على الاستعداد والتأهب لذلك المقام .

ثم قال « فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات » يعني صدقوا بتوحيد الله وصدق رسله ، وعملوا الصالحات ، وتركوا القبايح « فهم في روضة يحبرون » أى يسرون سروراً تبين أثره عليهم ، ومنه الخبرة وهي المسرة ، ومنه الخبر العالم ، والتحبير التحسين الذى يسر به . وإنما خص ذكر الروضة - ههنا - لأنه لم يكن عند العرب شيء أحسن منظراً ولا أطيب ريحاً من الرياض ، كما قال الشاعر :

ماروضة من رياض الحزن معشبة      خضراء جادعليها مسبل هطل  
يضاحك الشمس منها كوكب شرق      مؤزر بعميم النبت مكتهل  
يوماً بأطيب منها نشر رائحة      ولا بأحسن منها إذ ذنا الأصل (١)  
والخبرة هي السرور والغبطة ، قال العجاج :

فالحمد لله الذى أعطى الخبر      موالي الحق إن المولى شكر (٢)

ثم بين تعالى أن الكفار في ضد ما فيه اهل الجنة ، فقال « وأما الذين كفروا » بنعم الله وجحدوا آياته ثم انكروا لقاء ثوابه وعقابه يوم القيامة « فهم في العذاب محضرون » أى محضرون فيها ، وانظة الاحضار لا تستعمل إلا

فيما يكرهه الانسان ، ومنه حضور الوفاة ، ويقال : احضر فلان مجلس السلطان إذا جئ به بما لا يؤثره ، والاحضار إيجاد ما به يكون الشيء حاضرًا إما بإيجاد عينه كاحضار المعنى في النفس أو بإيجاد غيره ، كإيجاد ما به يكون الانسان حاضرًا .

ثم قال تعالى « سبحان الله » أى تنزيها لله تعالى مما لا يليق به ولا يجوز عليه من صفات نقص أو ينافي عظمه ، وما اختص به من الصفات . وقوله « حين تمسون وحين تصبحون » فالامساء الدخول في المساء ، والمساء مجيء الظلام بالليل ، والاصباح نقيضه ، وهو الدخول في الصباح ، وهو مجيء ضوء النهار . ثم قال « وله الحمد في السموات » يعنى الثناء والمدح في السموات « والارض وعشياً » أى وفي العشي « وحين تظهرون » أى حين تدخلون في الظهيرة وهي نصف النهار . وإنما خص تعالى العشي والاضهار في الذكر بالحمد وإن كان الحمد واجباً في جميع الأوقات ، لأنها أحوال تذكّر باحسان الله ، وذلك أن انقضاء احسان اول الى احسان يقتضي الحمد عند تمام الاحسان والأخذ في الآخر ، كما قال تعالى « وآخر دعوانى ان الحمد لله رب العالمين » (١) .

وقيل : إن هذه الآية تدل على الصلوات الخمس في اليوم واللييلة ، لأن قوله « حين تمسون » يقتضي المغرب والعشاء الآخرة « وحين تصبحون » يقتضي صلاة الفجر « وعشياً » يقتضي صلاة العصر « وحين تظهرون » يقتضي صلاة الظهر - ذكره ابن عباس ، ومجاهد - .

ثم اخبر تعالى انه الذى ( يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي )

قال ابن عباس وابن مسعود : معناه يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي فانه يخرج الانسان وهو الحي من النطفة ، وهي الميتة ، ويخرج الميتة وهي النطفة من الانسان وهو حي . وقال قتادة : يخرج المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن .

وقوله ﴿ ويحيي الأرض بعد موتها ﴾ اى يحييها بالنبات بعد جلدوها ، ولا يجوز أن يكون المراد إحياء الأرض حقيقة ، كما لا يكون الانسان أسداً حقيقة إذا قيل فلان اسد ، لانه يراد بذلك التشبيه والاستعارة ، فكذلك إحياء الارض بعد موتها ، كأنها تحيا بالنبات الذى فيها . وقوله ﴿ وكذلك تخرجون ﴾ قرأ أهل الكوفة إلا عاصماً والأعشى من طريق الطبرى - بفتح التاء - أضاف الفعل الذى هو الخروج اليهم . الباقون - بالضم - بمعنى يخرجهم الله ، والمعنيان قريبان ، لانهم إذا أخرجوا ، فقد خرجوا . والمعنى مثل ما يخرج النبات من الارض كذلك يخرجكم الله بعد ان لم يكن كذلك ، تخرجون الى دار الدنيا بعد ان لم تكونوا ، ويعيدكم يوم القيامة بعد ان كنتم قد اعدمكم الله أى لا يشق عليه ذلك . كما لا يشق عليه هذا .

ثم قال تعالى ﴿ ومن آياته ﴾ أى أدلته الواضحة ﴿ ان خلقكم من تراب ﴾ يعنى انه خلق آدم الذى هو ابوكم وأصلكم - في قول قتادة وغيره - ﴿ ثم إذا أنتم بشر تنتشرون ﴾ من نسله وذريته ، و ﴿ تفرقون ﴾ في أطراف الارض فهلا دلكم ذلك على انه لا يقدر على ذلك غيره تعالى ؟ وانه الذى يستحق العبادة دون غيره من جميع خلقه .

وفي هذه الآيات - دلالة واضحة على صحة القياس العقلي ، وحسن النظر بلا شك ، بخلاف ما يقول قوم : ان النظر باطل . فأما دلالتة على القياس

الشرعي فبعيد لا يعول على مثله .

قوله تعالى :

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا  
إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
يَتَفَكَّرُونَ (٢١) وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ  
الْأَلْسِنَتِكُمْ وَاللُّوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ (٢٢) وَمِنْ  
آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي  
ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (٢٣) وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا  
وَهَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ  
فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٤) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ  
وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ  
تَخْرُجُونَ ﴾ (٢٥) خمس آيات بلا خلاف .

روى حفص عن عاصم « العالمين » بكسر اللام الأخيرة . الباقون بفتحها  
فن كسرهما اسند ( الآيات ) الى العلماء ، لأنهم الذين ينظرون فيها ، ويعتبرون  
بها ، كما قال « هدى للمتقين » (١) ومن فتح اللام أسند ( الآيات ) الى جميع



المكلفين الذين يتمكنون من الاستدلال بها والاعتبار بها ، سواء كانوا عالمين بها او جاهلين ، لأن الامكان حاصل للجميع وهو أعظم فائدة .

يقول الله سبحانه مخاطباً لخلقه منبهاً لهم على توحيد الله وإخلاص العبادة له بـ « أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا اليها » والنفس هي الذات في الأصل ثم يستعمل على وجه التأكيد لقولهم : رأيت زيدا نفسه ، ويعبر بها عن الروح وغير ذلك . وقد بيناه . (١) وقال قتادة المعنى - ههنا - أنه خلقت حواء من ضلع آدم . وقال غيره : المعنى خلق لكم من شكل أنفسكم أزواجاً ، وقال الجبائي : المعنى خلق أزواجكم من نطفكم . قال البلخي : وذالك يدل على قوله « هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها ، فلما تغشاهما حملت حملاً خفيفاً » (٢) انه يريد بعض الخلق دون بعض . والزوجة المرأة التي وقع عليها عقد النكاح . والزوج الرجل الذي وقع عليه عقد النكاح . وقد يقال : للمرأة زوج إذا لم يلبس للاشعار بأنهما نظيران في عقد النكاح عليهما قال الله تعالى « إسكن أنت وزوجك الجنة » (٣) وقوله « لتسكنوا اليها » يعني سيكون إنس وطمانينة ، بأن الزوجة من النفس إذ هي من جنسها ومن شكلها فهو أقرب الى الالفه والميل بالموودة منها لو كانت من غير شكلها .

وقوله « وجعل بينكم مودة ورحمة » أي جعل بينكم رقة التعطف إذ كل واحد من الزوجين يرق على الآخر رافة العطف عليه ، بما جعله الله في قلب كل واحد لصاحبه ليتم سروره .

(١) انظر ٥ / ٦٣ - ٦٤ (٢) سورة ٧ الاعراف آية ١٨٨

(٣) سورة ٢ البقرة آية ٣٥ وسورة ٧ الاعراف آية ١٨

ثم قال ﴿ إن في ذلك ﴾ يعني في خلق الأزواج مشاكلة للرجال ﴿ آيات ﴾ أي لدلالات واضحات ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ في ذلك ويعتبرون به ، والفكر والاعتبار والنظر واحد ، فالفكر في أن الأزواج لآي شيء خلقت ؟ ومن خلقها ؟ ومن أنعم بها ؟ ومن جعلها على الأحوال التي يعظم السرور بها ؟ وكيف لا يقدر أحد من العباد على ذلك ؟ وذلك من أعظم الدلالة على أن لها خالفاً مخالفاً لها ومنشئاً حكيماً يستحق العبادة ، ولا يستحقها غيره .

ثم نبه على آية أخرى فقال ﴿ ومن آياته ﴾ الدالة على توحيده ووجوب إخلاص العبادة له « خلق السموات والأرض » وما فيهما من عجائب خلقه من النجوم والشمس والقمر وجريانها على غاية الحكمة والنظام الذي يعجز كل أحد عنها وبما في الأرض من أنواع الأشجار والنبات وأصناف الجمادات التي ينفع بها وفنون النعم التي يكثر الانتفاع بها « واختلاف السنتكم وألوانكم » فاللسنة جمع لسان ، واختلافها ما بناها الله تعالى ، وهيئاتها مختلفة في الشكل والهيئة وتأتي الحروف بها « واختلاف السنتكم » أي اختلاف مخارجها التي لا يمكن الكلام إلا بكونها كذلك . وقال قوم : المراد باللسنة اختلاف اللغات ، وهو جواب من يقول : إن اللغات أصلها من فعل الله دون المواضعة . فأما من يقول : اللغات مواضعة فإن تلك المواضعة من فعلهم دون فعل الله ، غير أنه لما كانت الآلات التي تتأثر بها هذه الضروب لا يقدر على تهيئتها كذلك غير الله جاز أن تضاف اللغات إليه تعالى على ضرب من المجاز « والوانكم » أي واختلاف ألوانكم من البياض والحرة والشقرة والصفرة ، وغير ذلك « ان في ذلك آيات » أي إن في خلق جميع ذلك لدلالات واضحات لجميع خلقه الذين خلقهم ، واكل عقولهم ﴿ ج ٨ م ٣١ من التبيان ﴾

ومن كسر اللام اضاف الاعتبار بها الى العلماء ، لأنهم المنتفعون بها دون غيرهم فكأنها خلقت لهم دون غيرهم ، كما قال « هدى للمتقين » (١) وإن كانت لجميع المكلفين .

ثم قال « ومن آياته » الدالة على توحيده واخلاص العبادة له ﴿ منامكم بالليل والنهار ﴾ فالنوم والنوم واحد ، لان في النوم راحة الاجساد من الكد الذي يلحقها ، والتعب الذي يصيبها ﴿ وابتغوا ﴾ أي طلبكم المعاش وما ينفعكم ﴿ من فضله ﴾ أي مما يتفضل الله به عليكم . قال البلخي : ويجوز ان يكون المراد بالا ابتغاء المبتغى ، فلذلك كان دلالة عليه دون فعل العبادة ، وإنما يكون فعل الله دلالة عليه لما كان باقداره وإهدائه الى مراشده وترغيبه فيه وتسهيله له ﴿ إن في ﴾ خلق الله تعالى ﴿ ذلك لآيات ﴾ واضحات على توحيده ﴿ اقوم يسمعون ﴾ ذلك ويقبلونه ويفكرون فيه ، لأن من لا يفكر فيه ولا ينتفع به كأنه لم يسمعه .

ثم قال ﴿ ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً ﴾ والبرق نار تحدث في السحاب ، بين تعالى أنه إنما يخلق له ليخافوا من عذابه بالنار على معصيته والكفر به ، ويطمعوا في ان يتعقب ذلك مطر فينتفعون به ﴿ وينزل من السماء ماء ﴾ يعني غيثاً ومطراً ﴿ فيحيي به الارض بعد موتها ﴾ أي بعد انقطاع الماء عنها وجدوا بها . وقيل : ﴿ خوفاً ﴾ من المطر في السفر ﴿ وطمعاً ﴾ فيه في الحضر . وقيل : ﴿ خوفاً ﴾ من الصاعقة ﴿ وطمعاً ﴾ في الغيث ﴿ إن في ﴾ خلق الله ﴿ ذلك لآيات ﴾ أي دلالات واضحة ﴿ لقوم يعقلون ﴾ أي يفكرون فيه ، لان من لا يفكر فيه ولا ينتفع به وإن كان عاقلاً ، فكأنه لا عقل له . وقيل :

في قوله ﴿ ومن آياته يريكم البرق ﴾ ثلاثة أقوال :

أحدهما - ان تقديره ومن آياته أن يريكم . فحذف ( أن ) كما قال طرفه :

ألا اي هذا اللأني احضر الوغى وأن اشهد الذات هل انت مخلدي (١)

الثاني - انه حذف ( أنه ) لدلالة ( من ) عليها ، كما قال الشاعر :

وما الدهر إلا تارتان فمنها أموت واخرى ابتغي العيش اكدح (٢)

أي فتارة أموت . وفي الآية حذف تقديره : ومن آياته آية يريكم البرق .

الثالث - ويرىكم البرق من آياته على التقديم والتأخير من غير حذف .

ثم قال ﴿ ومن آياته ﴾ الدالة على ما ذكرناه ( أن تقوم السماء والارض بأمره ) بلا دعامة تدعها ولا علاقة تعلق بها ، بل لان الله تعالى يسكنها حالا بعد حال لأعظم دلالة على أنه لا يقدر عليه سواه ﴿ ثم إذا دعاكم دعوة من الارض ﴾ أي أخرجكم من الارض من قبوركم بعد أن كنتم أمواتا يبعثكم ليوم الحساب فبهر عن ذلك بما هو بمنزلة الدعاء ، وبمنزلة ﴿ كن فيكون ﴾ في سرعة تأتي ذلك ، وأمتناع التعذر عليه ، وإبما ذكر هذه المقدورات على اختلافها وعظم شأنها ليدل على انه القادر الذي لا يعجزه شيء . وفي الآيات دلالة واضحة على فساد مذهب القائلين بان المعارف ضرورية لأنها لو كانت ضرورة لم يكن للتنبيه على هذه الأدلة وجه ولا فائدة فيه لان ما يعلم ضرورة لا يمكن الاستدلال عليه .

(١) ديوانه ( دار بيروت ) ٣٢ وقد مر في ١ / ٣٢٧ من هذا الكتاب

(٢) قائله ابن مقبل ، الكتاب لسيبويه وقد مر في ٣ / ٢١٢ و ٤ / ٧٧ من

قوله تعالى:

( وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ (٢٦) وَهُوَ  
الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى  
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧) ضَرَبَ لَكُمْ  
مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ  
فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ  
كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٨) بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ  
ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ  
نَاصِرِينَ (٢٩) فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ  
النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ  
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ (٣٠) خمس آيات بلا خلاف .

يقول الله تعالى بعد أن ذكر ما يدل على توحيده ، وإخلاص العبادة له  
أن ( له من في السموات والارض ) من العقلاء . فانه يملكهم ويملك التصرف  
فيهم ، وليس لاحد منعه منه والاعتراض عليه ، وخص العقلاء . بذلك لأن  
ما عداهم في حكم التبع .

ثم اخبر عن جميع من في السموات والارض بأنهم قانتون له . قال مجاهد :

معناه مطيعون وقال ابن عباس : معناه مصلون . وقال عكرمة : مقرون له بالعبودية . وقال الحسن : كل له قائم بالشهادة فالقائم الدائم على أمر واحد فاللائكة وغيرهم من المؤمنين دائمون على أمر واحد في الذلة لله في لزوم الطاعة لله تعالى ، والكافرون وغيرهم من الفساق دائمون على أمر واحد في الذلة لله - عز وجل - إلا أن منهم من هو بخلقته وفعله ، ومنهم من هو بخلقته .

ثم قال تعالى ﴿ وهو الذي يبدؤ الخلق ﴾ اي يخرعهم ابتداء وينشئهم « ثم يعيده » إذا أعده ﴿ وهو أهون عليه ﴾ قال ابن عباس وقتادة ومجاهد : اي هو ايسر ، وكل هين . وروي عن ابن عباس ايضاً : ان معناه وهو هين عليه ، ف ( افعل ) بمعنى ( فاعل ) وقال بعضهم ﴿ وهو أهون ﴾ على الخلق ، لأن الانشاء أولاً من نقطة الى علقه ومن علقه الى مضغة على التدرج ، وفي الاعادة يعادون دفعة واحدة . وحكي عن ابن عباس : انه قال المعنى وهو أهون عليه عندكم ، لأنكم أقرتم بأنه يبدؤ الخلق ، فاعادة الشيء عند الخلقين أهون من ابتدائه ، قال الشاعر - في أدون بمعنى هين :

تمنى رجال أن أموت وان أمت      فتلك سبيل لست فيها باوحد (١)  
أي بواحد . وقال الرازي :

فبحتموا يا آل زيد نفرا      الام قوم أصغراً وأكبرا

أي صغيراً وكبيراً ، وقال معن بن أوس :

لعمرك ما ادري واني لاوجل      على أينا تعدو المنية أول (٢)

أي لواجل . والله أكبر بمعنى كبير . ويقال للسلطان : الأعظم

بمعنى عظيم .

وقوله ﴿ وله المثل الأعلى في السموات والأرض ﴾ قال قتادة وهو قول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، لأنه دائم في السموات والأرض ، يقول الثاني فيه كما قال الأول . وقيل : المعنى وله الصفة العليا ، لأنها دائرة يصفه بها الثاني كما يصفه بها الأول . وقيل : النشأة الثانية يا أهل الكفر ينبغي أن تكون أهون عليه . ثم قال ﴿ وله المثل الأعلى ﴾ فذلك دليل على أنه مثل ضربه الله . ذكره الفراء .

وقوله ﴿ وهو العزيز الحكيم ﴾ يعني في انتقامه من أعدائه ، الحكيم في تدبيره خلقه . ثم قال ﴿ ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم من ما ملكت أيمانكم من شركاء في ما رزقناكم فأنتم فيه سواء ﴾ المعنى إنكم إذا لم ترضوا في عبيدكم أن يكونوا شركاء لكم في أموالكم وأملاكم ، فكيف ترضون لرؤسكم أن يكون لهم شركاء في العبادة !! . وقال قتادة : كما لا ترضون أن يكون عبيدكم شركاءكم في فراشكم وأزواجكم كذلك لا ترضوا في رؤسكم الذي خلقكم أن يعدل به أحد من خلقه فيشرك بينهما في العبادة .

وقوله ﴿ تخافونهم كخيفتكم أنفسكم ﴾ قال أبو مخلد : معناه تخافون عبيدكم أن يشاركوك في أموالكم كما تخافون الشريك من نظرائكم . وقيل : تخافون أن يرثوكم كما يرث بعضكم من بعض - ذكره ابن عباس - وقيل : معناه تخافونهم كخيفتكم أنفسكم في اتلاف المال بانفاقه .

ثم قال ﴿ كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون ﴾ أي كما ميزنا لكم هذه الأدلة نفصل الأدلة لقوم يعقلون ، فيتدبرون ذلك ويفكرون فيها . وقال سعيد ابن جبير : كان أهل الجاهلية إذا لبوا قالوا : لبيك اللهم لبيك لا شريك

لست إلهك هو لك تملكه وما ملك . فأنزل الله الآية ردّاً عليهم وإنكاراً لقولهم ثم قال تعالى ﴿ بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم ﴾ معناه إن هؤلاء الكفار لم يتفكروا في أدلة الله ، ولا انتفعوا بها بل اتبعوا أهواءهم وشهواتهم بغير علم منهم بصحة ما تتبعوه .

ثم قال ﴿ فمن يهدي من أضل الله ﴾ وقيل : المعنى من يهدي إلى الثواب من أضله الله عنه . وقيل : المعنى من يحكم بعداية من حكم الله بضلالته . ثم قال ﴿ وما لهم من ناصرين ﴾ أي ليس لهم من ينصرهم ويدفع عذاب الله إذا حل بهم .

ثم قال تعالى مخاطباً لنبيه ﷺ والمراد به جميع المكلفين ﴿ فأقم وجهك للدين حنيفاً ﴾ أمرهم الله بأن يوجهوا عبادتهم إلى الله على الاستقامة دون الإشراف في العبادة . ثم قال ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴾ قال مجاهد : فطرة الله الاسلام . وقيل : فطر الناس عليها ولها وبها بمعنى واحد ، كما يقول القائل لرسوله : بمثلك على هذا ولهذا وبهذا بمعنى واحد . ونصب ﴿ فطرة الله ﴾ على المصدر ، وقيل تفديره : اتبع فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لأن الله تعالى خلق الخلق للإيمان ، ومنه قوله ﷺ ﴿ كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ﴾ ومعنى الفطر الشق ابتداء يقولون : أنا فطرت هذا الشيء أي أنا ابتدأته ، والمعنى خلق الله الخلق للتوحيد والاسلام .

وقوله ﴿ لا تبديل لخلق الله ﴾ قال مجاهد وقتادة وسعيد بن جبير والضحاك وابن زيد وإبراهيم : لا تبديل لدين الله الذي أمركم به من توحيده وعدله وإخلاص العبادة له ، وهو قول ابن عباس وعكرمة . وقيل : المراد نفي



الخطأ . ثم قال ﴿ ذلك الدين القيم ﴾ أي ما بيناه من التوحيد والعدل وإخلاص العبادة لله هو الدين القيم أي المستقيم الذي يجب اتباعه ﴿ ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ صحة ذلك لعدولهم عن النظر فيه .

قوله تعالى :

﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٣١) . مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٣٢) وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (٣٣) لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣٤) أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴾ (٣٥) خمس

آيات بلا خلاف .

قرأ حمزة والكسائي وابن عامر ﴿ فارقوا ﴾ بألف وتخفيف الراء . الباقون بغير الف وتشديد الراء . من ﴿ فارقوا ﴾ بألف أراد : فارقوا دينهم الذي أمروا باتباعه . ومن شدد أراد : انهم اختلفوا في دينهم .

قوله ﴿ منيبين إليه ﴾ نصب على الحال وتقديره فاقم وجهك للدين يا محمد أنت والمؤمنون منيبين إلى الله ، ولا يجوز أن يكون حالا ﴿ من فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴾ لانه ما فطرهم . منيبين ، والانابة الانقطاع إلى الله تعالى

بالطاعة وأصله على هذا القطع . ومنه الناب ، لأنه قاطع ، وأناب في الأمر إذا نشب فيه ، كما ينشب الناب المقاطع ، ويجوز أن يكون من ناب ينوب إذا رجع مرة بعد مرة ، فيكون على هذا الالة التوبة التي يجدها مرة بعد مرة .

ثم قال ﴿ واتقوه ﴾ أي اجتنبوا معاصيه ، واتقوا عقابه ﴿ وأقيموا الصلاة ﴾ التي أمركم الله تعالى بها أي دوموا عليها ، وقوموا بأدائها ، فالصلاة وإن كانت في حكم المجل ، ولم يبين شروطها - في الآية - فقد أحال على بيان النبي ﷺ هذا إذا أراد بالصلاة تعريف الجنس ، وإن أراد العهد الذي استقر في الشرع ، فهو على ما قد استقر في الشرع . ﴿ ولا تكونوا من المشركين ﴾ نهي لهم عن أن يكونوا من جملة من أشرك بعبادة الله سواء ، ثم قال ﴿ من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً ﴾ قال الفراء : يجوز أن يكون التقدير : ولا تكونوا من المشركين من جملة الدين فرقوا دينهم ، ويجوز أن يكون من الذين فرقوا ابتداء ، وتقدير الذين تفرقوا وكانوا شيعاً ﴿ كل حزب بما لديهم فرحون ﴾ فالتفريق جعل أحد الشيعتين مفارقاً لصاحبه وضده الجمع ، وهو جمع أحد الشيعتين إلى صاحبه ، فتفريق الدين جعل أحدهما ليس مع الآخر في معنى ما يدعو إليه العقل ، وهو منكر لمخالفته داعي العقل ، والدين العمل الذي يستحق به الجزاء ، ودين الاسلام العمل الذي عليه الثواب . ولو جمعوا دينهم في أمر الله ونهيه اكنوا مصيبين ، ولكنهم فرقوا بأخراجه عن حد الأمر والنهي من الله وكانوا بذلك مبطلين خارجين عن الحق الذي أمر الله به . ومن قرأ ﴿ فارقوا ﴾ بألف أراد : فارقوا دينهم الذي أمرهم الله باتباعه .

﴿ ج ٨ م ٣٢ من التبيان ﴾

وقوله ﴿ وكنوا شيعاً ﴾ أي فرقاً ، والشيع الفرق التي يجتمع كل فريق منها على مذهب ، خلاف مذهب الفريق الآخر ، وشيعة الحق هم الذين اجتمعوا على الحق . وكذلك شيعة أمير المؤمنين عليه السلام هم الذين اجتمعوا معه على الحق وقال قتادة : المعنى بقوله ﴿ من الذين فرقوا دينهم ﴾ اليهود والنصارى ، وقال غيره : كل من خالف دين الحق الذي أمر الله به داخل فيه وهو أعم فائدة . ثم أخبر تعالى ان ﴿ كل حزب ﴾ أي كل فريق ﴿ بما لديهم فرحون ﴾ من الاعتقاد الذي يعتقدونه يسرون به لاعتقادهم أنه الحق دون غيره .

وقوله ﴿ وإذا مس الناس ضرّ دعوا ربهم منيبين اليه ﴾ قال الحسن : إذا أصابهم مرض أو فقر دعوا الله تعالى راجعين اليه مخلصين في الدعاء له . ثم إذا أذاقهم منه رحمة ﴿ بأن يعافيه من المرض أو يغنيهم من الفقر نعمة منه تعالى عليهم ﴾ إذا فريق منهم بربهم يشركون ﴿ أي يعودون الى عبادة غير الله بخلاف ما يقتضي العقل في مقابلة النعمة بالشكر . ثم بين أنهم يفعلون ذلك ﴾ ليكفروا بما آتيناهم ﴾ أي بما آتاهم الله من نعمه . ثم قال تعالى مهدداً لهم ﴿ فتمتعوا ﴾ أي انتفعوا بهذه النعم الدنيوية كيف شئتم ﴿ فسوف تعلمون ﴾ ما فيه من كفركم ومعصيتكم أي تصيرون في العاقبة الى عذاب الله وأليم عقابه . وقوله ﴿ أم أنزلنا عليهم سلطاناً ﴾ أي هل أنزلنا عليهم برهاناً وحجة يتسلطون به على ما ذهبوا اليه ، ويحتمل أن يكون المراد هل أرسلنا اليهم رسولا فاذا حمل على البرهان ، فهو بمنزلة الناطق بالأمر لظهاره إياه . وقوله ﴿ فهو يتكلم بما كانوا به يشركون ﴾ أي هل أنزلنا عليهم سلطاناً أي رسولا يتكلم بأنا أرسلناه بما يدعونه من الاشرار مع الله في العبادة ، فانهم لا يقدرّون على ذلك ولا يمكنهم ادعاء حجة عليه ولا برهان ، والكلام وإن خرج مخرج

الاستفهام فالمراد به التبكيت .

قوله تعالى:

﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ (٣٦) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٣٧) فَاتِذَا الْقُرْآنُ يُقْرَأُ فَاسْمِعُوا بَنِيكُمْ وَالْقُرْآنُ كَذِبٌ لِلَّذِينَ أُكْذِبُوا بِهِمْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٣٨) وَمَا آتَيْتُم مِّن رِّبَا لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ ﴾ (٣٩) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ (٤٠) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ نافع وابو جعفر « لتربوا » بالتاء وسكون الواو . الباقون بالياء وفتح الواو . وقرأ ابن كثير « وما آتيتم من ربا » بالقصر . الباقون بالمد . واتفقوا على المد في قوله « وما آتيتم من زكوة » وقرأ حمزة والكسائي وخلف « عما يشركون » بالياء . الباقون بالتاء . قال ابو علي : المعنى وما آتيتم من هدية

أهديتموها لعموضوا أكثر منها، فلا يربو عند الله، لأنكم قصدتم زيادة العوض دون وجه الله، وهو كقوله «ولا تمنن تستكثر» (١) فمن مدّ أراد أعطيت من قوله «وآتاهم الله ثواب الدنيا» (٢) ومن قصره فالفنى يؤل الى قول من مد إلا أنه على لفظ (فعلتم) ومدّم لقوله «وما آتيتم من زكوة» فلقوله «وإيتاء الزكوة» (٣) ولو قال آتيت الزكوة لجاز أن يعني به : فعلتها ولكن لفظ القرآن على الإيتاء . ومن ضم «تربوا» فالفنى لتصبروا ذوي زيادة في ما آتيتم من أموال الناس أي يستدعونها من أربى إذا صار ذا زيادة مثل أقطف واضرب . ومن فتح أسند الفعل الى الربوا المذكور وقدر المضاف ، فحذفه كما قيل : اجتذاب أموال الناس واجتلابه . ويجوز ذلك . وسمي هذا المدفوع على هذا الوجه ربالمّا كان فيه من الاستزادة .

يقول الله تعالى مخبراً عن خلقه بأنه إذا أذاقهم رحمة من عنده بأن ينعم عليهم بضروب النعم ويصح أجسامهم ويدّرّ أرزاقهم ويكثر مواشيهم وغير ذلك من النعم ، إنهم يفرحون بذلك ويسرون به ( إذا ) شرط وجوابه «فرحوا بها» وإنما جاء الجزاء به ( إذا ) ولم يجيء به ( حين ) ، لأن ( إذا ) أشبه بالفاء من جهة البناء ، والزم للفعل من جهة أنه لا يضاف الى مفرد ، فصار بمنزلة الفاء في ترتيب الفعل ، وليس كذلك ( حين ) . وشبه إدراك الرحمة بإدراك الطعام ، فسماه ذوقاً . « وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم » هو إخبار منه تعالى أنه إن أصابهم عذاب من الله تعالى جزاء على ما كسبته أيديهم « إذا هم يمتنطون »

(١) سورة ٧٤ المدثر آية ٦ (٢) سورة ٣ آل عمران آية ١٤٨

(٣) سورة ٢٤ النور آية ٣٧ وسورة ٢١ الانبياء آية ٧٣

أي يأسون من رحمة الله، والقنوط اليأس من الفرج، قال جهد الأرقط :

قد وجدوا الحجاج غير قانط (١)

وإنما قال « بما قدمت أيديهم » ولم يقل بما قدموا على التغليب للأكثر الأظهر، لأن أكثر العمل وأظهره للدين، والعمل بالقلب وإن كان كثيراً فهو أخفى، وإنما يغلب الأظهر . ويجوز أن يكون ما يصيبهم - من مصائب الدنيا والآلام بها - بعض العقاب، فلذلك قال « بما قدمت أيديهم » ويجوز أن يكون لنا فعلوا المعاصي اقتضت المصلحة أن يفعل بهم ذلك، وإن لم يكن عذاباً .

ثم قال تعالى منبهاً لهم على توحيده « أولم يروا » أي أو لم يفكروا فيعلموا « إن الله يبسط الرزق » أي يوسعه « لمن يشاء » أي ويضيق على من يشاء على حسب ما تقتضيه مصالحهم، وبسط الرزق الزيادة على مقدار القوت منه بما يظهر حاله، وأصل البسط نشر الشيء بما يظهر به طوله وعرضه، وبسط الرزق مشبه به . ثم قال « إن في ذلك » يعني في البسط للرزق لقوم وتضييقه لقوم آخرين « آيات » أي لدلالات « لقوم يؤمنون » بالله، لأنهم يعلمون أن ذلك من فضل الله الذي لا يعجزه شيء .

ثم خاطب نبيه ﷺ فقال « فأت ذا القربى حقاً » أي اعط ذوي قرباك يا محمد حقوقهم التي جعلها الله لهم في الاخماس - وهو قول مجاهد - وقيل : إنه لما نزلت هذه الآية على النبي ﷺ اعطى فاطمة فديكاً، وسلمه اليها - روى ذلك أبو سعيد الخدري وغيره - وهو المشهور عن أبي جعفر، وأبي عبد الله عليه السلام . وقال السدي : الآية نزلت في قرابة النبي ﷺ . وقال قوم :

المراد به قرابة كل انسان . والأول اظهر ، لأنه خطاب للنبي ﷺ والمسكين وابن السبيل « تقديره واعط - ايضاً - المسكين ، وهو الفقير ، وابن السبيل وهو المنقطع به ، حقوقهم التي جعلها الله لهم في الصدقات وغيرها ، والخطاب وإن كان متوجهاً الى النبي ﷺ فهو متوجه الى جميع المكلفين .

ثم قال « ذلك خير » يعني اعطاء الحقوق المستحقة خير « للذين يريدون وجهه الله » بالاعطاء دون الرياء والسمعة « واولئك هم المفلحون » الفائزون بثواب الله . ثم قال « وما أتيتم من رباً ليربوا في اموال الناس » قال ابن عباس : هو اعطاء الرجل العطية ليعطى أكثر منها لأنه لم يرد بها طاعة الله . وقال ابن عباس : وابو جعفر الربوا رباء ان احدهما - حلال ، والآخر حرام ، فالأول هو ان يعطي الانسان غيره شيئاً لا يطلب أكثر منه فهو مباح ، ولا يربوا عند الله . والآخر - الربوا الحرام . وقال ابن طاوس عن أبيه : إذا أهدي الرجل الهدية ليهدى له أفضل منها فليس فيه أجر ولا وزر ، وكلما فعله الفاعل على أنه حسن للشهوة فليس فيه حد ولا أجر ، وشهوته وشهوة غيره في هذا سواء ، وقيل : المعنى في الآية التزهيد في الربو ، والترعيب في اعطاء الزكاة . وقال الحسن : هو كقوله « يحق الله الربوا ويربي الصدقات » (١) ولا خير في العطية إذا لم يرد بها وجه الله . وقال الجبائي : وما أتيتم من رباً لتربوا بذلك أموالكم « فلا يربو » لأنه لا يملكه المرابي بل هو لصاحبه ، ولا يربو « عند الله » لأنه يستحق به العقاب ، واعطاء المال قد يقع على وجوه كثيرة فمنه إعطاؤه على وجه الصدقة . ومنه إعطاؤه على وجه الهدية . ومنه الصلة . ومنه الودائع . ومن ذلك قضاء

الدين ، ومنه البر ومنه الزكاة . ومنه القرض . ومنه النذر وغير ذلك .  
ثم قال « وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله » أي ما اخرجتموه على وجه الزكاة واعطيتموه أهله تريدون بذلك وجه الله دون الرب « فأولئك هم المضعفون » أي يضاعف لهم الحسنات كقوله « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » (١) وقال الكلبي : تضاعف أمواله في الدنيا ، فالمضعف ذو الاضعاف كما أن الميسر ذو اليسار .

ثم خاطب تعالى خلقه فقال « الله الذي خلقكم » بعد ان لم تكونوا موجودين « ثم رزقكم » من أنواع الملاذ وملكم التصرف فيها وأباحها لكم « ثم يميتكم » بعد ذلك إذا شاء ليصح إحصاؤكم إلى ما عوضكم له من الثواب « ثم يحييكم » ليجازيكم على أفعالكم على الطاعات والثواب وعلى المعاصي بالعقاب « هل من شركائكم » الذين عبدتهم وهم من دون الله « من يفعل من ذلكم من شيء » أو يقدر عليه فيجوز لذلك توجه العبادة إليه فانهم لا يقدرون على أن يقولوا : نعم يقدرون عليه وإنما يعترفون بعجزها عن ذلك ، فيعلموا عند ذلك انها لا تستحق العبادة فلذلك نزه نفسه عقيب ذلك عن أن يشرك معه في العبادة ويتخذ معه معبوداً سواه فقال « سبحانه وتعالى عما يشركون » فمن قرأ بالياء وجه الخطاب إلى الغائب . ومن قرأ بالتاء وجهه إلى المخاطبين ، وفي ذلك تنبيههم على وجوب ضرب الامثال لله تعالى دون غيره من المخلوقات .

قوله تعالى :

﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ﴾



لِيَذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٤١) قُلْ سِيرُوا فِي  
 الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ  
 أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ (٤٢) فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ  
 يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ (٤٣) مَنْ كَفَرَ  
 فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَهُ يَمْحُهُنَّ (٤٤) لِيَجْزِيَ  
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ  
 الْكَافِرِينَ ﴿٤٥﴾ خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابن كثير - في رواية ابن مجاهد - عن قنبل وروح « لنذيقهم »  
 بالنون . الباقر بالياء . فمن قرأ بالنون فعلى وجهه اخبار الله عن نفسه أنه  
 الذي يذيقهم . ومن قرأ بالياء فالمعنى لنذيقهم الله بعض الذي عملوا .

يقول الله تعالى « ظهر الفساد في البر والبحر » قيل : فساد البر هو  
 ما يحصل فيهما من المخاوف المانعة من سلوكه ، ويكون بخذلان الله عز وجل لأهل  
 العقاب به ، وفساد البحر اضطراب أمره حتى لا يكون متصرفاً فيه ، وكل  
 ذلك ليرتدعوا عن معاصيه . وقال قتادة : المعنى ظهر الفساد في أهل البر والبحر  
 فأهل البر أهل البادية وأهل البحر أهل القرى الذين على الانهار العظيمة  
 ويكون قوله « بما كسبت أيدي الناس » معناه يخلي الله بينهم وبين المعاصي جزاء  
 على ما سبق منهم من المعاصي . وقال مجاهد : البر ظهر الأرض والبحر هو

البحر المعروف ، لأنه يؤخذ فيه كل سفينة غضباً . وقيل : البر الأرض القفر والبحر الجري الواسع الماء عذباً كان أو ملحاً ، وسمي البر برّاً ، لأنه يبر بصلاح المقام فيه خلاف البحر ، ومنه البر لأنه يبرّ بصلاحه في الغذاء أتمّ الصلاح . وقيل : الفساد المعاصي ودليله قوله تعالى « والله لا يحب الفساد » (١) والتقدير . ظهر عقاب الفساد في البر والبحر ، والظهور خروج الشيء الى حيث يقع عليه الاحساس والعلم به بمنزلة الادراك له . وقد يظهر الشيء بخروجه عن وعاء أو وجوده عن عدم أو ظهوره بدليل . وقيل : بالعدل يثبت الله الزرع ويدر الضرع ، وبالظلم يكون القحط وضيق الرزق . وقوله « بما كسبت ايدي الناس » أي جزاء على ما فعله الناس . والكسب فعل الشيء . لاجتلاب نفع الى نفس الفاعل أو دفع ضرر عنه ، فالقادر لنفسه يقدر على مثله في الحالتين لاجتلاب نفع الى غيره أو دفع ضرر عنه ، غير أنه لا يوصف بهذه الصفة وإن قدر على مثله . وقوله « ليزيقهم بعض الذي عملوا » معناه ليصيبهم الله بعقوبة بعض أعمالهم التي عملوها من المعاصي « لعلهم يرجعون » أي يرجعوا عنها في المستقبل ، وتقديره فعل الله تعالى القحط والشدائد والجذب وقلة الثمار وهلاك النفوس عقوبة على معاصيهم ليزيقهم بذلك عقاب بعض ما عملوا من المعاصي ليرجعوا عنها في المستقبل ، ليزيقهم عقابه غير انه اجري على بعض العمل لانهم بذوافهم جزاءه كأنهم ذاقوه . وهذا من الحذف الحسن ، لأنه حذف المسبب وإقامة السبب الذي أدى اليه مقامه .

ثم بين تعالى أنه فعل بهم هذا ليرجعوا عن معاصيه الى طاعته .

(١) سورة البقرة آية ١٠٥

{ ج ٨ م ٣٣ من التبيان }

ثم خاطب تعالى نبيه ﷺ فقال له « قل » لهم يا محمد « سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان اكثرهم مشركين » أي فكروا فيمن تقدم من الامم التي اشركت بالله أكثرهم ، والمؤمنون كانوا قليلين فيهم كيف أهلكهم الله ودمر عليهم .

ثم قال لنبيه ﷺ « فأقم وجهك للدين القيم » ومعناه استقم للدين المستقيم بصاحبه الى الجنة أي لا يعدل عنه يميناً ولا شمالاً ، فانك متى فعلت ذاك أدلك الى الجنة ، وهو مثل قوله « ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم » (١) مجانس فيه للبلاغة ومنه قوله « يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار » ومنه « يحق الله الربوا ويربي الصدقات » . « من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون » أي استقيموا على الطريق المستقيم قبل يوم القيامة الذي تنفرون فيه فرقتين ، فريق في الجنة وفريق في السعير - ذكره قتادة - وقال الحسن : الدين القيم الطاعة لله .

ثم قال « من كفر » بالله وجحد نعمه « فعليه كفره » أي فعلية جزاء كفره لا يعاقب أحد بذنب غيره ، كما قال « ولا ترزأزره وزر أخرى » (٢) « ومن عمل صالحاً » يعني الايمان بالله وأفعال الطاعات « فلا أنفسهم يمهدون » والتمهيد والتمكين والتوطيد نظائر أي ثواب ذلك واصل اليهم وتمهد احوالهم الحسنة عند الله . وقوله « ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله » اخبار منه تعالى أنه الذي يجزي الذين يطيعون الله تعالى ويحجبون معاصيه ثواب الجنة

(١) سورة ٩ التوبة آية ١٢٨ (٢) سورة ٦ الانعام آية ١٦٤

وسورة ١٧ الاسرى آية ١٥ وسورة ٣٥ فاطر آية ١٨ وسورة ٣٩ الزمر آية ٧

من فضله على خلقه «إنه لا يحب الكافرين» أى لا يريد منافعهم ولا ثوابهم، وإنما يريد عقابهم جزاء على كفرهم .

قوله تعالى :

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٤٦) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاَنْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُومُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (٤٧) اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كُسْفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (٤٨) وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لُمُبْلِسِينَ (٤٩) فَأَنْظِرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ (٥٠) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أبو جعفر وابن ذكوان «كسفاً» بسكون السين . الباقيون بتحريكها .  
وقرأ أهل الكوفة وابن عامر «إلى آثار» على الجمع وآماله الكسائي إلا أبا

الحارث . الباقون على التوحيد . من سكن السين من كسف أراد جمع كسفة وهي القطعة الواحدة من السحاب ، مثل سدره وسدر . ويحتمل ان يكون الضمير في ( خلاله ) راجعاً اليه . ويحتمل ان يكون راجعاً الى الخلال . ومن فتح السين أعاد الضمير الى السحاب لاغير . ومن أفرد « اثر » فلائه مضاف الى مفرد وجاز الجمع لان ( رحمة الله ) يجوز ان يراد بها الكثرة .

يقول الله تعالى إن من الأدلة الدالة على توحيدي ووجوب اخلاص العبادة لي إرسال الرياح مبشرات بالغيث والمطر . وإرسال الرياح تحريكها واجراؤها في الجهات المختلفة تارة شمالاً وتارة جنوباً وصبا ، وأخرى دبوراً على حسب ما يريد الله ويعلم فيه من المصلحة ، وذلك لا يقدر عليه غيره تعالى ، لأن العباد وإن قدروا على جنس الحركة فلو اجتمع جميع الخلائق من الجن والانس على ان يردوا الريح إذا هبت شمالاً الى كونها جنوباً وإذا هبت جنوباً الى كونها شمالاً او صبا او دبوراً لما قدروا عليه ، فمن قدر على ذلك يعلم أنه قادر لنفسه لا يعجزه شيء مستحق للعبادة خالصة له ، وإنما سماها مبشرات ، لأنها بمنزلة الناطقة إذا بشرت بأنه يجيء مطر وغيث يجي به الأرض لما فيها من إظهار هذا المعنى ودلائلها على ذلك بجمال جاعل ، لأنه من طريق العادة التي أجراها الله تعالى .

وقوله « وليذيقكم من رحمته » معطوف على المعنى ، وتقديره أن يرسل الرياح للبشارة والا ذاقه من الرحمة « ولتجري الفلك » بها « بامرره ولتبتغوا من فضله » أي تطلبوه ، فأرسل الرياح لهذه الأمور ، ومعنى « اعلمكم تشكرون » لتشكروا الله على نعمه . وإنما اتى بلفظ ( اعلمكم ) تلمظ في الدعاء الى الشكر كالتمط في الدعاء الى البر ، في قوله « من ذا الذي يقرض الله قرصاً

حسناً « (١) ثم خاطب نبيه ﷺ على وجه التسليية عن قومه في تكذيبهم إياه فقال « ولقد أرسلنا من قبلك » يا محمد « رسلاً إلى قومهم فجاءوهم بالبينات » يعني بالمعجزات ، وفي الكلام حذف ، لأن تقديره فكذبوهم وجحدوا بهم فاستحقوا العذاب « فانتقمنا من الذين أجرموا وكان حقاً علينا نصر المؤمنين » أي اوجبناه على نفوسنا أن ننصر المؤمنين من عبادنا .

ثم قال تعالى « الله الذي يرسل الرياح فتثير سحاباً » أي تثير سحاباً فانشاء السحاب وإن كان من فعل الله لكن لما كان السحاب سبباً منه جاز أن يسند إليها « فيبسطه في السماء » أي يبسط ذلك السحاب كيف شاء في السماء من كثافة ورقة وغير ذلك « ويجعله كسفاً » أي قطعاً - في قول قتادة - « فترى الودق » يعني المطر ، قال الشاعر :

فلا مرنة ودقت ودقها ولا أرض اقبل ابقالها (٢)

« يخرج من خلاله » يعني من خلال السحاب « فاذا اصاب به » يعني بذلك المطر « من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون » أي يفرحون ويلبسون بعضهم بعضاً به « وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم » المطر « من قبله لمبلسين » أي قانطين يائسين - في قول قتادة - وقوله « من قبله » في الموضعين فيه قولان : أحدهما - أنه للتوكيد . والآخر من قبل الارسال ، والأول من قبل الانزال . ثم قال لنبيه ﷺ والمراد به جميع المكلفين « فانظر » يا محمد « الى آثار رحمة ربك كيف يحيي الارض بعد موتها » يحييها بالنبات بعد جودها

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٤٥ وسورة ٥٧ الحديد آية ١١

(٢) من هذا البيت في ١ / ١٢٦ و ٥ / ٣٦١ و ٧ / ٤٤٦

« إن ذلك لحجي الموتى » أي مثل ذلك يحجي الله الموتى بعد أن كانوا جراداً وهو على كل شيء قدير . « أي قادر وفيه مبالغة »  
قوله تعالى :

( وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ  
يَكْفُرُونَ (٥١) فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا  
وَلَّوْا مُدْبِرِينَ (٥٢) وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمِّيَّ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ  
إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (٥٣) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ  
ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا  
وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ (٥٤) وَيَوْمَ تَقُومُ  
السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ \* مَا لَكُمُوهَا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا  
يُؤْفَكُونَ (٥٥) » .

ست آيات مدني وخمس في ما عدها عد المدني « يقسم المجرمون » ولم  
بعده الباقون .

قرأ ابن كثير ﴿ ولا تسمع ﴾ بفتح التاء ﴿ الصم ﴾ رفعاً الباقون - بضم  
التاء - ﴿ الصم ﴾ نصباً . وهذا مثل ضربه الله للكفار ، والمعنى كما إنك يا محمد  
لا تسمع الميت لتعذر اسماءه فكذلك لا تسمع الكفار . والمعنى انه لا ينتفع  
بسماءه ، لانه لا يعمل به ، فاذا كان كذلك فاللعنيان متقاربان ، لان المعنى إنك

لا تسمع الكافر ما في القرآن من حكمة وموعظة ، كما لا تسمع الاصم المدير عنك .  
 وضم التاء ونصب الميم أحسن لتشاكل ما قبله من اسناد الفعل اليك أيها  
 المخاطب وحكم المعطوف يجب ان يكون مشاكلاً لحكم المعطوف عليه . وقرأ  
 عاصم وحزرة ﴿ من ضعف ﴾ بفتح الضاد في الثلاثة . الباقيات بالضم فيهن ،  
 وهما لغتان .

يقول الله سبحانه ﴿ واثن أرسلنا ريحاً ﴾ مؤذنة بالهلاك ﴿ فرأوه مصفراً ﴾  
 فالهاء يجوز أن يكون كناية عن السحاب ، وتقديره فرأوا السحاب مصفراً  
 لأنه إذا كان كذلك كان غير ممطر ، ويحتمل أن يكون راجعاً الى الزرع ،  
 وتقديره ، فرأوا الزرع مصفراً - والثاني قول الحسن - وجواب اثن في الشرط  
 أغنى عنه جواب القسم ، لأن المعنى ليظن كما أن ( أرسلنا ) بمعنى أن يرسل  
 فجواب القسم قد ناب عن الأمرين . وكان أحق بالحكم لتقدمه على الشرط  
 ولو تقدم الشرط لكان الجواب له ، كقولك : ان أرسلنا ريحاً ظلوا والله  
 يكفرون . و ( الاصفرار ) لون بين الحمرة والبياض ، وهو من النباتات الذي  
 يصفر بالريح للجناف ويحول عن حال الأخضرار ، فيصير الى الهلاك ويقنط  
 صاحبه الجاهل بتدبير ربه في ما يأخذه من الشدة بأمره تارة والرخاء أخرى  
 ليصح التكليف بطريق الترغيب والترهيب ، ومعنى ( ظل يفعل ) أي جعل  
 يفعل في صدر النهار ، وهو الوقت الذي فيه الى ظل الشمس . و ( أضحي  
 بفعل ) نظير ظل يفعل إلا أنه أكثر حتى صار بمنزلة ( جعل يفعل ) .

ثم قال لنبيه ﴿ إنك ﴾ يا محمد « لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء  
 إذا ولوا مدبرين » شبه الكفار في ترك تدبرهم لما يدعوم اليه النبي ﷺ تارة  
 بالأموات وتارة بالصم ، لأنهم لا ينتفعون بدعاء داع ، لأنهم لا يسمعون ،



وكذلك من يسمع ولا يصفى ولا يفكر فيه ، ولا يتدبره فكأنه لم يسمعه .  
وقوله « إذا ولوا مدبرين » معناه إذا أعرضوا عن أدلتنا وعن الحق ذاهبين  
الى الضلال غير طالبين لسبيل الرشاد . ولذلك لزمهم الذم وصفة النقص ،  
وقوله « وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم » معناه ليس في هؤلاء حيلة  
أن يقبلوا الهداية فصار العمي بالضلال صنفين أحدهما - يطلب الهداية فهو  
يمجدها عندك ، والآخر لا يطلب الهداية ، فليس فيه حيلة . ثم قال ﴿ إن ﴾ يعني  
ليس ﴿ تسمع إلا من يصدق بآياتنا وأدلتنا ﴾ لانهم المنتفعون بدعائك واسماعك  
﴿ فهم مسلمون ﴾ لك ما تدعوم اليه .

ثم قال ﴿ الله الذي خلقكم من ضعف ﴾ وفيه لغتان - الضم ، والفتح -  
مثل الفقر والفقير ، والكره والكراه ، والجهد والجهد ، والمعنى انه خلقهم ضعفاء  
لانهم كانوا نطفة ، خوّلهم الى أن صاروا أحياء أطفالاً لا قدرة لهم ﴿ ثم جعل ﴾  
لهم ﴿ من ، بعد ضعف ﴾ أي من بعد هذا الضعف ﴿ قوة ﴾ إذا شبوا وترعرعوا  
وكلوا ﴿ ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة ﴾ في حال الشيخوخة والشيب  
﴿ يخلق ما يشاء ﴾ كيف يشاء ﴿ وهو العليم ﴾ بما فيه مصالح خلقه قادر على فعله  
فهو يفعل بحسب ما يعلمه من مصالحهم .

ثم اخبر تعالى عن حال الكفار أنهم ﴿ يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ﴾  
أنهم ﴿ ما لبثوا غير ساعة ﴾ وقيل : في قسمهم بذلك مع أن معارفهم  
ضرورية قولان :

أحدهما - قال ابو بكر بن الاخشاد: ذلك يقع منهم قبل اكمل عقولهم . ويجوز  
قبل الاجاء ان يقع منهم قبيح .

والثاني - قال الجبائي : ان المراد أنه منذ ما انقطع عنا عذاب القبر

﴿ كذلك كانوا يؤفكون ﴾ أي يكذبون لأنه اخبار عن غالب الفتن بالاطمئنون قال: ولا يجوز أن يقع منهم القبيح في الآخرة ، لأن معارفهم ضرورية ، وقيل: ﴿ كذلك كانوا يؤفكون ﴾ في دار الدنيا ويحدثون البعث والنشور مثل ما حلفوا أنهم لم يلبثوا إلا ساعة ، قال الفراء : وتقديره كما كذبوا في الدنيا بالبعث كذلك يكذبون بقولهم ما لبثنا غير ساعة ، ومن استدل بذلك على نفي عذاب القبر فقد أبطل ، لأن المراد أنهم ما لبثوا بعد انقطاع عذاب القبر إلا ساعة .

قوله تعالى :

وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٥٦)  
فِيَوْمِئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٥٧)  
وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَكِنْ جِئْتُمُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ (٥٨) كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٥٩) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ (٦٠) خمس آيات بلاخلاف

قرأ أهل الكوفة « لا ينفع » بالياء ، لأن تأنيث المعذرة غير حقيقي . الباقيون

(ج ٨ م ٣٤ من التبيان)

بالتاء ، لان اللفظ لفظ التأنيث .

يقول الله تعالى مخبراً عن الذين قد أعطاهم الله العلم وآتاهم إياه بما نصب لهم من الأدلة الموجبة له ، ونظروا فيها فحصل لهم العلم ، فذلك أضافه الى نفسه لما كان هو الناصب للدالة الدالة على العلوم ، والتصديق بالله ورسوله ﴿ لقد لبثتم ﴾ أي مكثتم ﴿ في كتاب الله ﴾ ومعناه إن لبثكم مذكور ثابت في كتاب الله بينه الله فيه ، فصار من أجل ان بيانه في كتابه كأنه في الكتاب ، كما تقول كلما يكون فهو في اللوح المحفوظ أي هو مبين فيه ، وقيل ﴿ في كتاب الله ﴾ أي في كتابه الذي أخبرنا به ، واللبث لا يكون إلا في المكان ، كما لا يكون السكون إلا فيه ، والبقاء قد يكون لا في مكان ، ولذلك يوصف تعالى بالباقي ، ولا يوصف بـ ( لا بـ ) و ﴿ الى يوم البعث ﴾ يعني يوم يبعث الله فيه خلقه ويحشرهم . واصل البعث جعل الشيء جارياً في أمر ، ومنه انبعث الماء إذا جرى وانبعث من بين الاموات إذا خرج خروج الماء ، ويوم البعث يوم اخراج الناس من قبورهم الى أرض المحشر .

ثم يقول المؤمنون للكفار « فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون » صحة ذلك وكنتم شاكين فيه . وقال الحسن : لقد قدرنا اجالكم الى يوم البعث ولكنكم لا تعلمون ان البعث حق .

ثم اخبر تعالى ان ذلك اليوم لا تقبل معذرتهم ، والمعذرة إظهار ما يسقط اللائمة ، وانما لا تقبل معذرتهم لانهم ملجئون في تلك الحال ، ولا يصح اعتذارهم وقوله « ولا هم يستعتبون » أي لا يقبل عتبتهم ، ولا يطلب منهم الاعتاب . والاستعتاب طلب صلاح المعاتب بالعتاب وذلك بذكر الحقوق التي تقتضي خلاف ما عمله العامل بما لا ينبغي أن يكون عليه مع الحق اللازم له وليس في قولهم

ما علمنا أنه يكون ولا أننا نبعث عذراء ، لأنه قد نصب لهم الدلالة عليه ودعوا اليه .

ثم اخبر تعالى انه ضرب للناس المكلفين في القرآن الذي أنزله على نبيه محمد ﷺ من كل مثل ، يحثهم به على الحق واتباع الهدى . ثم قال لنبيه « ولئن جئتكم بآية » يا محمد أي معجزة باهرة « ليقولن الذين كفروا ان انتم إلا مبطلون » في دعواكم البعث والنشور ، عناداً وجحداً للأمور الظاهرة . ثم قال . مثل ما طبع الله على قلوب هؤلاء بأن حكم عليهم بانهم لا يؤمنون كذلك حكم في كل من لا يؤمن . وقيل : الطبع علامة يجعلها الله في قلوب الكافرين يفصل بها الملائكة بينه وبين المؤمن . ثم قال لنبيه « فاصبر » يا محمد على أذى هؤلاء الكفار ومقامهم على كفرهم « ان وعد الله حق » في ما وعدك به من النصر واعزاز دينك « ولا يستخفك » أي ولا يستفزك « الذين لا يوفنون » فالاستخفاف طلب الخفة .

## ٣١ - سورة لقمان

هي مكية - في قول مجاهد وقتادة - ليس فيها ناسخ ولا منسوخ . وقال الحسن : هي مكية إلا آية واحدة وهي قوله ﴿ الَّذِينَ يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ﴾ لان الصلاة والزكاة مدينتان وهي ثلاث وثلاثون آية حجازي وأربع وثلاثون آية في ما عدا الحجازي .

### بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الم (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (٢) هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ (٣) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (٤) أُولَئِكَ هُمْ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٥) خمس آيات كوفي وأربع بلا خلاف فيما عدا الكوفي .

قرأ حمزة « هدى ورحمة » رفعاً . الباقر نصّباً . من رفع جعله خبر ابتداء محذوف ، وتقديره هو هدى ورحمة ، ويجوز أن يكون بدلاً من « تلك آيات » أي تلك هدى ورحمة ، ومن نصب فعلى المصدر وتقديره يهدي به هدى ويرحم به رحمة ، ويجوز أن يكون على الحال ، وتقديره هادياً أي في حال الهداية والرحمة - ذكره الزجاج - « للمحسنين » الذين يفعلون الأفعال الحسنة من الطاعات ويفضلون على غيرهم . وقد بينا أن أقوى الأقوال في معنى « الم » قول من

قال هو اسم للسورة ، وذكرنا ما في الأقوال في ما تقدم . قال الرماني : إنما جعل اسم السورة على الاشتراك المناسبة بينها وبين ما يتصل بها مع الفصل بالصفات وذلك أنها استحققت بذكر الكتاب والمؤمنين به غير العادلين عنه ، كما هو في البقرة .

وقوله « تلك آيات الكتاب » إشارة الى آيات الكتاب التي وعدهم الله بانزالها عليهم في الكتب الماضية ، قال أبو عبيدة « تلك » بمعنى هذه « وآيات الكتاب » وإن كانت هي الكتاب فهو جائز ، كما قال « حق اليقين » (١) وكما قالوا : مسجد الجامع ، وغير ذلك . وقد بيناه في ماضى « الحكيم » من صفة الكتاب ، فلذلك جره وإتماما وصف الكتاب بأنه ( حكيم ) مع أنه محكم لأنه يظهر الحق والباطل بنفسه ، كما يظهره الحكيم بقوله ، ولذلك يقال : الحكمة تدعو الى الاحسان وتصرف عن الاساءة . وقال أبو صالح : احكمت آياته بالحلل والحرام . وقال غيره : احكمت بأن اتقنت « لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل » (٢) .

ثم قال هذا الكتاب « هدى ورحمة للمحسنين » أي دلالة موصلة لهم الى الصواب وما يستحق به الثواب ، ورحمة رحيم الله بها وأضافه الى المحسنين وإن كان هدى لغيرهم لما كانوا هم المنتفعين به دون غيرهم كما قال « هدى المتقين » (٣) والاحسان النفع الذي يستحق به الحمد فكل محسن يستحق الحمد وكل مسيء يستحق الذم ، وما يفعله الفاعل على أنه لا ظلم فيه لاحد لينقطع به عن قبيح في أنه احسان فهو احسان يستحق عليه الحمد ، لان الحكمة تدعو الى

(١) سورة ٥٦ الواقعة آية ٩٥ (٢) سورة ٤١ حم السجدة (فصائل) آية ٤٢

(٣) سورة البقرة آية ٢

فعله على هذا الوجه ، ولا يدعو الى ان يفعله للشهوة ، ولا للهوى .  
ثم وصف المحسنين فقال « الذين يقيمون الصلاة » أي يديمون فعلها  
ويقومون بشرائطها واحكامها ويخرجون الزكاة الواجبة عليهم في أموالهم .  
وهم بالآخرة مع ذلك يوقنون، ولا يرتابون بها . ثم اخبر أن هؤلاء الذين وصفهم  
بهذه الصفات « على هدى من ربهم » أي على حجة من ربهم « وأولئك هم  
المفلحون » الفائزون بثواب الله ورحمته .

قوله تعالى :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ  
اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ (٦) وإذا  
تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ  
وَقْرًا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٧) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ (٨) خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ (٩) خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَرْضَ فِي الْأَرْضِ  
رَوَاسِيَ أُنْتَمِدَ بِكُم وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً  
فَأَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿ (١٠) خمس آيات بلاخلاف  
قرأ اهل الكوفة إلا أبا بكر « ويتخذها » نصباً . الباكون رفعا من قرأ بالنصب  
عطفه على « ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها » أي يشتري لهو الحديث

للأميرين . ومن رفع عطف على قوله « يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله... ويتخذها هزواً » ومن قرأ « ليضل » - بضم الياء وكسر الضاد - أراد يفعل ذلك ليضل غيره . ومن - فتح الياء - أراد ليضل هو نفسه بذلك .  
 أخبر الله تعالى ان « من » جملة « الناس من يشتري لهو الحديث » أي يستبدل لهو الحديث . وقيل في معناه قولان :

أحدهما - انه يشتري كتاباً فيه لهو الحديث .

الثاني - انه يشتري لهو الحديث عن الحديث . والاهو الأخذ في ما يصرف الهم من غير الحق ، تقول : لهُى فلان يلهو لهواً ، فهو لاه ، وتلهى تلهياً وألهاه إلهاء ، والاهو واللعب والهزل ونظائر . والحديث الخبر عن حوادث الزمان . وقال ابن عباس وابن مسعود ومجاهد : لهو الحديث الغناء ، وهو المروي عن أبي جعفر عليه السلام . وقال قوم : هو شراء الغنيات . وروى أبو أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تحريم ذلك . وقال قتادة : هو استبدال حديث الباطل على حديث الحق . وقيل : كلما كان من الحديث ملهياً عن سبيل الله الذي أمر باتباعه الى ما نهى عنه ، فهو لهو الحديث . وقيل : الآية نزلت في الضر ابن الحارث بن كلدة كان اشترى كتباً فيها أحاديث الفرس : من حديث رستم واسفنديار ، فكان يلهيهم بذلك ويطرف به ، ليصد عن سماع القرآن وتدبر ما فيه .

وقوله « ليضل عن سبيل الله » أي ليتشاغل بما يلهيه عن سبيل الله . وقال ابن عباس : سبيل الله قراءة القرآن ، وذكر الله ، لان حجة الله قائمة عليه بالدواعي التي ترجمه الى النظر فيما يؤديه الى العلم بالواجب ليعمل ، فيتشاغل ليخف ذلك الازعاج . ومن قرأ بالضم أراد ليضل غيره بذلك ،



وقوله « ويتخذها هزواً » أي يتخذ سبيل الله سخرية ، فلا يتبعها ويشغل غيره عن اتباعها . والضمير في قوله « ويتخذها » يجوز أن يكون راجعاً الى الحديث ، لأنه بمعنى الاحاديث . ويجوز أن يكون راجعاً الى ( سبيل الله ) والسبيل يؤث ويذكر . ويجوز أن يكون راجعاً الى ( آيات الله ) في قوله « تلك آيات الكتاب » .

ثم اخبر تعالى أن من هذه صفة « له عذاب مهين » أي عذاب يذله . والاذلال بالمداوة هو الهوان . فأما اذلال الفقر والمرض ، فليس بهوان ، ولا اذلال على الحقيقة . واذلال العقاب لا يكون إلا هواناً ، وإن كان الله عذاب على وجه الامتحان ، فلا يكون هواناً أيضاً .

ثم اخبر تعالى عن صفة هذا الذي يتخذ آيات الله هزواً ويشتري لهو الحديث أنه « إذا تلى عليه آياتنا » التي هي القرآن « ولى مستكبراً » أي اعرض عنها تكبراً عن استماعها . والفكر فيها ، كأنه « لم يسمعها » من حيث لم ينكر فيها ، ولم يعتبر بها و « كأن في اذنيه قرأ » أي ثقلاً يمنع من سماعه . ثم امر نبيه ﷺ أن يذشر من هذه صفة « بعذاب اليم » أي مؤلم موجه .

ثم اخبر تعالى عن صفة المؤمنين المصدقين بتوحيد الله وصدق انبيائه فقال « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات » أي صدقوا بالله ونبيه وفعّلوا الطاعات « لهم جنات النعيم » يوم القيامة يتنعمون فيها ( خالدين فيها ) أي مؤبدين في تلك البساتين ( وعد الله حقاً ) أي وعده الله حقاً ، لا خلف لوعده ( وهو العزيز ) في انتقامه ( الحكيم ) في أقواله ، إذ لا يضل إلا ما فيه المصلحة ووجه من وجوه الحكمة

ثم اخبر تعالى عن نفسه بأنه « خلق السموات » فأنشأها واخترعها

﴿بغير عمد ترونها﴾ أي ليس لها عمد يسندها ، لأنه لو كان لها عمد لرأيتوها فلما لم تروها دل على أنه ليس لها عمد ، لأنه لو كان لها عمد لكانت أجساماً عظيمة حتى يصح منها إقلال السموات ، ولو كانت كذلك لاحتاجت إلى عمد آخر ، فكان يتسلسل . فإذا لا عمد لها ، بل الله تعالى سكنها حالاً بعد حال بقدرته التي لا توازيها قدرة قادر . وقال مجاهد : لها عمد لا ترونها ، وهذا فاسد لأنه لو كان لها عمد لكانت أجساماً عظيمة ، لأنه لا يقل مثل السموات والارض إلا ما فيه الاعتمادات العظيمة . ولو كانت كذلك لرأيت ، وكان يؤدي إلى ما ذكرناه من التسلسل .

ثم قال ﴿والقي في الارض رواسي﴾ يعني الجبال الشابة ﴿أن تميد بكم﴾ وقيل معناه لئلا تميد بكم ، كما قال الراجز :

والمر يابى أن يزال ملهيا

بمعنى لا يزال . وقال قوم : معناه كراهة أن تميد بكم ﴿وبث فيها من كل دابة﴾ أي فرق فيها من كل دابة أي من كل ما يدب على الارض « وأنزلنا من السماء ماء » يعني غيثاً ومطراً « فأنبثنا فيها » بذلك الماء ﴿من كل زوج كريم﴾ أي من كل نوع حسن النبت طيب الريح والطعم .

قوله تعالى :

﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (١١) وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ

﴿ج ٨ م ٣٥ من التبيان﴾

أَشْكُرُ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ (١٢) وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (١٣) وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّالَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ أَشْكُرْ لِي وَلَوْ أَدْرَاكَ إِلَى الْمَصِيرِ (١٤) وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَأَتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٥) خمس آيات بلا خلاف .

هذا اشارة الى ما تقدم ذكره من خلق السموات والارض على ما هي به من عظمتها وكبر شأنها من غير عمد يمنع من انحدارها ، وألقى الرواسي في الارض لثلاثيم بأهلها « وبث فيها من كل دابة » للاعتبار والانتفاع بها ، وأنزل من السماء ماء لاخراج كل نوع كريم على ما فيه من بهجة ولذة يستمتع بها . فهذا كله خلق الله فأين خلق من اشر كتموه في عبادته - حتى جاز لكم أن تعبدوه من دونه وهذا لا يمكن معه معارضة ، وفيه دليل على توحيدة تعالى .

ثم اخبر تعالى فقال « بل الظالمون » لانفسهم بترك الاعتبار بآيات الله « في ضلال مبين » أي عدول عن الحق بين ظاهر وما دعاهم الى عبادتها انها تخلق شيئاً ولكن ضلالهم بالجهل الذي اعتقدوه من التقرب بذلك الى الله وانها

تقريبهم الى الله زلفى .

ثم اخبر تعالى انه اعطى لقمان الحكمة ، فقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : لم يكن لقمان نبياً . وقال عكرمة : كان نبياً . وقيل : انه كان عبداً أسوداً حبشياً ذا سفة . فقال له بعض الناس : أأنت الذي كنت ترعى معنا ؟ فقال : نعم . فقال له : من اين أوتيت ما أرى ؟ فقال : بصدق الحديث والصمت عما لا يعنيني . والحكمة التي آتى الله لقمان هو معرفته بتوحيده ، ونفي الشرك عنه . ومافسرناه في ما بعد وهو ان أمره بأن يشكر الله على نعمه التي أنعم بها عليه .

ثم اخبر تعالى فقال « ومن يشكر فانما يشكر لنفسه » أي من يشكر نعمة الله ونعمة من أنعم عليه ، فانه يشكر لنفسه ، لأن ثواب شكره عائد عليه « ومن كفر فان الله غني حميد » أي من جحد نعمة الله ، فانه تعالى غني عن شكره حميد على أفعاله ، وعقاب ذلك عائد على الكفار دون غيرهم ، والشكر لا يكون إلا على نعمة سبقت ، فهو يقتضي منعماً ، فلا يصح على ذلك أن يشكر الانسان نفسه ، لأنه لا يجوز أن يكون منعماً عليها ، وهو جرى مجرى الدين في أنه حق اغبره عليه يلزمه أداؤه ، فكما لا يصح أن يقرض نفسه فيجب أن يقضي ذلك الدين لنفسه ، فكذلك لا يصح أن ينعم على نفسه فيلزمه شكر تلك النعمة .

ثم قال تعالى وأذكر يا محمد « إذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك اظلم ظلمات » إذ قال له لا تعبد مع الله غيره فان من فعل ذلك فقد ظلم نفسه ظلماً عظيماً . ويجوز أن يتعلق قوله « إذ قال لقمان » بقوله « ولقد آتينا لقمان الحكمة ... إذ قال لابنه ... لا تشرك بالله » ثم قال تعالى « ووصينا الانسان بوالديه » أي وصيناه وأمرناه بالاحسان الى والديه . والرفق بهما « حملته امه وهنأ على وحن » قال الضحاك : معناه ضعفاً على ضعف

أي ضعف نقطة الوالد الى ضعف نقطة الأم . وقيل : هو ما يلحقها بحملها إياه مرة بعد مرة من الضعف . وقيل : بل المعنى شدة الجهد ، قال زهير :

فان يقولوا بحمل واهن خلق لو كان قومك في اسبابه هلكوا (١)

وقال ابن عباس « وهن على وهن » أي شدة على شدة . وقيل : ضعف الولد حالاً بعد حال ، لأنه كان نقطة ثم علقه ثم مضغته ثم عظماً ثم مولوداً . وقوله « وفصاله في عامين » يعني قطامه في انقضاء عامين . وقيل : نزات في سعد بن أبي وقاص حلفت أمه لا تأكل طعاماً حتى تموت أو يرجع سعد ابنها فلما رأته بعد ثلاث لا يرجع عن الاسلام أكلت . ثم قال « أنت اشكر لي ولوالديك » أي وصيناء بأن اشكر لي على نعمي ، واشكر والديك أيضاً على ما أنعماً عليك . ثم قال « إلي المصير » فيه تهديد أي إلي مرجعكم ، فاجازيكم أيها الناس على حسب عملكم .

ثم قال « . إن جاهدك » يعني الوالدين أيها الانسان « على أن تشرك بي » معبوداً آخر « فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معرّفاً » أي احسن اليهما في الدنيا وارفق بهما . ثم قال « واتبع سبيل من أناب إلي » أي رجع الى طاعني من النبي والمؤمنين « ثم إلي مرجعكم » أي منقلبكم « فانبشكم » أي اخبركم « بما كنتم تعملون » في دار الدنيا من الاعمال . واجازيكم عليهما بحسبه ، وقرأ ابن كثير ، إلا ابن فليح « يا بني لا تشرك بالله » يسكون الياء الباقيون بتشديدها وكسرها ، إلا حفصاً فانه فتحها على اصله « يا بني أقم

(١) هو زهير بن ابي سلمى . ديوانه ( دار بيروت ) ٥١ وروايته ( فلان )

الصلاة فتح اليه ، وابن كثير إلا قبلًا وحذف ، الباقيون بكسر الياء . فوجه السكون أنه أجرى الوصل كالوقف ، ووجه الفتح على الإضافة وحذف ما قبلها لاجتماع ثلاث ياءات . والكسر على الاجتزاء بها من ياء الإضافة ، وعندنا أن الرضاع بعد الحولين يحرم لقوله « وفصّاله في عامين » ولقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ لارضاع بعد الحولين .

قوله تعالى :

( يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنَّا أَنزَلْنَاكَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ) (١٦) يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَقِمُوا الصَّلَاةَ وَأْمُرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (١٧) وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (١٨) وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ (١٩) أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ) (٢٠) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر « ولا تصغر » بغير ألف في التصغير .  
الباقون « تصاعر » بألف . وقرأ أهل المدينة « مثقال حبة » رفعاً . الباقون نصباً  
من رفعه جعل ( كان ) بمعنى حدث ، ووقع ، ولم يجعل لها خبراً . ومن نصب  
فعلى أنه خبر ( كان ) والاسم مضمَر فيها أي إن تك الحبة مثقال . وقرأ نافع  
وأبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم « نعمه » على لفظ الجمع .  
الباقون « نعمة » على التوحيد .

يقول الله تعالى مخبراً عن لقمان ووصيته لابنه ، وأنه قال « يا بني أنها  
إن تك مثقال حبة من خردل » من خير أو شر ( فتكن ) عطف على الشرط  
فلذلك جزمه ، وتقديره : إن تلك الحبة لو كانت في جوف صخرة ، وهي الحجر  
العظيم أو تكون في السموات أو الأرض « يأت بها الله » ويحاسب عليها  
ويجازي لأنه لا يخفى عليه شيء منها ، ولا يتعذر عليه الاتيان بها أي موضع  
كانت ، لأنه قادر لنفسه لا يعجزه شيء . عالم لنفسه لا تخفى عليه خافية .

وقوله « يأت بها الله » معناه إنه يجازي بها ويوافق عليها فكأنه أتى بها  
وإن كانت أفعال العباد لا يصح إعادتها ، ولو صح إعادتها لما كانت مقدورة لله .  
وإنما أراد ما قلناه ، وفي ذلك غاية التهديد والحث على الأخذ بالحزم . وإلهاه  
في قوله « أنها » قيل : أنها عماد وهو الضمير على شريطة التفسير . وقيل :  
( إنها ) كناية عن الخطيئة أو الفعلة التي تقتضي الجزاء ، وهي المضمرة في تلك  
وإنما أنت مثقال ، لأنه مضاف إلى مؤنث وهي الحبة ، كما قيل : ذهبت بعض  
أصابعه . وكما قيل :

[ وتشرق بالقول الذي قد ادعته ] كما شرقت صدر القناة من الدم (١)

والصخرة وإن كانت في الأرض أو في السماء ، فذكر السموات والأرض بمدى مبالغة كقوله « اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق » (١) وقد قال بعض المفسرين : إن الصخرة خارجة عن السموات والأرض ، وهو أيضاً جائز . وقرأ قتادة « فتكن في صخرة » بكسر الكاف مخففاً من ( وكن يكن ) أي جعل الصخرة كالوكنة . وهو عش الطائر . ذكره ابن خالويه . وحكاه عن ابن مجاهد سماعاً ، واستحسنه .

وقوله « إن الله لطيف خبير » قال قتادة : معناه - هاهنا - لطيف باستخراجها ، خبير بمستقرها . واللطيف القادر الذي لا يحفو عن عمل شيء ، لأن من القادرين من يحفو عن عمل أشياء كثيرة كإخراج الجزء الذي لا يتجزأ وتأليفه إلى مثله ، فهو فإن كان قادراً عليه ، فهو ممتنع منه ، لأنه يحفو عن عمل مثله . والخبير العالم وفيه مبالغة في الصفة ، مشتق من الخبر . ولم يزل الله خبيراً عالماً بوجوه ما يصح أن يجربه ، والمثقال مقدار يساوي غيره في الوزن ، فمقدار الحبة مقدار حبة في الوزن . وقد صار بالمعرف عبارة عن وزن الدينار ، فإذا قيل : مثقال كافور أو غيره ، فمعناه مقدار الدينار بالوزن .

ثم حكى ما قاله لقمان لابنه أيضاً قال له « يا بني اقم الصلاة » أي دم عليها وأقم حدودها وشرائطها « وأمر بالمعروف » والمعروف هو الطاعات « وأنه عن المنكر » وهي القبائح سواء كانت قبائح عقلية أو شرعية « واصبر على ما أصابك » من الناس في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من المشقة والأذى وفي ذلك دلالة على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإن كان فيه



بعض المشقة . ثم قال « إن ذلك » أي ما ذكره من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر « من عزم الأمور » من العقد الصحيح على فعل الحسن بدلاً من الصحيح ، والعزم العقد على الأمر لتوطين النفس على فعله وهي الإرادة المتقدمة للفعل بأكثر من وقت ، لأن التلون في الرأي يناقض العزم . قال الله تعالى « فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل » (١) .

ثم حكى ما قال لقمان لابنه ، فإنه قال له أيضاً « ولا تصغر خدك للناس » ومعناه لا تعرض بوجهك عن الناس تكبراً — ذكره ابن عباس — واصل الصغر داء يأخذ الابل في أعناقها أو رؤسها حتى يلفت أعناقها فتشبه به الرجل المتكبر على الناس . وقال عمر بن جني الثعلبي وأضافه المبرد إلى الفرزدق :

وكنا إذا الجبار صغر خده أقناله من مثله فتقوما (٢)

قال أبو علي الفارسي : يجوز أن يكون تصغر وتصاعر بمعنى ، كقولهم ضعف وضاعف ، قال أبو الحسن ( لا تصاعر ) لغة أهل الحجاز و ( لا تصغر ) لغة بني تميم . والمعنى ولا تتكبر ، ولا تعرض عنهم تكبراً « ولا تمس في الأرض مرحاً » أي مشي مختال متكبر « إن الله لا يحب كل مختال فخور » فلا ختيال مشية البطر ، قال مجاهد : المختال المتكبر ، والفخر ذكر المناقب ، للتطاول بها على السامع ، يقال : فخر بفخر فخر أو فخره مفاخرة وفخاراً ، وتفاخراً وتفاخراً وافتخاراً وافتخاراً . ثم قاله « واقصد في مشيك » أي اجعل مشيك مشي قصد ، لا تمشي مشي مختال ولا متكبر « واغضض من صوتك » أي لا ترفع صوتك متطاولاً لأنه مذموم « إن أنكر الأصوات لصوت الحمير » قال الفراء : معناه إن اشد

الأصوات . وقال غيره : معناه أفصح الأصوات - في قول مجاهد - كما يقال : هذا وجه منكر . ثم نبههم على وجوه نعم الله على خلقه . فقال « ألم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الارض » أي ذلله لكم تتصرفون فيه بحسب ما تريدون من أنواع الحالات من الثمار والبهائم ، وغير ذلك « واسبغ عليكم نعمه » ظاهرة أي وسع عليكم نعمه ، والسبغ الواسع الذي يفضل عن مقدار القوت . وقوله « ظاهرة وباطنة » أي من نعمه ما هو ظاهر لكم لا يمكنكم جعده : من خلقكم ، وحياتكم وافتدائكم ، وخلق الشهوة فيكم وضروب نعمه ، ومنها ما هو باطن مستور لا يعرفها إلا من آمن النظر فيها وقيل : النعم الباطنة مصالح الدين والدنيا ، مما لا يشعرون به . وقيل : سخر لكم ما في السموات من شمس وقر ونجم وسحاب ، وما في الارض من دابة وشجر وثمار ، وغير ذلك مما تنتفعون به في اقواتكم ومصالحكم .

ثم قال تعالى ﴿ ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ﴾ أي يخاضم ولا علم له بما يقوله ، ويجادل فيه ﴿ ولا هدى ﴾ أي ولا حجة على صحة ما يقوله ﴿ ولا كتاب منير ﴾ أي ، ولا كتاب من عند الله منير أي ظاهر عليه نور وهدى .

قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَّلًا وَكَانَ الشَّيْءُ أَنْ يَدْخُلَهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ (٢١) وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ

﴿ ج ٨ م ٣٦ من التبيان ﴾

بِالرَّوَّةِ الْوُثْقَى وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ (٢٢) وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٢٣) ثُمَّ نُنَزِّلُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَنْظُرُهُمْ إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ (٢٤) وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ (٢٥) خمس آيات بلاخلاف .

حكى الله سبحانه عن الكفار وسوء اختيارهم أنه ﴿ إذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله ﴾ من القرآن والاحكام واعملوا بموجبه واقتدرا به ﴿ قالوا ﴾ في الجواب عن ذلك ﴿ بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا ﴾ من عبادة الأصنام ، ولا نتبع ذلك ، فقال الله تعالى منكرآ عليهم ﴿ أو لو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير ﴾ ومعناه إنكم تتبعون ما وجدتم عليه آباءكم ، ولو كان ذلك يدعوكم الى عذاب جهنم ! . وادخل على واو العطف ألف الاستفهام على وجه الانكار . ثم قال ﴿ ومن يسلم وجهه الى الله ﴾ أي يوجه طاعته الى الله ويقصد وجهه بها دون الرياء والسمعة ﴿ وهو محسن ﴾ أي لا يخلط طاعانه بالمعاصي ﴿ فقد استمسك بالعروة الوثقى ﴾ أي من فعل ما وصفه فقد تعلق بالعروة الوثيقة التي لا يخبثى انتقاضها ، والتوثق امتناع سبب الانتقاض ، لأن البناء الموثق قعد جعل على امتناع سبب الانتفاض ، وما ليس بموثق على سبب الانتفاض .

ثم قال ﴿ والى الله عاقبة الأمور ﴾ أي الىه ترجع أواخر الأمور على وجه

لا يكون لأحد التصرف فيها ، ولا الأمر والنهي .

ثم قال لنبيه ﴿ ومن كفر ﴾ يا محمد من هؤلاء الناس ﴿ فلا يحزنك كفره ﴾  
 أى لا يغمك ذلك ﴿ إنما مرجعهم فننبتهم بما عملوا ﴾ أى نعلمهم بأعمالهم  
 ونجازيهم على معاصيهم بالعقاب ، ﴿ إن الله عليم بذات الصدور ﴾ أى بما تضره  
 الصدور ، لا يخفى عليه شيء منها . ثم قال ﴿ ننتعمهم قليلا ﴾ أى نتركهم يتمتعون  
 في هذه الدنيا مدة قليلة ﴿ ثم نضطرهم ﴾ أى نصيرهم مكرهين ﴿ إلى عذاب  
 غليظ ﴾ يغلظ عليهم ويصعب وهو عذاب النار . ثم قال ﴿ ولئن سألتهم ﴾  
 يعنى هؤلاء الذين كفروا بآيات الله ﴿ من خلق السموات والارض ﴾ ؟ ليقوان  
 في جواب ذلك : الله خلق ذلك ، لأنهم لا يمكنهم أن يقولوا خلق ذلك  
 الاصنام والاولئان ، لأنهم يقرون بالنشأة الأولى ، ولأنهم لو قالوا ذلك لعلم  
 ضرورة بطلان قولهم ، فقل عند ذلك يا محمد ﴿ الحمد لله ﴾ على هدايته وتوفيقه  
 لنا بالمعرفة له ﴿ بل أكثرهم لا يعلمون ﴾ انكم وفقكم الله لمعرفة .

قوله تعالى :

﴿ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٢٦)  
 وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ  
 سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٧)  
 مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَبْعَثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٢٨)  
 أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ

الشمس والقمر كلٌّ يجرى إلى أجلٍ مسمى وأن الله بما تعملون خبيرٌ (٢٩) ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العليّ الكبير (٣٠) خمس آيات بلا خلاف .

قرأ أبو عمرو ويعقوب وابن شامي ﴿ والبحر يمدّه ﴾ نصباً . الباقون رفعاً . من نصبه عطفه على ( ما ) في قوله ﴿ أن ما ﴾ لأن موضعها نصب بـ ( أن ) لأن الكلام لم يتم عند قوله ﴿ أفلام ﴾ فاشبه المعطوف قبل الخبر . قال ابن خالويه : وهذا من حذق أبي عمرو ، وجودة تمييزه . وإنما لم يتم الكلام مع الايتان بالخبر لأن ( لو ) يحتاج الى جواب . ومن رفع استأنف الكلام .

أخبر الله تعالى أن له جميع ما في السموات والأرض ملك له يتصرف فيه بحسب إرادته لا يجوز لأحد الاعتراض عليه . ثم أخبر أنه تعالى ﴿ هو الغني ﴾ الذي لا يحتاج الى شيء . من جميع المخلوقات كما يحتاج غيره . من الأحياء المخلوقين وأنه ﴿ الحميد ﴾ مع ذاك ، يعني المستحق للحمد العظيم ، ونقيضه الدميم ويقال ( محمود ) بمعنى حميد . ومعناه أنه أهل الحمد .

ثم قال تعالى ﴿ ولو أن ما في الأرض من شجرة أفلام والبحر يمدّه من بعده سبعة أبحر ﴾ وفيه حذف ، لأن المعنى يكتب به كلام الله ﴿ ما نفدت كلمات الله ﴾ والآية تقتضي أنه ليس الكلمات الله نهاية بالحكم ، لأنه يتقدر منها على ما لا نهاية له . وقال قوم : المعنى ان وجه الحكمة ومحجب الصنعة وإتقانها لا ينفد ، وليس المراد به الكلام . وقال أبو عبيدة : المراد بالبحر - ههنا - العذب ، لأن المالح لا يثبت الأفلام . وقال ابن عباس : نزلت الآية جواباً

اليهود ، لما قالوا قد أوتينا التوراة ، وفيها كل الحكمة ، فينب الله تعالى أن ما يقدر عليه من الكلمات لا حصر له ولا نهاية . والشجر جمع شجرة مثل ثمرة ونمر ، وهو كل نبات يقوم على ساق يورق الاغصان . ومنه اشتقت المشاجرة بين الناس في الأمر . ومنه قوله ﴿ في ما شجر بينهم ﴾ وشجر تشجير أو تشاجروا تشاجراً ، ومد البحر إذا جرى غيره اليه حالا بعد حال . ومنه المد والجزر . ومد النهر ومدته نهر آخر يمد مداً . وقال الفراء : يقولون : أمـددت : ألقا فددت .

﴿ ان الله عزيز حكيم ﴾ معناه عزيز في انتقامه من اعدائه ( حكيم ) في أفعاله . ثم قال ﴿ ما خلقكم ﴾ معشر الخلق ﴿ ولا بمثكم إلا كنفس واحدة ﴾ أي إلا كبث نفس واحدة أي لا يشق عليه ابتداء جميع الخلق ولا إعادتهم بعد إفنائهم ، وأن جميع ذلك من سعة قدرة الله كالنفس الواحدة ، إذ المراد أن خلقها لا يشق عليه .

وقوله ﴿ إن الله سميع ﴾ أي يسمع ما يقول الفائلون في ذلك ﴿ بصير ﴾ بما يضمرونه في قوله ﴿ ما خلقكم ولا بمثكم إلا كنفس واحدة ﴾ وفي ذلك تهديد على المخالفة فيه . ثم قال ﴿ ألم تر ﴾ يا محمد ، والمراد به جميع المكلفين « أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل » قال قتادة : معناه ينقص من الليل في النهار ، ومن النهار في الليل . وقال غيره : معناه إن كل واحد منهما يتعقب الآخر ﴿ وسخر الشمس والقمر كل يجري ﴾ لأنهما يجريان على وتيرة واحدة لا يخلفان بحسب ما سخرهما له ، كل ذلك يجري ﴿ إلى أجل مسمى ﴾ قدره الله ان يقنيه فيه . وقال الحسن : الأجل المسمى القيامة ﴿ وإن الله ﴾ عطف على ﴿ ألم تر ﴾ فلذلك نصبه ، وتقديره : وتعلم ﴿ أن الله بما تعملون خبير ﴾ من

قرأ بالياء - وهو عياش عن أبي عمرو - أراد الاخبار . ومن قرأ بالياء حمله على الخطاب . وهو الأظهر . والمعنى ﴿ أن الله بما تعملون ﴾ معشر المكلفين ﴿ خير ﴾ أي عالم ، فيجازيكم بحسب ذلك لي مطابق قوله ﴿ ألم تر أن الله يولج الليل في النهار ﴾ ثم قال ﴿ ذلك بأن الله هو الحق ﴾ الذي يجب توجيه العبادة إليه ﴿ وأن ما تدعون من دونه الباطل ﴾ . ومن قرأ بالياء فعلى الاخبار عنهم . ومن قرأ بالياء على وجه الخطاب .

يقول الله تعالى : ألم تعلم أن ما يدعون هؤلاء الكفار من الاصنام هو الباطل . ومن قرأ بالياء فعلى : قل لهم يا محمد ﴿ وأن الله هو العلي الكبير ﴾ فالعلي هو الذي علا على الأشياء واقتدر عليها ، والكبير معناه العظيم في صفاته لا يستحق صفاته غيره تعالى . وذكر ابو عبيدة - في كتاب المجاز - ان البحر المذكور في الآية البحر العذب ، لأن المالح لا ينبت الافلام .

قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُوكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ (٣١) وَإِذَا غَشِيَهمْ مَوْجٌ كَالظُّلُمِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ \* فَلَمَّا نَجَّيَهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴾ (٣٢) يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ

الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ (٣٣) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ  
السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا  
تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ  
خَبِيرٌ ﴿ (٣٤) ٠

خمس آيات بصرى وشامى واربع فيما عداها عدوا (مخلصين له الدين)  
ولم يعده الباقون ٠

يقول الله تعالى مخاطباً لنبيه ﷺ والمراد به جميع المكلفين منبهاً لهم على  
جهات نعمه التي انعم بها عليهم وما يدهم على انه يستحق العبادة خالصاً ، فقال  
﴿الم تر﴾ ومعناه ألم تعلم ﴿ان الفلك﴾ وهي السفن تجري في البحر بنعمة الله  
عليكم ﴿ليرىكم من آياته﴾ اى ليرىكم بعض ادلته الدالة على وحدانيته ، ووجه  
الدلالة في ذلك ان الله تعالى يجري الفلك بالرياح التي يرسلها في الوجوه التي  
تريدون المسير فيها ، ولو اجتمع جميع الخلق ليجروا الفلك في بعض الجهات  
مخالفاً لجهة الرياح لما قدروا على ذلك ٠ وفي ذلك اعظم دالة على ان  
الجري لها بالرياح هو القادر الذى لا يعجزه شيء ، وذلك بعض الأدلة التي  
تدل على وحدانيته ، فلذلك قال ﴿من آياته﴾ ثم قال ﴿إن في ذلك لآيات﴾  
يعني في تسخير الفلك وإجرائها في البحر على ما بيناه لدلالات ﴿لكل صبار﴾  
يعني الصبار على مشاق التكليف ٠ وعلى المصائب ، وأذى الكفار ﴿شكور﴾  
لنعم الله عليهم واطاف الآيات اليهم لما كانوا هم المتفهمين بها ، وانما ذكر  
﴿كل صبار شكور﴾ لأن الصبر عليه بأمر الله ، والشكر لنعم الله من افضل



ما في المؤمن ٠ وقال الشعبي : الصبر نصف الايمان ، والشكر نصف الايمان  
فكأنه قال : لكل مؤمن ٠

ثم قال تعالى ﴿ وإذا غشيهم موج ﴾ يعني إذا غشي اصحاب السفن  
الراكبي البحر موج ، وهو هيجان البحر ﴿ كالظلل ﴾ أي الماء في ارتفاعه وتغطيته  
ما تحته كالظلل ، قال النابغة الجعدي : يصف البحر :

يفاشيهن اخضر ذو ظلال على حافات فلق الدنان (١)  
شبه الموج لأنه يجي منه شيء بعد شيء بالسحاب الذي يركب بعضه  
فوق بعض ، ويكون اسوداً بما فيه من الماء « دعوا الله لمخلصين له الدين » أي  
طاعة العبادة ، فلا خلاص لإفراد المعنى من كل شائب كان من غيره ، أي يخلصون  
الدعاء في هذه الحال لله تعالى دون الأصنام وجميع ما يعبدونه من دون الله  
« فلما نجاهم » أي خلصهم الى البر وسلمهم من هول البحر « فنههم مقتصد » قال  
قتادة : يعني منهم مقتصد في قوله « ضمير الكفرة » وقال الحسن : المقتصد المؤمن ٠  
وقيل : مقتصد على طريقة مستقيمة « وما يمجّد بآياتنا إلا كل ختار كفور »  
فالختار الغدار بعهده أقبح الغدر ، وهو صاحب ختل وختر أي غدر قال عمرو  
ابن معدي كرب :

فانك لو رأيت أبا عمير ملأت يديك من غدر وختر (٢)  
وقال الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد : الختار الغدار ٠  
ثم خاطب تعالى جميع المكلفين من الناس فقال « يا أيها الناس اتقوا ربكم »  
امرهم باجتنب معاصيه خوفاً من عقابه « واخشوا يوماً لا يجزي والد من

ولده . . . » يعني يوم القيامة الذي لا يغني فيه أحد عن أحد ، لا والد عن ولده ولا ولد عن والده ، يقال : جزيت عنك أجزى إذا أغنيت عنك . وفيه لغة أخرى : أجزأ يجزىء من أجزأت بالهمزة . ثم قال « ان وعد الله حق » أي الذي وعده من الثواب والعقاب حق لا خلف فيه « فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور » قال مجاهد وقتادة والضحاك : الغرور الشيطان . وقال سعيد بن جبير : هو يمنيك المغفرة في عمل المعصية . قال ابو عبيدة : الغرور كل شيء غرك حتى تعصي الله ، وتترك ما أمرك به الله ، شيطاناً كان أو غيره ، فهو غرور . وهو أحسن ، لأنه أعم . ثم قال تعالى « إن الله عنده علم الساعة » يعني وقت قيام القيامة يعلمه تعالى لا يعلمه سواه « وينزل الغيث » أي وهو الذي يعلم وقت نزول الغيث بعينه وهو الذي « يعلم ما في الارحام » من ذكر أو أنثى « وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت » يقال : بأي أرض وبأية أرض . من قال : بأي ، فلان تأنيث الأرض بالصيغة لا باللفظ . ومن قال : بأية أرض فلان الأرض مؤنثة . والمعنى انه لا يعلم موت الانسان في أي موضع من البلاد يكون سواه . وقد روي عن النبي ﷺ إن هذه الخمسة أشياء مما لا يعلمها غيره تعالى على التفصيل والتحقيق « إن الله عليم » بتفصيل ذلك « خير » به لا يخفى عليه شيء من ذلك . وسأل البخاري نفسه ، فقال : إذا قلتم : إن من اعتقد الشيء على ما هو به تقليداً أو تخميناً أو تنجيماً يكون عالماً ، فلو أن إنساناً اعتقد ان امرأة تلد ذكراً أو رجلاً يموت في بلد بعينه أو يكسب في الغد كذا ، فوافق ذلك اعتقاده ، فيجب

( ج ٨ م ٣٧ من التبيان )

ان يكون عالماً ، ويبطل الاختصاص في الآية ١٢ وأجاب : إن ذلك وإن كان جائزاً ، فإنه لا يقع لظاهر الآية . وهذا غير صحيح ، لأن من المعلوم ضرورة أن الإنسان يخبر شيئاً فيعتقده ، فيكون على ما اعتقده من هذه الأشياء الخمسة : وإنما لا يكون عالماً ، لأنه لا تسكن نفسه الى ذلك ، فأما المنع من وقوعه فمعلوم خلافه.

## ٣٢ - سورة السجدة

مكية في قول قتادة ومجاهد وغيرهما . وقال الكلبي ومقاتل : ثلاث آيات منها مدنية قوله « أفن كان مؤمناً » الى تمام ثلاث آيات . وهي ثلاثون آية كوفي وحجازي وشامي . وتسع وعشرون آية بصري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الم (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢) أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ (٤) يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ (٥) .

خمس آيات كوفي وأربع فيما عداه عدوا « ألم » آية ولم يعدها الباكون .  
روي عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ في كل ليلة سورة السجدة « الم تنزيل »  
و « تبارك الذي بيده الملك » .

و « تنزيل » رفع على انه خبر ابتداء محذوف ، وتقديره « الم » هو تنزيل .  
ويجوز أن يكون ( تنزيل ) رفعاً بالابتداء ، وخبره « لاريب فيه » ذكره الزجاج .  
وقد تكرر القول بأن أوائل امثال هذه السور أقوى الأقوال فيها انها أسماء  
للسورة ، ورجحناه على غيره من الأقوال . والتلفظ بحروف الهجاء ينبغي ان  
يكون على الوقف ، لأنها مبنية على السكون من حيث كانت حكاية للاصوات .  
وقوله « تنزيل الكتاب » أي هذه الآيات هي تنزيل الكتاب الذي  
وعدتم به « لاريب فيه » أي لاشك فيه أنه وحى من الله . والمعنى أنه لاريب  
فيه عند المهتدين ، وإن كان ارتاب به خلق من المبطلين . وهو مثل قول  
الغائل : لاريب في هذا انه ذهب أي عند من رآه واعتبره . وقيل : معنى  
« لاريب فيه » خبر والمراد به النهي ، والمعنى لا ترتابوا به ، والريب الشك .  
وقيل : هو افتح الشك . ووجوه الحكم في الكتاب البيان عن كل ما تدعو الحكمة  
الى تميز الحق فيه من الباطل بالبرهان عليه مما يحتاج اليه في الدين الذي يرضى  
به رب العالمين ، وهو على وجهين : حجة ، وموعظة ، واعتماد الحجة على تبين ما يؤدي  
الى العلم بصحة الأمر ، واعتماد الموعظة على الترغيب والترهيب ، وفي الموعظة  
من جهة التحذير بما تضمنه أي يقرب ما في السورة المسمى به من الحكم ، وفيه  
حجة على العبد من جهة انه قد دل به على ما يجب أن يعتقد تعظيمه وبعمل به .  
وقوله « من رب العالمين » أي هو تنزيل من عند الله الذي خلق الخلاق .  
وقوله « ام يقولون افتراه » فهذه ( أم ) منقطعة ، ومعناها ( بل ) وتقديره :

بل يقولون افتراه ، ففيها معنى ( بل ) والألف إذا كانت معادلة فعناها (او) مع الاستفهام ، و ( افتراه ) معناه افتعله ، بل قال تعالى ليس الأمر على ما قالوه « بل هو الحق » من عند الله والحق هو كل شيء كان معتقده على ما هو به مما يدعو العقل اليه واستحقاق المدح عليه . وتعظيمه الكتاب حق ، لأن من اعتقد أنه من عند الله كان معتقده على ما هو به . والباطل نقيض الحق ، وهو ما كان معتقده لاعلى ما هو به .

وقوله « بل هو الحق من ربك » فيه دلالة على بطلان مذهب المجبرة لان الله تعالى أنزله ليهتدي به الخلق لا يضلوا به عن الدين ، والمجبرة تزعم انه أراد ضلال الكفار عن الدين فيجب كونه منزلاً ليضل الكفار عن الدين .  
وقوله « لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك » لا ينافي قوله « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير » (١) لان الحسن ، قال : المعنى وإن من أمة أهلكت بالعذاب إلا من بعد أن جاءهم نذير ينذرهم بما حل بهم . وهذا خطاب للنبي ﷺ يقول الله تعالى له « لتنذر » أي اتخوف يا محمد « قوماً » لم يأتهم مخوف قبلك ، يعني أهل الفترة من العرب ، فكأنوا كأنهم في غفلة عما لزمهم من حق نعم الله وما خلقهم له من العبادة . وقد كانت اسماعيل عليه السلام نذيراً لمن أرسل اليه .

ثم قال « الله الذي خلق السموات والارض » أي اخترعهما وانشأها وخلق « ما بينهما في ستة أيام » أي في ما قدره ستة أيام ، لانه قبل خلق الشمس لم يكن ليل ولا نهار . وقوله « ثم استوى على العرش » أي استوى عليه بالقيوم والاستعلاء ، وقد فسر ناد في ما مضى (٢) ودخلت « ثم » على (استوى على العرش)

وإن كان مستعليًا على الاشياء قبلها ، كما دخلت حتى في قوله « ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين » (١) وتقديره ثم صح معنى استوى على العرش باحدثه ، وكذلك حتى يصح معنى « نعلم المجاهدين » أي معنى وصفهم بهذا وذلك لا يكون إلا بعد وجود الجهاد من جهتهم .

وقوله « مالكم من دونه من ولي ولا شفيع » ففي منه تعالى أن يكون للخلق ناصر ينصرهم من دون الله أو شفيع يشفع لهم ، كما كانوا يقولون: نعبدكم ليقربونا الى الله زلفى .

ثم قال « افلا تتذكرون » في ما قلناه وتعتبرون به ، ففعلوا صحة ما بيناه لكم . وقوله « يدبر الأمر من السماء الى الارض » معناه ان الذي خلق السموات والارض وما بينهما في هذه المدة يدبر الامور كلها ، ويقدرها على حسب إرادته في ما بين السماء والارض ، وينزله مع الملك الى الارض « ثم يعرج اليه » يعني الملك يصعد الى المكان الذي أمره الله تعالى أن يعرج اليه ، كما قال ابراهيم : « اني ذاهب الى ربي » (٢) أي ارض الشام التي امرني ربي . ولم يكن الله بأرض الشام ، ومثله قوله تعالى « ومن يخرج من بيته مهاجراً الى انه ورسوله » (٣) يريد الى المدينة . ولم يكن الله في المدينة . وقوله « في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون » قال ابن عباس : والضحك : معناه يوم كان مقداره لو ساره غير الملك ألف سنة مما يعده البشر . وقيل : معناه خمس مئة عام نزول وخمس مئة عام صعود ، فذلك ألف سنة . وقال قوم : يجوز ان يكون يوم القيامة يوماً له اول وليس له آخر . وقته اوقاتاً يسمى بعضها الف سنة وبعضها خمسين الف

(٢) سورة ٣٧ الصافات آية ٩٩

(١) سورة ٤٧ محمد آية ٣١

(٣) سورة ٤ النساء آية ٩٩

سنة . وقيل : ان معنى « وإن يوماً عند ربك كألف سنة » انه فعل في يوم واحد من الأيام السنة التي خلق فيها السموات والارض ما لو كان يجوز أن يقطعه غيره. لما فعله إلا في ألف سنة. وقيل : ان معناه إن كل يوم من الأيام السنة التي خلق فيها السموات كألف سنة من أيام الدنيا .

قوله تعالى:

(ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٦) الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (٧) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ (٨) ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (٩) وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ۖ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ (١٠))

خمس آيات عراقية لم يعلموا « جديد » آية . وست في ما عداها ، لأنهم عدوا « جديد » آية .

قرأ ابن كثير ، وابو عمرو ، وابن عامر « احسن كل شيء خلقه » باسكان اللام . الباقر بفتحها . من سكن اللام فعلى تقدير : الذي أحسن خلق كل شيء . اي جعلهم يحسنونه والمعنى انه ألهمهم جميع ما يحتاجون اليه . قال الزجاج : ويجوز ان يكون على البدل ، والمعنى : احسن كل شيء . ويجوز أن يكون على المصدر وتقديره الذي خلق كل شيء خلقه . ومن فتح اللام جعله فعلا ماضياً ، ومعناه



أحسن الله كل شيء خلقه على إرادته ومشيته ، وأحسن الإنسان وخلقته في أحسن صورة . وقيل : معناه إن وجه الحكمة قائم في جميع أفعاله ، ووجوه القبح منتفية منها ، ووجه الدلالة قائم فيها على صانعها ، وكونه عالماً . والضمير في قوله « خلقه » كناية عن اسم الله .

لما أخبر الله تعالى أنه الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام واستولى على العرش ، وأنه الذي يدبر الأمور ما بين السموات والأرض بين - ههنا - أن الذي يفعل ذلك ويقدر عليه هو « عالم الغيب والشهادة » أي يعلم السر والعلانية « العزيز » في انتقامه من أعدائه « الرحيم » بعباده ، المنعم عليهم ، و ( الغيب ) خفاء الشيء عن الإدراك . والشهادة ظهوره للإدراك فكأنه قال : يعلم ما يصح أن يشاهد ، وما لا يصح أن يشاهد فيدخل في ذلك المعلوم والحياة والموت والقدرة وجميع ما لا يصح عليه الرؤية . والعزير : هو القادر على منع غيره ولا يقدر الغير على منعه ، وأصله المنع من قولهم : من عز برت ، من غلب سلب ، لأن من غلب أسيره فمنعه أخذ سلبه .

ثم قال الذي أحسن كل شيء خلقه ، ومعنى ذلك في جميع ما خلقه الله تعالى وأوجده فيه وجه من وجوه الحكمة ، وليس فيه وجه من وجوه القبح . وذلك يدل على أن الكفر والضلال وسائر القبايح ليست من خلقه . والفضة ( كل ) وإن كانت شاملة للأشياء كلها ، فالمراد به الخصوص - ههنا - لأنه أراد ما خلقه الله تعالى من مقدراته دون مقدور غيره ، ونصب قوله « خلقه » بالبدل من قوله « كل شيء » كما قال الشاعر :

وظعني اليك الليل حضنيه اتني      لتلك إذاهاب الهداي فبعول (١)

وتقديره وظعني حضني الليل اليك . وقال الآخر :

كأن هنداً ثناياها وبهجتها يوم التقينا على ادحال دباب (١)  
والمعنى كأن ثنايا هند وبهجتها هند . وقوله «وبدأ خلق الانسان من طين»  
أي ابتداء خلق الانسان من طين ، يريد انه خلق آدم الذي هو أول الخلق  
من طين ، لأن الله تعالى خلق آدم من تراب ، فقلبه طيناً ، ثم قلب الطين  
حيواناً ، وكذلك قال « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم  
قال له كن فيكون » (٢) وقال - ههنا - و « وبدأ خلق الانسان من طين »  
وكل ذلك لما في التصريفين دليل وقوله « ثم جعل نسله من سلالة » يعني نسل  
الانسان الذي هو آدم وولده من سلالة ، وهي الصفوة التي تنسل من غيرها  
خارجة ، قال الشاعر :

فجأت به غضب الاديم غضفراً  
سلالة فوج كان غير حصين (٣)  
« من ماء مهين » قال قتادة : المهين الضعيف . وهو ( فاعيل ) من المهنة .  
وقوله « ثم سواه » أي عدله ورتب جوارحه « ونفخ فيه » يعني في  
ذلك الخلق « من روحه » فأضافه الى نفسه اضافة اختصاص وإضافة ملك على  
وجه التشريف . ثم قال « وجعل لكم » معاشر الخلق « السمع » لتسمعوا به  
الاصوات « والابصار » لتبصروا بها المراتب « والافئدة » أي وخلق لكم  
القلوب لتعقلوا بها « قليلا ما تشكرون » أي تشكرون نعم الله قليلا من كثير  
و ( ما ) زائدة ، ويجوز ان تكون مصدرية ، والتقدير قليلا شكركم ، لأن نعم

(٢) سورة ٣ آل عمران آية ٥٩

(١) مجاز القرآن ٢ / ١٣٠

( ) سر تخريجه في ٧ / ٢٥٣

{ ج ٨ م ٣٨ من التبيان }

الله لا تحصى . ثم حكى عن الكفار فقال ﴿ وقالوا أنذا ضلانا في الارض ﴾ وفيه لغتان فتح اللام وكسرها ، وكل شيء غلب عليه غيره حتى يغيب فيه ، فقد ضل فيه ، قال الاخطل :

كنت القذي في موج اكدر مزبد      قذف الآتي به فضل ضلالا (١)  
وقال مجاهد وقتادة : معنى ﴿ ضلنا ﴾ هلكنا . وقال ابو عبيدة : همدنا فلم يوجد لهم دم ولا لحم ﴿ أننا في خلق جديد ﴾ حكاية عن تمجيهم وقولهم كيف نخلق خلقاً جديداً ، وقد هلكنا وتزقت أجسامنا . ثم قال ﴿ بل ﴾ هؤلاء الكفار ﴿ بلقاء ربهم ﴾ بالعذاب والعقاب ﴿ كفرون ﴾ أي جاحدون ، فلذلك قالوا : إذا ضلنا في الأرض أننا في خلق جديد ، جعل ﴿ إذا ﴾ منصوبة بـ ( ضلنا ) وتكون في معنى الشرط ، ولا توصل إلا بذكر الفاء بعدها ، لأن ( إذا ) قد وليها الفعل الماضي ولا يجوز أن تنصب ( إذا ) بما بعدها إذ لا خلاف بين النحويين فيه . وقرأ الحسن ﴿ صلنا ﴾ بالصاد غير منقوطة . ومعناه احد شيتين : احدهما - انتنا وتغيرنا وتغيرت صورنا ، يقال صل اللحم ، وأصل إذا أنتن ، والثاني - صلنا صرنا من جنس الصلة وهي الأرض اليابسة .

قوله تعالى :

﴿ قُلْ يَتُوفِّيَكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (١١) وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ (١٢) وَلَوْ

شَمْنَا لَا تَيْنَاكُلْ نَفْسٌ هُدِيَهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ  
 جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (١٣) فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ  
 يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ  
 تَعْمَلُونَ (١٤) إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا  
 وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (١٥) خمس آيات بلاخلاف

أمر الله نبيه ﷺ أن يخاطب المكلفين بأن يقول لهم « يتوفاكم ملك الموت »  
 أي يقبض أرواحكم ، قال قتادة يتوفاكم ومعه أعوان من الملائكة ، والتوفي  
 أخذ الشيء . على تمام ، قال الرازي :

ان بني أدرد ليسوا من أحد ولا توفاهم قريش في العدد (١)

ومنه قوله « الله يتوفى الأنفس حين موتها » (٢) ويقال : استوفى الدين  
 إذا قبضه على كماله ، فملك الموت يتوفى الانسان باخذ روحه على تمام فيخرج بها  
 الى حيث امره الله تعالى . وقوله « يتوفاكم » يقتضي أن روح الانسان هي الانسان  
 فالإضافة فيها وقعت كما وقعت في نفس الانسان ، والملك مشتق من الألوكة  
 وهي الرسالة كما قال الهذلي .

الكني اليها وخبر الرسو ل أعلمهم بنواحي الخبر (٣)

وقوله « الذي وكل بكم » صفة للملك الذي يتوفى الأنفس ، وأن الله

قد و كله بمعنى فوض اليه قبض الأرواح . والتوكيل تفويض الأمر الى غيره للقيام به ، و كله توكيلاً ، وتوكل عليه توكلاً ، و و كله يو كله و كالة .

وقوله « ثم الى ربكم ترجعون » معناه إنكم الى جزاء الله من الثواب والعقاب تردون ، وانما جعل ارجوع الى الجزاء رجوعاً اليه تفخيماً للأمر . وقيل : معناه تردون الى ان لا يملك لكم أحدضراً ولا نفعاً إلا الله تعالى . وفيه تعظيم لهذه الحال . واقتضى الوعيد . ثم قال لنبيه ﷺ « ولو ترى » يا محمد « اذ المجرمون » فجواب ( لو ) محذوف وتقديره : ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم اذ ابعثوا ، من الندم على تفريطهم في الايمان لرأيتهم ما تعتبرون به . والخطاب للنبي ﷺ والمراد به الأمة « ناكسوا رؤسهم » من الغم . وقيل : من الحياء والحزني مما ارتكبوه من المعاصي « عند ربهم » يعني يوم القيامة الذي يتولى الله تعالى حساب خلقه . وفي الكلام حذف لان تقديره قائلين « ربنا أبصرنا وسمعنا » ومعناه أبصرنا الرشد وسمعنا الحق . وقيل : معناه أبصرنا صدق وعدك وسمعنا تصديق رسلك . وقيل معناه : إنا كنا بمنزلة العمي ، فقد أبصرنا ، وبمنزلة الصم ، فسمعنا « فارجعنا » أي ردنا الى دار التكليف « نعمل صالحاً » من الطاعات غير الذي كنا نعمل من المعاصي « إنا موقنون » اليوم لا نرتاب بشي من الحق والرسالة .

ثم قال تعالى مخبراً عن نفسه « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها » ومعناه الاخبار عن قدرته انه يقدر على إجنائهم الى الايمان بان يفعل أمراً من الأمور يلجئهم الى الاقرار بتوحيد الله ، لكن ذلك يبطل الغرض بالتكليف ، لان المقصود استحقاق الثواب ، والالجاه لا يثبت معه استحقاق الثواب وقال الجبائي يجوز أن يكون المراد « ولو شئنا لأجبنهم الى ما سألوا ولرددتهم الى دار التكليف

ليعملوا بالطاعات « ولكن حق القول مني » أن اجازيهم بالعقاب ، ولا أردم وقيل : ولو شئنا لهديناهم الى الجنة « ولكن حق القول مني » أي أخبرت وأوعدت أنني « لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين » بكفرهم بالله وجحدهم وحدانيته وكفراهم بنعمه. ثم حكى تعالى ما يقال لمن تقدم ذكره الذين طلبوا الرجوع الى دار التكليف ، فانه يقال لهم يوم القيامة ، إذا حصلوا في العذاب « فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا » أي انما فعلتم فعل من نسي لقاء جزاء هذا اليوم ، فتركتم ما أمركم الله به وعصيتموه « انا نسيناكم » أي فعلنا معكم جزاء على ذلك فعل من نسيكم يعني من ثوابه ، وترككم من نعمه . والنسيان الترك . ومنه قوله « ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي » (١) وقال النابغة :

سفود شرب نسوه عند مقتاد (٢)

أي تركوه فلم يستعملوه ، قال المبرد ، لانه لو كان المراد النسيان الذي هو ضد الذكر لجاز أن يكونوا استعملوه « وذوقوا عذاب الخلد » الذي لا فناء له جزاء « بما كنتم تعملون » من المعاصي .

ثم اخبر تعالى عن حال المؤمنين ووصفهم بأن المؤمن على الحقيقة الكامل الايمان بآيات الله وبحججه « هم الذين إذا ذكروا » بحجج الله وتليت عليهم آياته خروا سجداً شكراً على ما هداهم لمعرفة وأنعم عليهم من فنون نعمه ونزهوا الله تعالى عما لا يليق به من الصفات وعن الشرك به حامدين لربهم غير مستكبرين ولا مستكفين من الطاعة .

(١) سورة ٢٠ طه آية ١١٥

(٢) مر هذا البيت كاملاً في ٦ / ٨٧

قوله تعالى:

( تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا  
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ (١٦) فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ  
قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٧) أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ  
كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ (١٨) أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٩) وَأَمَّا الَّذِينَ  
فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا  
وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ) (٢٠)

خمس آيات بلا خلاف .

قرأ « اخفي » باسكان الياء حمزة ويعقوب . الباقون - بفتح الياء - من  
سكن الياء جعله فعلا مستقبلا وحجته قراءة عبد الله « ما تخفي لهم » ومن فتح  
جعله فعلا ما ضيا على ما لم يسم فاعله ، فعلى قراءة حمزة ( ما ) نصب مفعول به ،  
وعلى ما في القرآن إن موضع ( ما ) رفع بما لم يسم فاعله . والله فاعله و ( قرّة  
أعين ) شيء أعده الله لعباده لم يطلعهم عليه في دنياهم ، كما قال النبي ﷺ ( هو  
ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ) وصف الله تعالى  
المؤمنين الذين ذكرهم في الآية الأولى في هذه الآية بأن قال : وهم الذين  
لا يستكفون عن عبادته « تتجافى جنوبيهم عن المضاجع » أي يرتفعون عن

مواضعهم التي ينامون عليها قالتجاني تعاطي الارتفاع عن الشيء ، ومثله النبوة يقال جفأته يحنو جفأه إذا نبا عنه . وتجافى عنه يتجافى تجافياً ، واستجفاه استجفاه والمضجع موضع الاضطجاع ، والاضطجاع هو القاء النفس « يدعون ربهم » أي داعين ربهم الذي خلقهم وأوجدهم ﴿ خوفاً ﴾ من عذابه يسألونه المغفرة ﴿ وطمعاً ﴾ في ثوابه . وانتصب ﴿ خوفاً ، وطمعاً ﴾ على انه مفعول له أي للخوف ولالطمع ﴿ ومما رزقناهم ينفقون ﴾ في طاعة الله وسبيل ثوابه . ووجه المدح بذلك أن هؤلاء المؤمنين يقطعهم اشتغالهم بالدعاء لله عن طيب المضطجع لما يأملون به من الخير والبركة من الله تعالى ، لأن آمالهم مصروفة إليه ، واتكأهم في أمورهم عليه ، وقال الشاعر في التجافي :

وصاحبي ذات هباب دمشق وابن ملاط متجاف ادفق (١)

أي متنع عن كركرتها ، وقال أنس وقتادة : انه مدح قوماً كانوا يتنفلون بين المغرب والعشاء . وقال الضحاك : انهم كانوا يذكرون الله بالدعاء والتعظيم وقال قتادة : ﴿ خوفاً ﴾ من عذاب الله ﴿ وطمعاً ﴾ في رحمة الله ﴿ ومما رزقناهم ينفقون ﴾ في طاعة الله . وقال ابو جعفر ، وابو عبد الله عليهما السلام الآية متناولة لمن يقوم الى صلاة الليل عن لذيذ مضجعه وقت السحر ، وبه قال معاذ والحسن ومجاهد . وقال عبد الله بن رواحة في صفة النبي صلى الله عليه وآله :

بيد يجافي جنبه عن فراشه إذا استقلت بالمشركين المضاجع

ثم قال تعالى ﴿ فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين ﴾ تحتمل ( ما ) في قوله ﴿ ما أخفي ﴾ أن تكون بمعنى الذي ويكون موضعها نصب ، ويحتمل أن تكون بمعنى ( أن ) ويكون موضعها الرفع ، وتكون الجملة في موضع نصب ، والمعنى



ليس يعلم أحد كنهه ما أعد الله لهؤلاء المؤمنين الذين تقدم وصفهم من أنواع اللذات والأشياء التي تقرأ أعينهم بها على كنه معرفتها . وقولهم قرت عيناه أي فرحها الله ، لأن المستبشر الضاحك يخرج من عينه ماء بارد من شؤونه . والباكي جزعاً يخرج من عينيه ماء سخن من الكبد ، ومنه قولهم : سخنت عينه - بكسر الحاء - ( جزاء بما كانوا يعملون ) من الطاعات في دار التكليف ، وانما في العلم عنهم مع أن المؤمن يعلم أنه مستحق للثواب ، لأن العلم بالشيء يكون من وجهين : أحدهما - أن يعلم الشيء على طريق الجملة ، وهو الذي يحصل للمؤمن في دار التكليف .

والآخر - أن يحصل على طريق التفصيل ، وذلك موقوف على مشاهدتهم للثواب الذي يروونه عند زوال التكليف وحضور الثواب .

ثم قال تعالى ﴿ أفمن كان مؤمناً ﴾ مصداقاً بالله عارفاً به وبأنبيائه عاملاً بما أرجيه الله عليه ونديه إليه ﴿ كمن كان فاسقاً ﴾ خارجاً عن طاعة الله بارتكاب معاصيه على وجه الإنكار لذلك ، فلذلك جاء به على لفظ الاستفهام ، ثم أخبر تعالى بأنهم ﴿ لا يستوون ﴾ قط ، لأن منزلة المؤمن الثواب وأنواع اللذات ، ومنزلة الفاسق العذاب وفنون العقاب . ثم فسر ذلك بما قال بعده فقال ﴿ أما الذين آمنوا ﴾ بالله وصدقوه وصدقوا أنبياءه ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ وهي الطاعات مع ذلك ﴿ فلهم جنات المأوى ﴾ فلما أوى المقام أي لهم هذه البساتين التي وعدم الله بها يأوون إليها ﴿ نزلاً بما كانوا يعملون ﴾ أي في مواضع لهم ينزلون فيها مكافأة لهم على طاعاتهم التي عملوها . وقال الحسن : ﴿ نزلاً ﴾ أي عطاء نزله ﴿ وأما الذين فسقوا ﴾ بخروجهم عن طاعة الله إلى معاصيه ﴿ فإوَاهم النار ﴾ يأوون إليها نعوذ بالله منها ﴿ كلما أرادوا أن يخرجوا منها ﴾ أي كلما كادوا وهموا

بالخروج منها لما يلحقهم من العذاب ﴿ اعيدوا فيها ﴾ أي ردوا فيها وقال الحسن :  
كلما كادوا الخروج منها لأنها ترميهم بلهبها ضربوا بمقامع حتى يمودوا فيها ، وقيل :  
لهم مع ذلك على وجه التقريع والتبكيث ﴿ ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به  
تكذبون ﴾ أي العذاب الذي كنتم به تمجدون في دار الدنيا ولا تصدقون به .  
وقال ابن أبي ليلي : نزلت الآية في رجل من قريش وعلي عليه السلام وقال غيره :  
إن هذه الآيات نزلت في علي ابن أبي طالب عليه السلام والوليد بن عقبة بن أبي  
معيط ، فالؤمن المراد به علي عليه السلام والفاسق هو الوليد بن عقبة ، روي أنه لقيه  
يوماً فقال لعلي : انا أبسط منك لساناً واحداً منك سنناً ، فقال علي : عليه السلام ليس  
كما قلت يا فاسق . فنزل قوله ﴿ أفن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً ۝۰۰۰ ﴾ فقال  
فتادة : والله ما استووا ، لا في الدنيا ولا في الآخرة ولا عند الموت .

قوله تعالى :

﴿ وَلَنَذِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ  
لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٢١) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ  
عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ (٢٢) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ  
فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ (٢٣)  
وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا  
يُوقِنُونَ (٢٤) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْضِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا  
(ج ٨ م ٣٩ من التبيان)

فيه يَخْتَلِفُونَ (٢٥) خمس آيات بلاخلاف.

قرأ حمزة والكسائي ورويس ﴿لما صبروا﴾ بكسر اللام والتخفيف أى  
 اصبرهم . الباقون بالتشديد وفتح اللام بمعنى حين صبروا .  
 أقسم الله تعالى في هذه الآية ، لان اللام في قوله ﴿ولنذيقنهم﴾ هي التي  
 يتلقى بها القسم ، وكذلك النون الثقيلة ، بأنه يذيق هؤلاء الفساق الذين تقدم وصفهم  
 العذاب الادنى بعض ما يستحقونه . وقيل : العذاب الأدنى هو العذاب الأصغر  
 وهو عذاب الدنيا بالقتل والسبي والقحط والفقر والمرض والسقم وما جرى  
 هذا المجرى . وقيل : هو الحدود . وقيل : عذاب القبر . وعن جعفر بن محمد عليه السلام :  
 ان العذاب الادنى هو القحط ، والأكبر خروج المهدي بالسيف . والعذاب الاكبر  
 عند المفسرين هو عذاب الآخرة بالنار التي يستفزع الانسان بالآلام وفي  
 الأدنى معنى الأقرب . وقد يكون الأدنى من الاشياء في الحسن ، وهو أن  
 يفعل على انه ليس فيه ظلم لاحد إذا فعل للشهوة ، والأدنى في القبح ما يفعل  
 وفيه ظلم يسير اتباعاً للشهوة ، والاعلى في الحسن هو ما ليس فوقه ما هو اعلى  
 منه يستحق به العبادة . والأدنى في العذاب اكبر في الآلام ، لان العذاب  
 استمرار الألم ، وليس فوق عذاب الكفر عذاب ، لأن عذاب الفسق دونه .  
 وقال ابن عباس : وإبي بن كعب والحسن : العذاب الأدنى مصائب الدنيا .  
 وقال ابن مسعود : هو القتل يرم بدر . والعذاب الاكبر عذاب الآخرة . وهو  
 قول الحسن ومجاهد وابن زيد وابن مسعود .

وقوله ﴿لعلهم يرجعون﴾ إخبار منه تعالى أنه يفعل بهم ما ذكره من  
 العذاب الأدنى ، ليرجعوا عن معاصي الله الى طاعته ويتوبوا منها . وهو قول

عبدالله وابي العالية وقتادة .

ثم قال الله تعالى على وجهه التقريع لهم والتبكيث « ومن أظلم » لنفسه بارتكاب المعاصي وإدخالها في استحقاق العقاب « ممن ذكر آيات ربه » أي ينبه على حججه تعالى التي توصله الى معرفته ومعرفة ثوابه ، « ثم أعرض عنها » جانباً ، ولم ينظر فيها . ثم قال « إنا من المجرمين » الذين يفعلون المعاصي بقطع الطاعات وتركها « منتقمون » بأن نعذبهم بعذاب النار .

ثم اخبر تعالى فقال « ولقد آتينا موسى الكتاب » يعني النوراة « فلا تكن في مرية من لقائه » أي في شك من لقائه يعني لقاء موسى ليلة الاسراء بك الى السماء - على ما ذكره ابن عباس - وقيل : فلا تكن في مرية من لقاء موسى في الآخرة ، وقال الزجاج : فلا تكن يا محمد في مرية من لقاء موسى الكتاب . والمرية الشك . وقال الحسن : فلا تكن في شك من لقاء الاذى ، كما لقي موسى كأنه قال : فلا تكن في شك من أن تلقى كما لقي موسى « وجعلناه هدى لابي اسرائيل » قال قتادة : وجعلنا موسى هادياً لابي اسرائيل ، وضع المصدر في موضع الحال . وقال الحسن : معناه جعلنا الكتاب هادياً لهم « وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا » قال قتادة : معناه جعلنا منهم رؤساء في الخير يقتدى بهم يهدون الى فعل الخير بأمر الله « لمصابروا » قيل : فيه حكاية الجزاء ، وتقديره قيل لهم : إن صبرتم جعلناكم أئمة ، فلما صبروا جعلوا أئمة - ذكره الزجاج - و « كانوا بآياتنا » أي بحججنا « يوقنون » أي لا يشكون فيه . واليقين وجدان النفس بالثقة على خلاف ما كانت عليه من الاضطراب والحيرة .

ثم قال لنبيه « إن ربك » يا محمد « هو » الذي « يفصل بينهم يوم القيامة » أي يحكم بينهم ، يعني بين المؤمن والكافر والفاسق « في ما كانوا فيه يختلفون »

في دار الدنيا من التصديق بالله وبرسوله والايان بالبعث والنشور وغير ذلك.

قوله تعالى :

(أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ (٢٦) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ (٢٧) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٨) قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ (٢٩) فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرِ إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ) (٣٠)

خمس آيات بلاخلاف .

الفرء كلهم على الياء في قوله « أو لم يهد لهم » بمعنى أو لم يهد إلهلكنا لهم لمن مضى من القرون . وقرىء بالنون بمعنى الاخبار عن الله تعالى أنه الذي بين لهم هلاك الماضين وأرشدهم بذلك الى الحق وأتباعه ، فاضافه الى نفسه .

يقول الله تعالى منها خلقه على وجه الاعتبار بحججه « أو لم يهد لهم » ومعناه أو لم يبصرهم ويرشدهم من غوايتهم ، يقال : هداه يهديه في الدين هدى ، وهدى الى الطريق هداية ، واهتدى إذا قبل الهداية . والواجب من الهدى : هو ما يؤدي الى ما ليس للعبد عنه غنى في دينه ، فاللطف على هذا هدى . والنظر المؤدي الى معرفة الله هدى . وفاعل « يهد » مضمر فيه ،

وتقديره أو لم يهد لهم إهلاكنا من أهلكناهم من القرون الماضية جزاء على كفرهم بالله وإرتكابهم لمعاصيه ، ولا يجوز أن يكون فاعل « يهد » كم « في قوله « كم أهلكنا » لان « كم » لا يعمل فيها ما قبلها إلا حروف الاضافة ، لانها على تقدير الاستفهام الذي له صدر الكلام ، واجاز الفراء أن يكون فاعل « يهد » كم « ولم يجزه البصريون .

وقوله « يمشون في مساكنهم » اي أهلكناهم بغتة وهم متشاغلين بنفوسهم ويمشون في منازلهم . ثم قال « إن في ذلك لآيات » أي للحجج واضحة « أفلا يسمعون » ومعناه أفلا يتدبرون ما يسمعون من هذه الآيات ، لان من لا يتدبر ما يسمعه ، ولا يفكر فيه . فكأنه لم يسمعه . ثم نبههم على وجه آخر فقال « أو لم يروا » ومعناه أو لم يعلموا « أننا نسوق المساء الى الارض الجزز فنخرج به زرعاً نأكل منه انعامهم وأنفسهم » فالسوق الحث على السير ، ساقه يسوقه سوقاً ، فهو سائق ، يقول الله تعالى نسوق ماء المطر الى هذه الأرض الجزز ، فنبت به ضروباً من النبات الذي يتغذى به الانسان والانعام وغيرهم والارض الجزز هي الأرض اليابسة التي ليس فيها نبات ، انقطع ذلك لانقطاع الامطار . وهو مشتق من قرلهم : سيف جراز أي قطاع ، لا يلقي على شيء إلا قطعه وناقة جراز ، إذا كانت تأكل كل شيء لأنها لا تبق شيئا إلا قطعه بفيها وأرض جروز ، وهي التي لا تبق على ظهرها شيئا إلا أهلكته ، كالناقة الجراز ورجل جروز أكل ، قال الرازي :

خب جروز إذا جاع بكا | يأكل التمر ولا يلقي النوى | (١)  
وفيه أربع لغات أرض جرز - بضم الجيم والراء ، و بضم الجيم واسكان

الراء وبفتح الجيم والراء ، وبفتح الجيم واسكان الراء .

وقال ابن عباس ﴿ نسوق الماء ﴾ بالسيول ، لانها مواضع عالية ، قال وهي :  
 قرى بين اليمن والشام . ثم قال ﴿ أفلا يبصرون ﴾ بأن يفكروا في ذلك  
 فيدلم على انه لا يقدر على ذلك أحد غير الله الذي لا شريك له . ثم حكي  
 عنهم أنهم ﴿ يقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين ﴾ مستعجلين لما وعد الله  
 تعالى من الفصل بينهم في قوله ﴿ ان ربك هو يفصل بينهم ﴾ يعنون متى يجي .  
 فتح الحكم بيننا وبينكم في الثواب والعقاب ، والفتح القضاء والحكم ، وقيل : انه  
 أراد به فتح مكة ، فعلى هذا قوله ﴿ يوم الفتح ﴾ يوم فتح مكة ﴿ لا ينفع الذين  
 كفروا إيمانهم ﴾ لا يليق به . وقيل : لا ينفع الذين قبلهم خلد من بني كنانة .  
 إيمانهم . والتأويل هو الأول ، فقال الله تعالى لنبيه محمد ﴿ قل ﴾ لهم يا محمد ﴿ يوم  
 الفتح ﴾ أي يوم القضاء والفصل . وقال مجاهد : يوم القيامة ﴿ لا ينفع الذين  
 كفروا ﴾ بآيات الله ﴿ إيمانهم ﴾ لان التكليف قد زال عنهم ، ومعارفهم تحصل  
 ضرورة ﴿ ولا هم ينظرون ﴾ أي ولا يؤخرون ايضاً ، فلا ينبغي أن يستعجلوا  
 مجيئه . ثم قال لنبيه ﷺ ﴿ فأعرض عنهم ﴾ يا محمد ، فانه لا ينفع فيهم  
 الدعاء والوعظ . وقيل : كان ذلك قبل أن يؤمر بالجهاد . وقيل : أعرض  
 عن أذاهم ﴿ وانتظر ﴾ حكم الله تعالى فيهم وإهلاكه لهم ﴿ فانهم منتظرون ﴾  
 ايضاً الموت الذي يؤديهم الى ذاك . وقيل : انه سيأتيهم ذاك ، فكأنهم  
 كانوا ينتظرونه .

## ٣٣- سورة الاحزاب

مدنية في قول مجاهد والحسن وهي ثلاث وسبعون آية بلا خلاف .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُطِيعُوا الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ  
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (١) وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ  
اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (٢) وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ  
وَكِيلًا (٣) مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ  
أَزْوَاجَكُمْ أَلْفًا ثَلَاثِي تَظَاهَرُونَ مِنْهُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ  
أَبْنَاءَكُمْ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي  
السَّبِيلَ (٤) أَدْعُوهُمْ لَا بَأْسَ لَهُمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا  
آبَاءَهُمْ فَاخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ



فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا  
رَحِيمًا ﴿٥﴾ خمس آيات .

قرأ ابن كثير وابو عمرو ، ونافع وأبو جعفر ( اللام ) بهمزة ليس بعدها ياء ، إلا أن ابا عمرو لين الهمزة . وقرأ ابن عامر واصل الكوفة بهمزة بعدها ياء ، وقرأ ( تظاهرون ) بفتح التاء مشددة الظاء بغير ألف - ابن كثير ونافع وابو عمرو - وقرأ عاصم إلا الكسائي عنه ( تظاهرون ) بضم التاء خفيفة الظاء والفاء بعدها . وقرأ ابن عامر بتشديد الظاء والألف وفتح التاء . فنقرأ ﴿ تظاهرون ﴾ بتشديد الظاء اراد تظاهرون ، فأدغم إحدى التاءين في الظاء . ومن قرأ بغير الف مشدداً اراد تظاهرون ، وادغم إحدى التاءين في الظاء . وعاصم جعل الفعل بين اثنين . فقال ﴿ تظاهرون ﴾ بضم التاء وتخفيف الظاء مع الالف . وقرأ ابو عمرو ﴿ بما يعملون خبيراً ﴾ و ﴿ بما يعملون بصيراً ﴾ بالياء فيهما . الباقون بالتاء . وجه قراءة أبي عمرو قوله « ولا تطع الكافرين والمنافقين » بأن الله يعلم ما يفعلونه ، فيجزيهم بحسبه . ووجه التاء الخطاب لهم . هذا خطاب من الله تعالى للنبي ﷺ والمراد به جميع الأمة كما قال « يا أيها النبي إذا طلقتم » (١) فخصه بالخطاب ، وأراد به جميع المسلمين ، يأمرهم الله بتقواه ، وتجنب معاصيه ، وفعل طاعاته ، فنهاهم عن طاعة الكافرين الذين يمجّدون نعم الله ويتخذون معه إلهاً سواه ، ومثل ذلك نهاده عن طاعة المنافقين ومتابعيهم لما يريدونه .

وسبب نزول الآية أن أبا سفيان وجماعة من الكفار قدموا على النبي ﷺ

المدينة ، ودعوه الى اشياء مرضوها عليه ، فأراد المسلمون قتلهم . فأنزل الله سبحانه « يا أيها النبي اتق الله » في نقض العهد ، وقتل هؤلاء الكفار « ولا تطع الكافرين » في ما يدعونك اليه ولا « المنافقين » في قتلهم ونقض العهد والمنافق هو الذي يظهر الايمان ويبطن الكفر ، والكافر هو الذي يظهر الكفر ويبطنه .

ثم قال « إن الله كان عليماً حكيماً » في ما يوحى اليك من أمرهم ويأمرك بالطاعة وترك المعصية في متابعتهم في ما يريدونه ولما نهام عن متابعة الكفار والمنافقين قال « واتبع ما يوحى اليك من ربك » أمره ان يتبع الذي يوحى الله اليه من أمره ونهيه ، فعلى موجب هذه الآية لا يجوز لأحد أن يطيع الكفار والمنافقين ، وإن دعواهم الى الحق ، ولكن يفعل الحق ، لأنه حق للأجل دعائهم اليه « إن الله كان بما تعملون خبيراً » تهديد لهم ، لأن المراد أنه لا يخفى عليه شيء من أعمالكم فيجازيكم بحسبها إن كان سوء أعاقبكم ، وإن كان طاعة أنا بكم عليها . ومن قرأ - بالياء - أراد الاخبار عن الكفار والخطاب متوجه الى النبي ﷺ . ومن قرأ - بالتاء - خاطباً للجميع . ثم أمر النبي ﷺ والمراد به جميع المكلفين فقال « وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً » أمرهم ان يتوكلوا على الله ويفوضوا أمرهم اليه ، فإن الله تعالى كف في ما يوكل اليه . و ( الوكيل ) القائم بالتدبير لغيره بدعاء من له ذلك اليه ، فالحكمة تدعو الى أن الله تعالى القائم بتدبير عباده ، فهو وكيل عليهم من أوكد الوجوه .

ثم قال تعالى « ما جعل الله لرجل من قبلي في جوفه » قال ابن عباس : كان المنافقون يقولون : لحمد قلمان ، فأكذبهم الله . وقال مجاهد وقتادة ، وهو ( ج ٨ م ٤٠ من التبيان )

في رواية عن ابن عباس : أنه كان رجل من قريش يدعى ذا القليلين من دهبه  
وهو أبو معمر جميل بن اسد ، فنزلت هذه الآية فيه . وقال الحسن : كان رجل  
يقول : لي نفس تأمرني ونفس تنهاني ، فأنزل الله فيه هذه الآية . وقال الزهري :  
هو مثل في ان هذا ممتنع كاستمتاع أن يكون ابن غيرك ابنك . وروي عن جعفر  
الصادق عليه السلام أنه قال : ما جعل الله لرجل من قبلين في جوفه يحب بهذا قوماً  
ويحب بهذا اعداءهم . ولا يمكن أن يكون لانسان واحد قلبان في جوفه ، لأنه  
كان يمكن أن يوصل إنسانان فيجعلان إنساناً واحداً ، وقد يمكن أن يوصل بما  
لا يخرجهما عن أن يكونا انسانين ، وليس ذلك إلا من جهة القلب الواحد أو  
القليلين ، لانه إذا جعل لهما قلبان يريد أحدهما بقلبه ما لا يريده الآخر وبشتهي  
مالا يشتهي الآخر ، ويعلم مالا يعلم الآخر فهما حيان لامحالة ، وليساً حياً واحداً .  
وقال الرماني : لا يجوز أن توجد الارادة والمعرفة في جزئين من القلب أو أجزاء  
وانما يصح أن توجد في جزء واحد ، قال : لانب ما يوجد في جزئين بمنزلة  
ما يوجد في قليلين ، وقد بطل أن يكون لانسان واحد قلبان . وهذا الذي  
ذكره ليس بصحيح ، لأنه لا يمتنع أن يوجد معنيان مختلفان في جزئين من  
القلب ، لانهما وإن وجدا في جزئين فالحالان الصادران عنهما يرجعان الى الجملة  
وهي جملة واحدة وليساً يوجبان الصفة للمحل الواحد فيتنافى ، فعلى هذا لا يجوز  
أن يوجد في جزئين من القلب معنيان ضدان ، لاستحالة اجتماع معنيهما في الحي  
الواحد ، ويجوز أن يوجد معنيان مختلفان او مثالان في جزئين من القلب  
ويوجبان الصفتين للحي الواحد ، وعلى هذا القياس ليس يمتنع ان يوجد قلبان  
في جوف واحد إذا كان ما يوجد فيهما يرجع الى حي واحد ، وانما المتنافي أن  
يرجع ما يوجد منهما الى حيين ، وذلك محال .

وقوله « وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم » أي ليس نساؤكم وأزواجكم إذا قلتم هن أنتن علي كظهر أبي يصرن أمهاتكم على الحقيقة لان أمهاتكم على الحقيقة هن اللائي ولدنكم وأرضعنكم . وقال قتادة : إذا قال زوجته أنت علي كظهر أبي ، فهو مظاهر ، وعليه الكفارة . وعندنا إن الظاهر لا يقع إلا ان تكون المرأة طاهراً ، ولم يقربها في ذلك الطهر بجماع ، ويحضر شاهدان رجلان مسلمان ، ثم يقول لها أنت علي كظهر أبي ، ويقصد التحريم . فاذا قال ذلك حرم عليها وحرمت عليه أن يطاها حتى يكفر . وإن اختل شيء من شرائطه ، فلا يقع ظاهر أصلاً .

وقوله « وما جعل أدعياءكم أبناءكم » قال قتادة ومجاهد وابن زيد : نزلت في زيد بن حارثة ، فإنه كان يدعى ابن رسول الله ، والأدعياء جمع دعي ، وهو الذي تبناه الانسان . وبين الله تعالى أن ذلك ليس بابن على الحقيقة ، ولذلك قال في آية أخرى « ما كان محمد أباً احد من رجالكم » (١) وقوله « ذلكم قولكم بأفواهكم » يعني أن قولكم في الدعي أنه ابن الرجل قول تقولونه بألسنتكم لاحقيقة له عند الله . ثم قال « والله يقول الحق » في ما بينه « وهو يهدي السبيل » يعني طريق الحق الذي يفضي بكم الى الثواب . ثم أمر المكلفين بأن يدعوا الادعياء « لا بأئهم » الذين ولدوهم وينسبونهم اليهم أو الى من ولدوا على فراشهم « اقسط » أي ، فإن ذلك اعدل عند الله ، واقسط بمعنى أعدل « فإن لم تعلموا آباءهم » ولا تعرفوهم بأعيانهم فهم (أخوانكم في الدين) أي في الملة فادعوه بذلك « واليكم » أي بنوعكم أو لكم ولاهم إذا كنتم اعتمدتموهم من رق . ثم قال « وليس عليكم جناح » أي حرج « في ما أخطأتم به » فنسبتموه

الى من انتمى اليه وان الله لا يؤاخذكم به « ولكن ما تعمدت قلوبكم » فقصدتموه من ذلك وارادتموه هو الذي تؤاخذون به ، وموضع ( ما ) جر ، تقديره ولكن في ما تعمدت قلوبكم « وكان الله غفوراً رحيماً » يغفر لكم ما لم تنعمدوا من ذلك ، ويستره عليكم ويرحمكم بترك مؤاخذتكم به .

قوله تعالى :

(النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا) (٦) وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا (٧) لِيَسْئَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صَدِقِهِمْ وَأَعِدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا (٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا (٩) إِذْ جَاءُوكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ

الظُّنُونَا ﴿ (١٠) خمس آيات •

قرأ ابن كثير والكسائي وحفص عن عاصم « الظنونا » بألف في الوقف دون الوصل . وقرأ نافع وابو جعفر وابو بكر عن عاصم وابن عامر - بالالف - فيهما وقرأ ابو عمرو ويعقوب وحمة . - بغير الف - فيهما وفي المصحف بألف . من أثبت الالف أثبت لأجل الفواصل التي يطلب بها تشاكل المقاطع ، ولأن الألف ثابتة في المصاحف ، فاتبعوا المصحف ، ومن حذف قال : لأن هذا الألف يكون بدلا من التنوين في حال الوقف ، فاذا دخلت الألف واللام اسقطت التنوين ، فسقط ايضاً ما هو بدل منه ، ولأن مثل ذلك إنما يجوز في التوافي وذلك لا يليق بالقرآن ، قال الشاعر :

أفلى اللوم عاذل وانعتابا [ وقولي ان اصبحت لقد اصابا : (١)  
 اخبر الله تعالى ان «لبي» ﷺ «أولى بالمؤمنين من انفسهم» بمعنى  
 احق بتدبيرهم ، وبأن يختاروا ما دعاهم اليه . واحق بأن يحكم فيهم بما لا يحكم  
 به الواحد في نفسه لوجوب طاعته التي هي مقرونة بطاعة الله ، وهو أولى في  
 ذلك واحق من نفس الانسان ، لأنها ربما دنته الى اتباع الهوى ، ولأن  
 النبي ﷺ لا يدعو إلا الى طاعة الله ، وطاعة الله أولى ان يختار على طاعة غيره .  
 وواحد الأنفس نفس ، وهي خاصة الحيوان الحساسة المدركة التي هي انفس  
 ما فيه . ويحتمل ان يكون اشتقاقه من التنفس ، وهو الروح ، لان من شأنها  
 التنفس به ، ويحتمل ان يكون مأخوذاً من النفاسة ، لأنها اجل ما فيه واكرمه .  
 ثم قال « وأزواجه امهاتكم » والمعنى أنهن كالامهات في الحرمة ، وتحريم العقد  
 عليهن . ثم قال « وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين  
 والمهاجرين » أولوا الارحام هم أولوا الأنساب . لما ذكر الله أن أزواج النبي أمهاتهم

في الحكم من جهة عظم الحرمة ، قال « وأولوا الارحام بعضهم اولى ببعض »  
 أي إلا ما بين الله في كتابه مما لا يجوز لازواج النبي ﷺ أن يدعين أمهات  
 المؤمنين . وقال قتادة : كان الناس يتوارثون بالهجرة فلا يرث الاعرابي المسلم  
 المهاجر حتى نزلت الآية . وقيل : إنهم كانوا يتوارثون بالموأخاة الاولى . ثم  
 نسخ ذلك ، فبين الله تعالى أن « اولى الارحام بعضهم اولى ببعض » أي من  
 كان قرباه أقرب فهو أحق بالميراث من الأبعد ، وظاهر ذلك يمنع أن يرث مع  
 البنت والام احد من الأخوة والاخوات ، لأن البنت والام أقرب من الأخوة  
 والاخوات ، وكذلك يمنع أن يرث مع الاخت أحد من العمومة والعمات  
 وأولادهم ، لأنها أقرب ، والخبر المروي في هذا الباب أن ( ما أبقت الفرائض  
 فلا ولي عصبه ذكر ) خبر واحد مطعون على سنده ، لا يترك لأجله ظاهر  
 القرآن الذي بين فيه ان اولى الارحام الأقرب منهم اولى من الأبعد في  
 كتاب الله من المؤمنين « الموآخين والمهاجرين » .

وقوله « إلا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفًا » استثناء منقطع ، ومعناه لكن  
 إن فعلتم الى أوليائكم معروفًا من المؤمنين وحلفائكم ما يعرف حسنه وصوابه  
 فهو حسن ، ولا يكون على وجه نهى الله تعالى عنه ، ولا أذن فيه . وقال  
 مجاهد معروفًا من الوصية لهم بشيء . والعقل عنهم والنصرة لهم ، ولا يجوز أن  
 يكونوا القرابة المشركين على ما قال بعضهم ، لقوله « لا تتخذوا عدوى وعدوكم  
 أولياء » (١) وقد أجاز كثير من الفقهاء الوصية للقرابات الكفار . وعندنا  
 ان ذلك جائز للوالدين والولد .

وقوله « كان ذلك في الكتاب مسطوراً » يعني أن ما ذكره الله كان مكتوباً

في الكتاب المحفوظ اثبتة الله وأطلع عليه ملائكته لما لهم في ذلك من اللطف فلا يجوز خلاف ذلك ، وقيل : مسطوراً في القرآن . و ( من ) يحتمل أمرين : احدهما - أن يكون دخلت ( أولى ) أي بعضكم أولى ببعض من المؤمنين والثاني - أن يكون التقدير ، وأولوا الأرحام من المؤمنين والمهاجرين أولى بالميراث .

وقوله « وإذا اخذنا من النبيين » تقديره واذكر يا محمد حين اخذ الله من النبيين ميثاقهم ، قال ابن عباس : الميثاق العهد والميثاق الغليظ اليمين بالله تعالى على الوفاء بما حملوا . وقوله « ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم واخذنا منهم ميثاقاً غليظاً » يعني ما عهد الله تعالى الى الانبياء المذكورين وأمرهم به من اخلاص العبادة له ، وخلع الانداد من دونه . والعمل بما أوجبه عليهم وندبهم اليه ، ونهاهم عن معاصيه ، والاخلال بواجباته . وقال البلخي : معناه ما أمرهم الله به من أداء الرسالة والقيام بها .

وقوله « ليسأل الصادقين عن صدقهم » قال مجاهد : معناه فعل ذلك ليسأل الأنبياء المرسلين ما الذي أجاب به أممكم ، ويجوز ان يحمل على عمومه في كل صادق ، ويكون فيه تهديد للكاذب ، فان الصادق إذا سئل عن صدقه على أي وجه قال فيجازي بحسبه ، فكيف يكون صورة الكاذب .

ثم قال « واعد للكافرين عذاباً اليماً » أي اعد لهم عذاباً مؤلماً ، وهو عذاب النار - نعوذ بالله منها .

ثم خاطب المؤمنين فقال « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود » أي في حال ما جاءكم جنود يعني يوم الاحزاب ، وهو يوم الخندق حيث اجتمعت العرب على قتال النبي ﷺ قريش وخطفان وبنو قريظة



وتضافروا على ذلك « فارسنا عليهم » اي فارسى الله تعالى عليهم نصرة  
لنبيه ونعمة على المؤمنين « ربحاً » استقبلتهم ورمت في اعينهم الحصاة واكفئت  
قدورهم واطفئت نيرانهم، وقلعت بيوتهم واطنا بهم وارسل الله عليهم « جنوداً »  
من الملائكة نصرة للمؤمنين ، روى ذلك يزيد بن رومان « لم تروها » اي لم  
تروا الملائكة انتم بأعينكم ، لانها اجسام شفاقة لا يصبغ إدراكها « وكان الله بما  
تعملون بصيراً » من قره بالياء اراد ان الله عالم بما يعمل الكفار . ومن قرأ  
بالتاء وجه الخطاب الى المؤمنين .

ثم قال واذكر « إذ جاؤكم » يعني جنود المشركين ( من فوقكم ) وم  
عيينة بن حصين بن بدر في اهل نجد ( ومن اسفل منكم ) وم ابو سفيان في  
قريش وواجهتهم قريظة ، وهو قول مجاهد : ( وإذ زاغت الأبصار ) أي اذكر  
إذ عدلت الابصار عن مقرها . قال قتادة . معناه : شخصت من الخوف ( وبلغت  
القلوب الحناجر ) أي نأت عن أماكنها من الخوف . وقيل : قال المسلمون :  
يا رسول الله بلغت القلوب الحناجر فهل من شيء نقوله . قال : نعم قولوا  
( اللهم استر عورتنا وأمن روعتنا ) فضرب الله وجوه أعدائه بريح الصبا ، فهزمهم  
الله بها ، والحناجر جمع حنجرة ، وهي الحلق ، قيل : لأن الرنة عند الخوف  
تصعد حتى تلحق بالحلق ( وتظنون بالله الظنونا ) قال الحسن : كانت الظنون  
مختلفة ، فظن المنافقون انه يستأصل ، وظن المؤمنون انه سينصر . وقيل : كانت  
الريح شديدة البرد تمنع المشركين من الحرب وكانت الملائكة تنفث بعضهم  
عن بعض .

قوله تعالى:

﴿ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴾ (١١) وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا (١٢) وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا (١٣) وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَا تَوْهَا وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَسِيرًا (١٤) وَلَقَدْ كَذَّبْنَا وَعَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْلَفُونَ إِلَّا نَارَ الْآدْنَاءِ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ

مَسْئُولًا (١٥) خمس آيات •

قرأ حفص بن عاصم ﴿ لا مقام ﴾ بضم الميم أى لا إقامة لكم . الباقيون - بفتح الميم - يعنى لا موضع لكم تقومون فيه . وقرأ ابن كثير ونافع و ابو جعفر وابن عامر ﴿ لا توها ﴾ فصرأ بمعنى لجأوها . الباقيون بالمد ، يعنى لأعطوها . وقالوا : هو ألقى بقوله « ثم سئلوا الفتنة » لان انعطاف يطابق سؤال السائل . لما وصف الله تعالى شدة الأمر يوم الحندق ، وخوف الناس وأن القلوب بلغت الحناجر من الرعب . قال ﴿ هنالك ابتلي المؤمنون ﴾ أي اختبروا ليظهر بذلك حسن نياتهم وصبرهم على ما أمرهم الله به من جهاد أعدائه و ( هنا ) للقريب . ( ج ٨ م ٤١ من التبيان )

من المكان و ( هنالك ) للبعيد منه ، و ( هنالك ) للمتوسط بين القريب والبعيد  
وسبيله سبيل ( ذا ، وذاك ، وذلك ) .

والابتلاء إظهار ما في النفس من خير أو شر ، ومثله الاختبار والامتحان  
والبلاء النعمة ، لإظهار الخير على صاحبه ، والبلاء النعمة لإظهار الشر عليه .

وقوله ﴿ وزلزلوا زلزلاً شديداً ﴾ معناه وحرّكوا بهذا الامتحان تحريكاً  
عظيماً ، فالزلال الاضطراب العظيم ومنه قوله ﴿ إذا زلزلت الأرض زلزالها ﴾ والزلزلة  
اضطراب الأرض ، وقيل : أنه مضاعف زل ، وزلّله غيره . والشدة قوة تدرك  
بالحاسة ، لأن القوة التي هي القدرة لا تدرك بالحاسة ، وإنما تعلم بالدلالة ، فلذلك  
يوصف تعالى بأنه قوي ، ولا يوصف بأنه شديد .

ثم قال واذكري يا محمد ﴿ إذ يقول المنافقون ﴾ الذين باطنهم الكفر وظاهرهم  
الايمان ﴿ والذين في قلوبهم مرض ﴾ أي شك من الايمان بالله ورسوله ﴿ ما وعدنا  
الله ورسوله ﴾ أي لم يعدنا الله ورسوله من الظفر والظهور على الدين ﴿ إلا  
غوراً ﴾ وقيل : ان النبي ﷺ بشرهم بأنه يفتح عليهم مدائن كسرى وبلاد  
قيصر وغير ذلك من الفتوح ، فقالوا : يعدنا بهذا ، والواحد منا لا يقدر على ان  
يخرج ليقضي حاجة ﴿ ما وعدنا الله ورسوله إلا غوراً ﴾ غرانا به ، فالغور  
ايهام المحبوب بالمكر ، يقال : غره يغره غوراً ، فهو غار ، والغرور الشيطان  
قال الحارث بن حنظلة :

لم يغروكم غوراً ولكن يرفع الآل جمعهم والضحاء

وقال يزيد بن رومان: الذي قال هذا القول معتب بن قشيرة وقال العنابي:  
ليس عاقل يقول : إن الله وعده غوراً ، لكنهم لما كذبوا رسوله وشكوا في  
خبره ، فكانهم كذبوا الله ، وإذا نسبوا الرسول بأنه غرم ، فقد نسبوا الله الى

ذلك في المعنى ، وإن لم يصرحوا به .

ثم قال واذكر يا محمد ﴿ اذ قالت طائفة منهم ﴾ يعني من المنافقين ﴿ يا اهل يثرب ﴾ أي يا اهل المدينة . قيل : ان يثرب اسم ارض المدينة . وقال ابو عبيدة : ان مدينة الرسول في ناحية من يثرب . وقيل : يثرب هي المدينة نفسها ﴿ لا مقام لكم ﴾ أي ليس لكم مكان تقومون فيه للقتال . ومن ضم أراد : لا إقامة لكم - ذكره الاخفش - وقال يزيد بن رومان : القائل لذلك أوس بن قبطي . ومن وافقه على رأيه ﴿ فارجموا ﴾ أي امرهم بالرجوع الى منازلهم . وحكى ابن جانية منهم جاؤا الى النبي ﷺ فاستأذنوه للرجوع . وقالوا ﴿ إن بيوتنا عورة ﴾ أي هي مكشوفة نخشى عليها المرق - ذكره ابن عباس ومجاهد - فكذبهم الله تعالى في قوله ﴿ وما هي بعورة ٠٠٠ ﴾ وليس يريدون بهذا القول إلا الفرار ، والهرب من القتال .

ثم قال ﴿ ولو دخلت عليهم من اقطارها ﴾ أي من نواحيها يعني المدينة او البيوت ، فهو جمع قطر ، وهو الناحية ﴿ ثم سئلوا الفتنة ﴾ يعني الكفر والضلال وقيل : انهم لو دعوا إلى القتال على وجه الحمية والعصبية لجأوا إليها - على قراءة من قصر - ومن مدّ أراد لأعطوا ما سئلوا إعطاءه من ذلك ﴿ وما تلبثوا بها إلا يسيراً ﴾ قال الفراء : وما تلبثوا بالمدينة إلا قليلا حتى يهلكوا . وقال قتادة : معناه وما احتبسوا عن الاجابة الى الكفر إلا قليلا .

ثم قال ﴿ ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل ﴾ يعني عندما بايعوا النبي ﷺ وحلفوا له انهم ينصرونه ويدفعون عنه ، كما يدفعون عن نفوسهم ، وانهم ﴿ لا يولون الادبار ﴾ أي لا يفرون من الزحف ﴿ وكان عهد الله مشلولاً ﴾ يعني العهد الذي عاهدوا الله عليه ، وحلفوا له به يسألهم عن الوفاء به يوم القيامة .

قوله تعالى :

﴿ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ  
وَإِذَا لَا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا (١٦) قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنْ  
اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ  
دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (١٧) قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ  
وَالْقَاتِلِينَ لَا خَوَانَهُمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا (١٨)  
أَشْجَّةٌ عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ  
أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ  
سَلَفُوا كُنْتُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ أَشْجَّةٌ عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ  
اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (١٩) يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ  
لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوْدُوا كَوْنَهُمْ بِادُونِ فِي الْأَعْرَابِ  
يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَاءِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا (٢٠) ﴾

خمس آيات •

لما أخبر الله تعالى عن المنافقين الذين استأذوا النبي ﷺ في الرجوع  
واعتلوا بأن بيوتهم يخاف عليها ، وكذبهم الله في ذلك ، وبين أنهم يريدون

الهرب ، قال لنبيه ﷺ ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ ان ينفعكم الفرار ان فررتم ﴾ يعني الهرب ان هربتم ﴿ من الموت أو القتل ﴾ فانه لا بد من واحد منهما ، وان هربتم وبقيتم بعده فلا تبقون ﴿ ولا تتمتعون إلا قليلا ﴾ من الزمان . ثم لا بد من الموت . والفرار الذهاب عن الشيء خوفاً منه ، ومثله الهرب ، فرّ يفر فراراً وأفقر إذا باعد بين شفتيه كتباً عد الفار ، وانما فرق الله بين الموت والقتل لأن القتل غير الموت ، فالقتل نقض بينة الحي ، والموت ضد الحياة عند من أثبتته معنى . والقتل يقدر عليه غير الله ، وانما رفع بعد ( اذن ) لوقوع ( اذن ) بين الواو والفعل ، فصارت بمنزلة ما لم يقع بعده الفعل ، كقولك أنا آتيك اذن لانه مما يجوز فيه الالغاء بأنه يصح الاستدراك ، كلاستدراك بالظن ، وقد عملت بعد ( ان ) في قوله :

لا تتركني فيهم شطيراً  
إني اذن أهلك او اطيرا (١)

ثم قال لنبيه ﷺ قل لهم يا محمد من الذي يمنعكم من الله ان اراد أن يفعل بكم سوءاً يعني عذاباً أو اراد بكم رحمة ، فان احداً لا يقدر على منعه مما يريد الله فعله به ﴿ ولا يحدون ﴾ هؤلاء ﴿ لهم من دون الله واية ﴾ ينصرهم ﴿ ولا نصيراً ﴾ يدفع عنهم ، ثم قال تعالى ﴿ قد يعلم الله المعوقين منكم ﴾ يعني الذين يعوقون غيرهم عن القتال ويشبطونهم عنه ، فالتمويق التثبيط والشغل للعود عن أمر من الأمور ، فكان هؤلاء يدعون اخوانهم من المنافقين الى القعود عن الجهاد ويشغلونهم لينصرفوا عنه ﴿ والقائلين لاخوانهم هلموا الينا ﴾ أي يعلم القائلين لهم تعالوا ﴿ ولا يأتون البأس ﴾ يعني الحرب ﴿ إلا قليلا ﴾ أي ان يكلفوا الحضور الى القتال فلا يحضرون إلا قدر ما يوهمون أنهم معكم ، ولا يقاتلون

معكم ، فهو تعالى عالم بأحوال هؤلاء ، لا يخفى عليه شيء منها .  
ثم قال ﴿ اشحة عليكم ﴾ بالغنيمة والنفقة في سبيل الله - في قول قتادة :  
ومجاهد - ونصبه على تقدير يأتونه أشحة وإن شئت على الدم . وقال ابن اسحاق  
﴿ اشحة عليكم ﴾ بالظن الذي في أنفسهم ، فهو نصب على الحال - في قول  
الزجاج - وفي قول غيره على المصدر ، وتقديره يشحون عليكم اشحة ﴿ فاذا جاء  
الخوف ﴾ يعني الفرع ﴿ رأيتم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يفشى  
عليه من الموت ﴾ يعني من شدة ما يخافون يلحقهم مثل ما يلحق من شارب الموت  
وأحواله ، ويفشى عليه ﴿ فاذا ذهب خوف ﴾ والفرع ﴿ سلقوكم بالسنة حداد ﴾  
أي خصموكم طلباً للغنيمة أشد مخاصمة . وقال الحسن : سلفوكم حاوروكم  
يقال : خطيب مصقع ومسلق أي بليغ في الخطابة فصيح فيها ﴿ أشحة على الخير ﴾  
يعني الغنيمة . ثم قال ﴿ أولئك ﴾ يعني من تقدم وصفه ﴿ لم يؤمنوا فأحبط  
الله أعمالهم ﴾ يعني نفع أعمالهم على وجوه لا يستحق عليها الثواب لانهم  
لا يقصدون بها وجه الله . ثم قال ﴿ وكان ذلك ﴾ يعني احباط أعمالهم . وقيل :  
وكان نفاقهم ﴿ على الله يسيراً ﴾ قليلاً . ثم وصف هؤلاء المنافقين الذين تقدم  
ذكرهم بالجن ، فقال ﴿ يحسبون الأحزاب ﴾ الذين انهزموا ورجعوا من شدة  
فرعهم انهم ﴿ لم يذهبوا ﴾ بعد . وقيل : لفرط جهلهم يعتقدون انهم لم يذهبوا  
بعد ﴿ وإن بات الأحزاب يودوا لو انهم بادون في الاعراب ﴾ أي وإن جاؤا  
الأحزاب تمنوا أن يكونوا في البوادي مع الاعراب ﴿ يسألون عن انبائكم ﴾ أي  
أخباركم ولا يكونون معكم فيتر بصون بكم الدوائر ويتوقعون الهلاك . ثم قال  
لنبيه ﴿ ولو كانوا ﴾ يعني هؤلاء المنافقون معكم ﴿ وفيكم ما قاتلوا إلا قليلاً ﴾ أي  
قديراً يسيراً ليوهموا أنهم في جملتكم ، لا لينصروكم ويجهدوا معكم . وقال

عاصم الجحدري : يساءلون عن انبائكم بتشديد السين بمعنى يتساءلون ، فيسأل بعضهم بعضاً ، وهو شاذ لا يقرأ به . وقرأ طلحة بن مصرف « يدوا لو انهم بدى في الاعراب » جمع باد ، مثل غاز وغزى ، وهي أيضاً شاذة لا يقرء بها .  
 و ( هلم ) بمعنى أقبل واهل الحجاز يقولون الواحد والاثنين والجمع والاثني ( هلم ) بلفظ واحد ، وانما هي ( لم ) ضمت اليها ( ها ) التي للتنبيه . ثم حذفت الألف من ( ها ) إذ صاراً شيئاً واحداً ، كقولهم ( ويلهه ) واصله ( ويل أمه ) فلما جعلوها شيئاً واحداً حذفوا ، وغيروا . وأما بنوا تميم فيصرفونه تصرف الفعل ، فيقولون : هلم يارجل وهلم يارجلان ، وهلموا يارجل وهلمي يا امرأة وهلميا يا امرأتان ، وهلمن يا نساء ، إلا انهم يفتحون آخر الواحد البتة ، فيقولون : هلم يارجل وهلم يا امرأة .

قوله تعالى :

﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۚ ﴾ (٢١) وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا (٢٢) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا (٢٣) لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا (٢٤)



وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ  
الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا (٢٥) خمس آيات .

قرأ عاصم «أسوة» بضم الهمزة-الباقون بكسر ها ، وها لغتان . والكسر  
أكثر . ومثله ( كسوة ، وكسوة ، ورشوة ورشوة ) .

هذا خطاب من الله تعالى للمكلفين ، يقول لهم : ان لكم معاشر المكلفين  
« في رسول الله اسوة حسنة » أي اقتداء حسن ، في جميع ما يقوله ويفعله متى  
فعلتم مثله كان ذلك حسناً ، والمراد بذلك الحث على الجهاد والصبر عليه في  
حروبه ، والتسليّة لهم في ما ينالهم من المصائب ، فان النبي ﷺ شج رأسه  
وكسرت رباعيته في يوم احد وقتل عمه حمزة . فالتأسي به في الصبر على جميع ذلك  
من الاسوة الحسنة . وذلك يدل على ان الاقتداء بجميع افعال النبي ﷺ حسن  
جائز إلا ما قام الدليل على خلافه ، ولا يدل على وجوب الاقتداء به في افعاله .  
وإنما يعلم ذلك بدليل آخر . فالاسوة حال لصاحبها يقتدي بها غيره في ما يقول  
به ، فالاسوة تكون في إنسان وهي اسوة لغيره ، فمن تأسى بالحسن ففعله حسن  
« لمن كان يرجو الله » فالرجاء توقع الخير ، فرجاء الله توقع الخير من قبله ومثل  
الرجاء الطمع والامل ، ومنى طمع الانسان في الخير من قبل الله ، فيكون  
راجياً له .

وقوله « وذكر الله كثيراً » معناه يذكره تعالى بجميع صفاته ، ويدعو به  
فيستحق بذلك الثواب من جهته .

ثم قال وقد عاد تعالى الى ذكر المؤمنين وانهم حين عاينوا الأحزاب التي  
اجتمعت على قتل النبي ﷺ وتظاهروا عليه ، وهم ابو سفيان ومن معه من

المشركين « قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله » من الجهاد في سبيله « وصدق الله ورسوله » في ما أخبرا به ، لأن النبي ﷺ كان أخبرهم انه يتظاهر عليكم الأحزاب ، ويقاوتونكم فلما رأهم المؤمنون تبيينوا صدق قوله وكان ذلك معجزة له « وما زادهم » مشاهدة عدوهم « إلا إيماناً » وتصديقاً بالله ورسوله « وتسليماً » لأمره . ثم بين ان « من المؤمنين رجالا صدقوا ما عاهدوا الله عليه » من مجاهدة عدوهم ، وألا يولوا الأدبار . وقيل : ذلك يوم تأخروا عن بدر ، ثم عاهدوا ألا يفارقوا النبي ﷺ في غزواته . وقوله « فمنهم من قضى نحبه » أي منهم من صبر حتى قتل في سبيل الله ، وخرج الى ثواب ربه « ومنهم من ينتظر » ذلك « وما بدلوا تبديلاً » أي لم يبدلوا الإيمان بالإنفاق ولا العهد بالخنث . وروي أن الآية نزلت في حمزة بن عبد المطلب ، وجعفر بن أبي طالب ، وعلي بن أبي طالب ؓ فالذي قضى نحبه حمزة ، وجعفر والذي ينتظر علي ؓ ثم بين تعالى انه يجزي الصادقين على صدقهم في تنزيهه فوعدهم بالثواب الدائم والنعيم المقيم . وقوله « ويعذب المنافقين إن شاء » لا يدل على أن ما يجب غفرانه من الكبائر عند التوبة يجوز تعليقه بالمشيئة ، لأن على مذهبنا إنما جاز ذلك ، لأنه لا يجب اسقاط العقاب بالتوبة عقلاً ، وإنما جاز ذلك وعلمناه بالسمع وإن الله يفضل بذلك . وقوله « او يتوب عليهم » معناه إن شاء قبل توبتهم ، وأسقط عقابهم إذا تابوا ، وإن شاء لم يقبل ذلك . وذلك اخبار عن مقتضى العقل . وأما مع ورود السمع وهو قوله « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات » (١) فنقطع على انه تعالى يعفو مع حصول التوبة .

(١) سورة ٤٢ الشورى آية ٢٥

(ج ٨ م ٤٢ من التبيان)

وقوله « إن الله كان غفوراً رحيماً » يؤكد ذلك لأنه إنما يكون فيه مدح إذا غفر ماله المؤاخذه به ، وبرحم من يستحق العقاب . وأما من يجب غفران ذنبه ويحب رحمته ، فلا مدح في ذلك . وقال قوم : معناه « ويعذب المنافقين إن شاء » بعذاب عاجل في الدنيا أو يتوبوا ، قالوا : وإنما خلق بالشرط في قوله « إن شاء أو يتوب عليهم » لأنه علم أن من المنافقين من يتوب ، فقيد الكلام ليصح المعنى - ذكره الجبائي - وقيل : إن الذي وعد الله المؤمنين في الأحزاب هو أنه وعدم إذا لقوا المشركين ظفروا بهم واستعلوا عليهم في نحو قوله « يظهره على الدين كله ولو كره المشركون » (١) مع فرض الجهاد . وقيل : إن الذي وعدم الله به في قوله « أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا أن نصر الله قريب » (٢) - ذكره قتادة - و (النحْب) النذراي قضى نذره الذي كان نذره في ما عاهد الله عليه . وقال مجاهد : قضى نجه أي عهده . وقيل : أن المؤمنين كانوا نذروا إذا لقوا حزباً مع رسول الله أن يلتبوا ولا ينهزموا ، وقال الحسن : قضى نجه أي مات على ما عاهد عليه ، والنحْب الموت كقول ذي الرمة :

قضى نجه في ملتقى الخيل هو بر (٣)

أي منيته . وهو بر اسم رجل والنحْب الخطر العظيم قال جرير :

بطخفة جالدا الملك وخيلنا عشية بسطام جرين على نحب (٤)

(١) سورة ٩ التوبة آية ٣٤ وسورة ٦١ الصف آية ٩

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢١٤ (٣) مجاز القرآن ٢ / ١٣٦ العهد (٧١٨)

(٤) ديوانه ٥٤ ومجاز القرآن ٢ / ١٣٥

أي على خطر والنحب المد في السير يوماً وليلة ، قال الفرزدق .  
 وإذ نجت كلب على الناس أنهم أحق نتاج الماجد المتكرم (١)  
 ثم أخبر تعالى أنه ردّ المشركين من الأحزاب عن قتال النبي ﷺ بغضهم  
 الذي جاؤا به وخيبرهم لم ينالوا خيراً أملوه من الظفر بالنبي ﷺ وبالمؤمنين  
 « وكفى الله المؤمنين القتال » عند رجوعهم ، وقيل وكفى الله المؤمنين القتال  
 بالريح والملائكة . وقيل : وكفى الله المؤمنين القتال بعلي عليه السلام وهي قراءة ابن  
 مسعود ، وكذلك هو في مصحفه ، في قتله عمرو بن عبد ود ، وكان ذلك سبب  
 هزيمة القوم . « وكان الله قوياً عزيزاً » أي قادراً لا يغالب ، وعزيزاً لا يقهر ،  
 لأنه قوي في سعة مقدوره ، عزيز في انتقامه .

قوله تعالى :

﴿ وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ  
 فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا (٢٦) وَأَوْرَثَكُم  
 أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضاً لَمْ تَطَّئُهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ  
 شَيْءٍ قَدِيرًا (٢٧) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ  
 الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْن أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا (٢٨)  
 وَإِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ

لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا (٢٩) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ  
مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ  
عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ خمس آيات .

قرأ ابن كثير ، وابن عامر « نضعف » بالنون وتشديد العين « العذاب ،  
نصباً ، أسند الفعل الى الله تعالى . وقرأ ابو عمرو « يضعف » بالياء وتشديد العين  
بلا ألف على ما لم يسم فاعله . الباقر « يضعف » بالياء والألف .  
والذي عليه أكثر المفسرين إن المعنى بقوله « وانزل الذين ظاهروهم من  
اهل الكتاب » هم بنو قريظة من اليهود ، وكانوا نقضوا العهد بينهم وبين  
النبي ﷺ وعاونوا أبا سفيان ، فلما هزم الأحزاب أمر النبي ﷺ مناديه بأن  
ينادي لا يصلين أحد العصر إلا ببني قريظة ، لأن جبرائيل ﷺ نزل عليه .  
وقال إن الملائكة لم تضع أسلحتها بعد ، ففيهم من لحق ذلك بعد وصلى العصر  
في الوقت ، وفيهم من صلاها قبل ذلك . وكل صوبه رسول الله . ثم حكم سعد  
ابن معاذ فيهم رضوا بحكمه ، فحكم سعد أن تقتل الرجال ، وتسبي الذراري والنساء  
وتقسم الأموال وتكون الارض للمهاجرين دون الأنصار ، فقبل له في ذلك  
فقال لكم دار ، وايس للمهاجرين دار ، فقال رسول الله ﷺ حكم فيهم بحكم  
الله تعالى . وفي بعض الأخبار لقد حكمت بحكم الله من فوق سعة أرفعة ، وهو  
جمع رفيع اسم من اسماء سماء الدنيا . وقال الحسن : الآية نزلت في بني النضير  
والاول أصح وأليق بسياق الآيات ، لان بني النضير لم يكن لهم في قتال  
الأحزاب شيء ، وكانوا قد انجلوا قبل ذلك .

والمظاهرة للمعاونة ، وهي زيادة القوة بأن يكون المعاون ظهراً لصاحبه في الدفع عنه ، والظهر المعين . وفي قراءة ابن مسعود آزرهم ، ومعناه علونهم . والصياصي الحصون التي يمتنع بها واحداً صيصية . ويقال جذ الله صيصية فلان أي حصنه الذي يمتنع به . والصيصية قرن البقرة وشوكة الديك أيضاً ، وهي شوكة الحائك أيضاً ، قال الشاعر :

[ مارأني إلا الرماح تنوشه | كوقع الصياصي في النسيج المدد (١)  
وقوله « وقذف في قلوبهم الرعب » أي ألقى في قلوبهم يعني اليهود والمشركون خوفاً من النبي ﷺ « فريقاً تقتلون » منهم يعني الرجال « وتأسرون فريقاً » يعني النساء والذراير ثم قال « وأورنكم أرضهم وديارهم وأموالهم » يعني ديار بني قريظة وأرضهم وأموالهم . جعلها الله للمسلمين مع ذلك ونقلها إليهم « وأرضاً لم تطؤها » معناه وأورنكم أرضاً لم تطؤها ، قال الحسن : هي أرض فارس والروم . وقال قتادة : هي مكة . وقال يزيد بن رومان وابن زيد : هي خير « وكان الله على كل قدير » أي قادراً على توريثكم أرض هؤلاء وأموالهم ونصركم وغير ذلك . الى ههنا انتهت قصة الأحزاب . ثم انتقل الى خطاب النبي ﷺ فقال له « يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعنن وأسرحن سراحاً جميلاً » قال الحسن لم يكن ذلك تخيير طلاق ، انما هو تخيير بين الدنيا والآخرة . وكان انزول الآية سبب معروف من بعض أزواج النبي ﷺ فعاتبهن الله تعالى وخبرهن بين المقام مع النبي ﷺ واختيار ما عند الله من الثواب ونعيم الأبد

(١) تفسير القرطبي ١٤ / ١٦١ ومجاز القرآن ٢ / ١٦١ ويروي (جئت

ومن مفارقتة بالطلاق وتعجيل المنافع يأخذونها ، وبين ذلك بقوله « وإن كنتم تردن الله ورسوله والدار والآخرة ، فإن الله اعد للمحسنات منكن أجراً عظيماً » وقيد ذلك بالمحسنات لعله أن فيهن من ربما ارتكبت ما يستحق به الخروج عن ولاية الله تعويلاً على ما وعد الله تعالى به من النعيم ، فزجرهن بالتهديد المذكور في الآية .

وروي أن سبب نزول هذه الآية أن كل واحدة من نسائه طلبت شيئاً فسألت أم سلمة سترأ معلقاً وسألت ميمونة حلة وسألت زينب بنت جحش برداً يمانياً وسألت أم حبيبة ثوباً سحوانياً وسألت حفصة ثوباً من ثياب مصر وسألت حويرية معجراً وسألت سودة قطيفة خيرية ، فلم يقدر على ذلك ، لأن الله تعالى كان خيره بين ملك الدنيا ونعيم الآخرة فاختر الآخرة . وقال : ( اللهم أحيني مسكيناً وامتنني مسكيناً واحشني مسكيناً في جملة المساكين ) فحينئذ أمره الله تعالى بتخيير النساء ، فاخترن الله ورسوله فعوضهن الله عن ذلك أن جعلن أمهات المؤمنين . وقيل : وأمر الله أن لا يطلقن ولا يتزوج عليهن بقوله « لا يحل لك النساء من بعد » (١) ذكره ابن زيد .

ثم خاطب نساء النبي ﷺ فقال « يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة يضاعف لها العذاب » من شدد أراد التكثير ، ومن أثبت الألف أراد من المضاعفة ، ومن قرأ بالنون أضاف الفعل الى الله ، لأن الفاعل لذلك هو الله وإنما جاز أن يضعف عقابهن بالمعصية اعظم قدرهن ، وأن معصيتهن تقع على وجه يستحق بها ضعف ما يستحق غيرهن ، كما أن طاعتهن يستحق بها ضعف

ما يستحق به غيرهن ، من حيث كن قدوة في الاعمال وأسوة في ذلك .  
ثم اخبر تعالى أن تضعيف ذلك عليه يسير سهل . والضعف مثل الشيء الذي يضم اليه ، ضاعفته ازدادت عليه مثله ، ومنه الضعف ، وهو نقصان القوة بأن يذهب احد ضعفها ، فهو ذهاب ضعف القوة . قال أبو عبيدة : يضاعف لهاضعفين أي يجعل لها العذاب ثلاثة أعذبة لأن ضعف الشيء مثله ، وضعفي الشيء مثله . ومجاز يضاعف أن يجعل إلى الشيء شيئان حتى يكون ثلاثة ، فأما من قرأ ﴿ يضاعف ﴾ أراد أن يجعل الشيء شيئين ، وذكر بعضهم أن ذلك غلط على أبي عمرو في تشديد يضاعف ، لأن ذلك نقل عنه على حكاية الفرق بين يضاعف ويضعف بالتشديد ، وليس بينهما فرق ، لأن المضاعفة والتضعيف شيء واحد وإنما قرأ أبو عمرو ﴿ يضاعف ﴾ يضم اليه وتسكين المضاد وتخفيف العين وفتحها والفرق يقع بين هذو وبين يضاعف لأنك تقول لمن اعطاك درهما فأعطيته مكانه درهمين : أضعفت لك العطية ، فان اعطيته مكان درهم خمسة او ستة قلت ضاعفت له العطية وضعفت بالتشديد أيضاً ، فلما رأى أبو عمرو أن من احسن من أزواج النبي أعطي اجرين علم أن من اذنب منهن عوقب عقوبتين ، فقرأ يضاعف لها العذاب ضعفين .

وكان الحسن لا يرى التخيير شيئاً . وقال : إنما خيرن بين الدنيا والآخرة لا في الطلاق ، وكذلك عندنا ان الخيار ليس بشيء غير أن اصحابنا قالوا إنما كن ذلك انبي الله خاصة ، ولما خيرهن لمواخترن انفسهن لبن ، فلما غيره فلا يجوز له ذلك . وقال قتادة : خيرهن الله تعالى بين الدنيا والآخرة في شيء . كن أردن من الدنيا . وقال عكرمة : في غيرة كانت غارتها عائشة ، وكان تحتها يومئذ تسع نسوة خمس من قريش : عائشة ، وحفصة ، وأم حبيبة بنت أبي سفيان



وأم سلمة بن أبي أمية ، وسودة بنت زمعة. وكان تحتها صفية بنت حيي ابن خطب  
وميمونة بنت الحارث الهلالية ، وزينب بنت جحش الاسدية ، وحويرية بنت  
الحارث من بني المصطلق ، فلما اخترن الله ورسوله والدار الآخرة ، فرح بذلك  
رسول الله ﷺ .

قوله تعالى:

( وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهِنَّ أَجْرَهَا  
مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا (٣١) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ  
مِنَ النِّسَاءِ إِنْ أَتَقِيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ  
مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٣٢) وَقرن في بيوتكن ولا تبرجن  
تبرج الجاهلية الأولى وأقمن الصلوة وأتين الزكوة وأطعن الله  
ورسوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت  
ويطهركم تطهيرا (٣٣) وأذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات  
الله والحكمة إن الله كان لطيفا خبيرا (٣٤) ) إن المسلمين  
والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات  
والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين  
والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات

وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ  
أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٣٥﴾ خمس آيات .

قرأ حمزة والكسائي « ومن يقنت منكن لله ورسوله ويعمل صالحاً » بالياء  
فيهما على اللفظ ، لأن لفظه (من) مذكر . الباقون « ومن يقنت » - بالياء - حملاً  
على اللفظ « وتعمل » بالتاء حملاً على المعنى ، لأن المعنى من النساء ، فكفى بلفظ  
التانيث ، ولأنه قد ظهر علامة التانيث في قوله « منكن » فكان الرد عليه أولى  
من رده على اللفظ . وروي في الشواذ « ومن تقنت » بالتاء حملاً على المعنى  
وذلك جائز في العربية غير أنه ليس بمعروف ، ولا يقرأ به . وقرأ عاصم ونافع  
« وقرن » بفتح القاف بمعنى أقرن « في بيوتكن » من قررت في المكان أقر  
قراراً إلا أنه نقل حركة العين الى القاف ، فانفتحت وسقطت الراء الأولى  
لالتقاء الساكنين كقولهم : في ظلمات ظلت . وفي أحسست احست . وقالوا  
في يحططن من الجبل يحطن . وقال الزجاج : فيه لغتان ( قررت في المكان  
واقمرت ) . الباقون بكسر القاف بمعنى كن أهل وقر ، أي هدوه وسكنه  
من وقر فلان في منزله يقر وقرور إذا هدأ فيه واطمأن . ويجوز أن يكون المراد  
الاستقرار ، على لغة حكاهما الزجاج والكسائي .

لما تهدد الله تعالى نساء النبي ﷺ بأن من يأت منهن بفاحشة ظاهرة من  
ارتكاب محظور ، وما نهى الله تعالى عنه أنه يضاعف لها العذاب ضعفين لوقوع  
أفعالهن على وجه يستحق به ذلك من حيث كن سواء اسوة يتأسى بهن غيرهن  
ورغبين في هذه الآية بأن قال « ومن يقنت منكن » أي من دارم منكن على  
﴿ ج ٨ م ٤٣ من التبيان ﴾

الطاعة لله ورسوله « وتعمل » مع ذلك الافعال « صالحاً نؤتها » اي يعطيها الله « أجرها مرتين » كما لو عصت عاقبها ضعفين . والقنوت المداومة على العمل فمن داوم على العمل لله فهو مطيع . ومنه القنوت في صلاة الوتر ، وهو المداومة على الدعاء المعروف . والعمل الصالح هو المستقيم الذي يحسن أن يحمد عليه ويستحق به الثواب . والاجر الجزاء على العمل ، وهو الثواب ، آجره بآجره اجراً والاجر مرتين ايس يجب بالوعد بل إنما هو مستحق ، لأن أفعاله تقع على وجه يستحق مثلي ما لو استحق الغير ، لأنه في مقابلة العذاب ضعفين ، ولا يجوز أن يضاعف ضعفين إلا مستحقاً ، وكذلك الثواب المقابل له .

وقوله « واعتدنا لها رزقاً كريماً » معنى اعتدنا اعددنا ، وابدل من احدى الدالين تاه . والرزق الكريم هو الثواب الذي لا يحسن الابتداء بمثله .

ثم قال « يا نساء النبي لستن كأحد من النساء » انما قال كأحد ، ولم يقل كواحدة لان احداً نفي عام للمذكر والمؤنث والواحد والجماعة أي لا يشبهكن احد من النساء في جلاله القدر وعظم المنزلة ولمساكنكن من رسول الله ﷺ بشرط أن تتقين عقاب الله باجتناب معاصيه ، وامثال أوامره . وانما شرط ذلك بالانقواء لثلاث يعوان على ذلك ، فتركبن المعاصي ، ولولا الشرط كان يكون اغراءهن بالمعاصي ، وذلك لا يجوز على الله تعالى .

ثم قال هن « فلا تخضعن بالقول » أي لا تلين كلامكن الرجال ، بل يكون جزلاً قوياً لئلا ينطعن من في قلبه مرض . قال قتادة : ومعناه من في قلبه نفاق . وقال عكرمة : من في قلبه شهوة للزنا .

ثم قال هن « وقلن قولاً معروفاً » مستقيماً جليلاً بريئاً من التهمة بعيداً من الريبة موافقاً للدين والاسلام . ثم امرهن بالاستقرار في بيوتهن وألا يتبرجن

تبرج الجاهلية - على قراءة من فتح القاف. ومن كسر أراد كن وقورات عليكم  
سكينة ووقار « ولا تبرجن » قال قتادة : التبرج التبخر والتكبر ، وقال غيره :  
هو اظهار المحاسن للرجال .

وقوله « تبرج الجاهلية الأولى » نصب تبرج على المصدر والمعنى مثل  
تبرج الجاهلية الأولى ، وهو ما كان قبل الاسلام . وقيل ما كان بين آدم ونوح .  
وقيل ما كان بين موسى وعيسى ، وقيل ما كان بين عيسى ومحمد . وقيل ما كان  
بفعله اهل الجاهلية ، لانهم كانوا يجوزون لامرأة واحدة رجلا وخلا  
فللزوجة النصف السفلي والخل الفوقي من القبيل والمعاينة ، فنهى الله تعالى  
عن ذلك ازواج النبي ﷺ واشتقاق التبرج من البرج وهو السعة في العين  
وطمنة برجاء اي واسعة وفي اسنانه برج اذا تفرق ما بينها ، واما الجاهلية  
الأخرى ، فهو ما يعمل بعد الاسلام بعمل اولئك .

ثم أمرهن باقامة الصلاة والدوام عليها بشروطها وابتداء الزكاة لمن وجبت  
عليه ، وأمرهن بطاعة الله وطاعة رسوله ، في ما يأمران به . ثم قال  
« انما يريد الله ليزهد عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا » روى ابو  
سعيد الخدري وانس بن مالك وعائشة وأم سلمة ووائل بن الاسقع أن الآية  
نزلت في النبي ﷺ وعلي وفاطمة والحسن والحسين ﷺ واهل البيت نصب  
على النداء او على المدح ، فروى عن أم سلمة انها قالت إن النبي ﷺ كان  
في بيتي فاستدعا علياً وفاطمة والحسن والحسين ، وجللهم بعباء خيرية ، ثم قال :  
الهم هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ، فأنزل الله تعالى  
قوله « انما يريد الله ليزهد عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا » فقالت  
أم سلمة قلت : يا رسول الله هل انا من اهل بيتك ؟ فقال : لا ، ولكنك

الى خير .

واستدل أصحابنا بهذه الآية على ان في جملة اهل البيت معصوماً لا يجوز عليه الغلط وان اجماعهم لا يكون إلا صواباً بأن قالوا ليس يخلو إرادة الله لإذهاب الرجس عن اهل البيت من ان يكون هو ما اراد منهم من فعل الطاعات واجتناب المعاصي ، او يكون عبارة عن انه اذهب عنهم الرجس بأن فعل لهم لطفًا اختاروا عنده الامتناع من القبائح . والأول لا يجوز ان يكون مراداً ، لأن هذه الارادة حاصلة مع جميع المكلفين ، فلا اختصاص لاهل البيت في ذلك ولا خلاف أن الله تعالى خص بهذه الآية اهل البيت بأمر لم يشر بهم فيه غيرهم فكيف يحمل على ما يبطل هذا التخصيص ويخرج الآية من أن يكون لهم فيها فضيلة ومزية على غيرهم ؟! على ان لفظة (إنما) تجري مجرى ليس ، وقد دللنا على ذلك في ما تقدم وحكيناه عن جماعة من اهل اللغة ، كالزجاج وغيره ، فيكون تلخيص الكلام : ليس يريد الله إلا إذهاب الرجس على هذا الحد عن أهل البيت ، فدل ذلك على ان إذهاب الرجس قد حصل فيهم . وذلك يدل على عصمتهم ، وإذا ثبت عصمتهم ثبت ما اردناه .

وقال عكرمة هي في ازواج النبي خاصة . وهذا غلط ، لأنه لو كانت الآية فيهن خاصة لكنى عنهن بكناية المؤنث ، كما فعل في جميع ما تقدم من الآيات نحو قوله « وقرن في بيوتكن ولا تبرجن ، واطعن الله واقمن الصلاة وآتين الزكاة » فذكر جميع ذلك بكناية المؤنث ، فكان يجب أن يقول إنما يريد الله ليذهب عنكن الرجس اهل البيت ويطهركن ، فلما كنا بكناية المذكور دل على ان النساء لا يخل لهن فيها .

وفي الناس من حمل الآية على النساء ومن ذكرناه من اهل البيت هرباً

مما قلناه . وقال : إذا اجتمع الذكر والمؤنث غلب الذكر ، فكفى عنهم بكناية الذكر . وهذا يبطل بما ينسأه من الرواية عن أم سلمة . وما يقتضيه من كون من تناولته معصوماً . والنساء خارجات عن ذلك . وقد استوفينا الكلام في ذلك - في هذه الآيات - في كتاب الامامة من أراده وقف عليه هناك .

ثم عاد تعالى الى ذكر النساء فأمرهن بأن يذكرن الله تعالى بصفاته ، وبالدهاء والتضرع اليه ، وان يفكرن في آيات الله التي تنلى في بيوتهن من القرآن المنزل ، ويملن بها وبما فيها من الحكمة « ان الله كان لطيفاً » في تدبير خلقه ، وفي إيصال المنافع الدينية والدنيوية اليهم « خيراً » اي علماً بما يكون منهم ، وبما يصلحهم وبما يفسدهم ، وأمرهم بأن يفعلوا ما فيه صلاحهم واجتناب ما فيه فسادهم .

ثم اخبر تعالى بـ « ان المسلمين والمسلمات » وهم الذين استسلموا لاوامر الله وانقادوا له ، وأظهروا الشهادتين ، وعملوا بموجبه « والمؤمنين والمؤمنات » فالاسلام والايمان واحد ، عند اكثر المفسرين ، وإنما كرر لاختلاف اللفظين . وفي الناس من قال : المؤمن هو الذي فعل جميع الواجبات ، وانتهى عن جميع المباحات ، والمسلم هو الملتزم اشراط الاسلام المستسلم لها و « القانتين والقانتات » يعني الدائمين على الاعمال الصالحات « والصادقين » في اقوالهم « والصادقات » مثل ذاك « والصابرين والصابرات » على طاعة الله وعلى ما يتلهم الله من المصائب وما يأمرهم به من الجهاد في سبيله « والخاشعين » يعني المتواضعين غير المتكبرين « والخاشعات » مثل ذلك « والمتصدقين » يعني الذين يخرجون الصدقات والزكوات « والمتصدقات » مثل ذلك « والصائمين والصائمات » والحافظين فروجهم « من الزنا وإتكاب انواع الفجور » والحافظات « فروجهن

وحذف من الثاني لدلالة الكلام عليه « والذاكرين الله كثيراً والذاكرات » الله كثيراً، وحذف مثل ما قلناه . ثم قال « اعد الله لهم » يعني من قدم ذكرهم ووصفهم « مغفرة واجراً عظيماً » يعني ثواباً جزيلاً . لا يوازيه شيء .  
وقيل : إن سبب نزول هذه الآية أن أم سلمة قالت : يا رسول الله ما للرجال يذكرون في القرآن ولا يذكر النساء ؟ فهزلت الآية . فلذلك قال « إن المسلمين والمسلمات » وإن كن المسلمات داخلات في قوله « المسلمين » تغليظاً للمذكر وذكرهن بلفظ يخصن إزالة للشبهة .

قوله تعالى :

﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴾ ( ٣٦ ) وَإِذْ تَقُولُ لِإِسْحَاقَ إِن نِعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لَكِنْ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ( ٣٧ ) مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ( ٣٨ ) الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ

اللَّهُ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا (٣٩)  
مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ  
وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (٤٠) خمس آيات .

قرأ أهل الكوفة « ان يكون لهم الخيرة » بالياء ، لان التأنيث غير حقيقي .  
الباقون بالتاء لتأنيث الخيرة . والخيرة جمع خير وحكي خيرة بفتح الياء وسكونها  
وقرأ عاصم « وخاتم » بفتح التاء . الباقون بكسر ها . وهو الأقوى ، لأنه مشتق من  
ختم ، فهو خاتم . وقال الحسن : خاتم وهو الذي ختم به الانبياء . وقيل : هما  
لغتان - فتح التاء وكسر ها - وفيه لغة نائلة ( خانام ) وقرى به في الشواذ .  
وحكي ايضا ( ختام ) .

وروي عن ابن عباس ، وذهب اليه مجاهد ، وقسادة أنه نزل قوله « وما  
كان المؤمن ولا مؤمنة . . . » الآية ، في زينب بنت جحش ، لما خطبها رسول  
الله ﷺ لزيد بن حارثة فامتنعت لنسبها من قريش وإن زيدا كان عبداً ،  
فأنزل الله الآية فرضيت به . وقال ابن زيد : نزلت في أم كلثوم بنت عقبة  
ابن أبي معيط ، وكانت وميت نفسها لرسول الله ﷺ فزوجها زيد بن حارثة .  
بين الله تعالى في هذه الآية انه لم يكن « المؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله  
ورسوله امراً » بمعنى إلزاماً وحكماً « أن يكون لهم الخيرة » أي ليس لهم ان  
يتخيروا مع امر الله بشيء . يترك به ما امر به الى ما لم يأذن فيه . والخيرة إرادة  
اختيار الشيء على غيره . وفي ذلك دلالة على فساد مذهب المجبرة في القضاء  
والقدر ، لأنه لو كان الله تعالى قضى المعاصي لم يكن لأحد الخيرة ، ولوجب



عليه الوفاء . ومن خالف في ذلك، كان عاصياً ، وذلك خلاف الاجماع .  
ثم قال « ومن يعص الله ورسوله » في ما قضيا به وامراه وخالفهما « فقد ضل » عن الحق وخاب عنه « ضللاً مبيناً » أي ظاهراً .

ثم خاطب النبي ﷺ فقال واذكر يا محمد حين « تقول للذي انعم الله عليه » يعني بالهداية الى الايمان « وانعمت عليه » بالعتق « أمسك عليك زوجك » اي احبسها ، ولا تطلقها ، لأن زيداً جاء الى النبي ﷺ مخاصماً زوجته زينب بنت جحش على ان يطلقها ، فوعظه النبي ﷺ ، وقال له : لا تطلقها وامسكها « واتق الله » في مفارقتها « وتخفي في نفسك ما الله مبديه » فالذي اخفي في نفسه انه إن طلقها زيد تزوجها وخشي من إظهار هذا للناس ، وكان الله تعالى امره بتزوجها إذا طلقها زيد ، فقال الله تعالى له ان تركت إظهار هذا خشية الناس فترك اضرارهم خشية الله احق وأولى . وقال الحسن : معناه وتخشي عيب الناس . وروي عن عائشة انها قالت لو كنتم رسول الله ﷺ شيئاً من الوحي لكنتم « وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشي الناس والله احق ان تخشاه » وقيل : إن زيداً لما جاء مخاصماً زوجته ، فرآها النبي ﷺ استحسناها وتمنى ان يفارقها زيد حتى يتزوجها ، فكنتم . قال البلخي : وهذا جائز ، لأن هذا التمني هو ما طبع الله عليه البشر ، فلا شيء على احد إذا تمنى شيئاً استحسناه . ثم قال تعالى ﴿ فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها ﴾ فالوطر الارب والحاجة وقضاء الشهوة يقال : لي في هذا وطر ، أي حاجة وشهوة ، قال الشاعر :

ودعني قبل ان اودعه — لما قضى من شبابنا وطرا (١)  
وقال آخر :

وكيف نواي بالمدينة بعد ما قضى وطراً منها جميل بن معمر  
 وقوله ﴿زوجنا كما﴾ يعني لما طلق زيد إمراًه زينب بنت جحش اذن  
 الله تعالى لنيه في تزويجها . و اراد بذلك نسخ ما كان عليه اهل الجاهلية من  
 تحريم زوجة الدعي على ما بيناه . وهو قوله ﴿لكي لا يكون على المؤمنين حرج﴾ .  
 اي اثم في أزواج ادعيائهم أن يتزوجوهن ﴿إذا قضا﴾ الادعياء ﴿بينهن  
 وطراً﴾ وفلذقوهن ، فبين الله تعالى ان الغرض بهذا ان لا يكون المتبني به إذا  
 طلق المرأة يجرى مجرى تحريم إمراة الابن إذا طلقت او مات عنها الابن .  
 وقوله ﴿وكان امر الله مفعولاً﴾ معناه وكان تزويج النبي ﷺ زينب بنت  
 جحش كائناً لا محالة .

واستدل بقوله ﴿وكان أمر الله مفعولاً﴾ على حدوث كلام الله ، لأن  
 الله تعالى قضى كلامه . وقد بين أنه مفعول ، والمفعول والمحدث واحد . ثم  
 قال تعالى ﴿ما كان على النبي من حرج في ما فرض الله له﴾ أي لم يكن عليه اثم  
 في ما قدره الله أن يتزوج زينب بنت جحش التي كانت زوجة زيد ، وإن كان  
 دعياً له ، وفي جمعه بين التسع . وقال ﴿سنة الله في الذين خلوا من قبل﴾ أي  
 ما أمرنا به محمدآ من هذه السنن والعادات مثل سنة من تقدم من الانبياء ، وما  
 أمرهم الله تعالى به ، لأنه تعالى أباح لكل نبي شيئاً خصه به ورفع به شأنه من  
 بين سائر الامم ﴿وكان أمر الله قدراً مقدوراً﴾ فالقدر المقدر هو ما كان  
 على مقدار ما تقدم من غير زيادة ولا نقصان ، قال الشاعر :

واعلم بان ذا الجلال قد قدر في الصحف الاولى التي كان سطر (١)

(١) من تخريجه في ٦ / ٤٩٢

﴿ج ٨ م ٤٤ من التبيان﴾

وقوله ﴿ الذين يبلغون رسالات الله ﴾ ولا يكتُمونها بل يؤدونها الى من بعثوا اليهم ﴿ ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله ﴾ أي لا يخافون سوى الله أحداً وقوله ﴿ وكفى بالله حسيماً ﴾ أي كافياً ومجازياً . ثم قال ﴿ ما كان محمد أباً احد من رجالكم ﴾ نزلت في زيد بن حارثة لأنهم كانوا يسمونه : زيد بن محمد ، فبين الله تعالى ان النبي ليس بـ ( أب احد ) منهم من الرجال وإنما هو أبو القاسم والطيب والمطهر وإبراهيم ، وكلهم درجوا في الصغر . ذكره قتادة . ثم قال ﴿ ولكن ﴾ كان ﴿ رسول الله ﴾ ونصب باخمار ( كان ) وتقديره ولكن كان رسول الله ﷺ ، وروى عبد الوارث عن أبي عمرو ﴿ ولكن ﴾ بالتشديد ﴿ رسول الله ﴾ نصب بـ ( لكن ) ﴿ وخاتم النبيين ﴾ أي آخرهم ، لأنه لاني بعده الى يوم القيامة ﴿ وكان الله بكل شيء عليماً ﴾ أي عالماً لا يخفى عليه شيء . مما يصلح العباد . وقيل إنما ذكر ﴿ وخاتم النبيين ﴾ ههنا ، لان المعنى أن من لا يصلح بهذا النبي الذي هو آخر الانبياء ، فهو مأبوس من صلاحه من حيث انه ليس بعده نبي يصلح به الخلق . ومن استدل بهذه الآية ، وهي قوله ﴿ ما كان محمد أباً احد من رجالكم ﴾ على انه لم يكن الحسن والحسين عليهما السلام ابنيه ، فقد أبعد ، لان الحسن والحسين كانا طفلين ، كما انه كان أباً إبراهيم وإنما بقي أن لا يكون أباً للرجال البالغين .

قوله تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا (٤١)  
وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٤٢) هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ  
لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا (٤٣)

تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا (٤٤) يَا أَيُّهَا  
النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا (٤٥) وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ  
بِأَذْنِهِ وَسَرَاجًا مُنِيرًا (٤٦) وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ  
فَضْلًا كَبِيرًا (٤٧) وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذْيَهُمْ  
تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا (٤٨) ثمان آيات .

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين المصدقين بوحدانيته المقربين بصدق  
أنبيائه ، يأمرهم بأن يذكروا الله ذكراً كثيراً ، والذكر الكثير أن تذكره بصفاته  
التي يختص بها ، ولا يشاركه فيها غيره ، ونززه عما لا يليق به . وروي في اخبارنا  
أن من قال : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ثلاثين مرة ،  
فقد ذكر الله كثيراً ، وكل صفة لله تعالى فهي صفة تعظيم ، وإذا ذكر بأنه شيء .  
وجب أن يقال : إنه شيء . لا كالأشياء ، وكذلك احد ليس كمثل شيء .  
وكذلك القديم هو الأول قبل كل شيء ، والباقي بعد فناء كل شيء . ولا يجوز  
أن يذكر بفعل ليس فيه تعظيم ، لان جميع ما يفعله يستحق به الحمد والوصف  
بالجميل على جهة التعظيم ، مثل الذكر بالغنى والكرم بما يوجب اتساع النعم ،  
والذكر احضار معنى الصفة للنفس إما بإيجاد المعنى في النفس ابتداء من غير  
طلب . والآخر بالمطلب من جهة الفكر . والذكر قد يجمع العلم ، وقد يجمع  
الشك . والعلم لا يجمع الشك في الشيء على وجه واحد . والذكر أيضاً يضاد  
السهو ، ولا يضاد الشك ، كما يضاده العلم . وقوله ﴿ وسبحوه بكرة واصيلاً ﴾  
أمر لهم بأن ينزهوا الله تعالى عن كل قبيح وجميع ما لا يليق به ، بالعبادة

والعشي : قال قتادة : يعني صلاة الغداة وصلاة العصر ، والاصيل العشي وجمعه أصائل ، ويقال اصل وأصال ، : هو اصل الليل أي اوله ومبدؤه ، وقوله ﴿ هو الذي يصلي عليكم وملائكته ﴾ يترحم عليكم بالحباب الرحمة ، وبصلي عليكم الملائكة بالدعاء والاستغفار ، فالأول كالدعاء ، والثاني دعاء . وقيل : معناه يثني عليكم بطريقة الدعاء ، كقوله عليك رحمتي ومغفرتي . وقيل : معناه هو الذي يوجب عليكم الصلاة ، وهي الدعاء بالخير ، ويوجبه الملائكة بفعل الدعاء ، وهذا مما يختلف فيه معنى صفة الله تعالى وصفة العباد ، كتواب بمعنى كثير القبول للتوبة وتواب بمعنى كثير فعل التوبة ، وقال الاعشى :

عليك مثل الذي صليت فاعتصمي يوماً فان لجنب المرى مضطجعاً (١)  
فمن رفع ( مثل ) فأنما دعا لها مثل ما دعت له . ومن نصب أمرها بأن تزداد من الدعاء أي عليك بمثل ما قلت . وقوله ﴿ ليخرجكم من الظلمات الى النور ﴾ معناه ليخرجكم من الجهل بالله الى معرفته ، فشبّه الجهل بالظلمات ، والمعرفة بالنور . وإنما شبه العلم بالنور ، لانه يقود الى الجنة ، فهو كالنور . والكنز يقود الى النار - تعوذ بالله منها - وقال ابن زيد : معناه ليخرجكم من الضلالة الى الهدى .

ثم اخبر تعالى انه ﴿ كان بالمؤمنين رحيماً ﴾ حين قبل توبتهم وخلصهم من العقاب الى الثواب بما لطف لهم في فعله . وقوله ﴿ تحيتهم يوم يلقونه سلام ﴾ أي يحيي بعضهم بعضاً يوم يلقون ثواب الله بأن يقولوا السلامة لكم من جميع الافات والفوز بتعظيم ثواب الله . ولقاء الله لقاء ثوابه لا رؤيته ، لأنه بمنزلة قوله

﴿ فَأَعْتَبْهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ ﴾ (١) وَبَنْزِلَةِ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ ( مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ يَتَّقُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانٌ ) وَلَا خِلَافَ أَنَّ هَؤُلَاءَ لَا يَرَوْنَ اللَّهَ . وَقَوْلُهُ ﴿ وَأَعِدْ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴾ أَيِ ثَوَابًا جَزِيلًا .

ثُمَّ خَاطَبَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ أَيِ شَاهِدًا عَلَى أَمْتِكَ فِي مَا يَفْعَلُونَهُ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ أَوْ مَعْصِيَتِهِ أَوْ إِيمَانٍ بِهِ أَوْ كُفْرٍ ، لِتَشْهَدَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ عَلَيْهِمْ ، فَأَجَازَهُمْ بِحَسْبِهِ ، وَمُبَشِّرًا لَهُمْ بِالْجَنَّةِ وَثَوَابِ الْآبِدِ إِنْ أَطَاعُونِي وَاجْتَنَبُوا مَعْصِيَتِي . ﴿ وَنَذِيرًا ﴾ أَيِ مَخُوفًا مِنَ النَّارِ وَعَقَابِ الْآبِدِ بِارْتِكَابِ الْمَعَاصِي وَتَرْكِ الْوَاجِبَاتِ ﴿ وَدَاعِيًا ﴾ أَيِ وَبَعَثْنَاكَ دَاعِيًا لَهُمْ تَدْعُوهُمْ ﴿ إِلَى اللَّهِ بِآذَنِهِ ﴾ وَالْإِقْرَارَ بِوَحْدَانِيَّتِهِ وَأَمْتِثَالِ مَا أَمَرَهُمْ بِهِ ، وَالْإِنْتِهَاءَ عَنْ نَهْيِهِ عَنْهُ ﴿ وَسَرَاجًا مُنِيرًا ﴾ أَيِ أَنْتَ بِمَنْزِلَةِ السَّرَاجِ الَّذِي يَهْتَدِي بِهِ الْخَلْقُ . وَالْمُنِيرُ هُوَ الَّذِي يَصْدُرُ النُّورُ مِنْ جِهَتِهِ إِمَّا بِفَعْلِهِ ، وَإِمَّا لِأَنَّهُ سَبَبٌ لَهُ ، فَالْقَمَرُ مُنِيرٌ ، وَالسَّرَاجُ مُنِيرٌ بِهَذَا الْمَعْنَى ، وَاللَّهُ مُنِيرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . وَقَالَ الزَّحَّاجُ ﴿ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِآذَنِهِ وَسَرَاجًا ﴾ وَبَعَثْنَاكَ ذَا سَرَاجٍ ، وَحَذَفَ الْمُضَافَ وَأَقَامَ الْمُضَافَ إِلَيْهِ مَقَامَهُ وَأَرَادَ بِالسَّرَاجِ الْقُرْآنَ الَّذِي يَحْتَاجُونَ إِلَى الْعَمَلِ بِهِ .

ثُمَّ أَمَرَ نَبِيَّهُ ﷺ بِأَنْ ﴿ يَشْهَرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ﴾ أَيِ زِيَادَةً عَلَى مَا يَسْتَحَقُّونَهُ مِنَ الثَّوَابِ كَثِيرًا . ثُمَّ نَهَاهُ عَنِ طَاعَةِ الْكُفْرَانِ الْجَاهِلِينَ لِلَّهِ وَالْمُنْكَرِينَ لِنُبُوَّتِهِ فَقَالَ ﴿ وَلَا تَطْعَمْهُمُ الْكَافِرِينَ ﴾ الَّذِينَ يَتَظَاهَرُونَ بِالْكَفْرِ ، وَلَا « الْمُنَافِقِينَ » الَّذِينَ يَظْهَرُونَ الْإِسْلَامَ ، وَيُخْفُونَ الْكُفْرَ ، وَلَا تَسَاعُدْهُمْ عَلَى مَا يَرِيدُونَهُ ﴿ وَدَعْ أَذَاهُمْ ﴾ أَيِ اعْرِضْ عَنْ أَذَاهُمْ . فَإِنَّا أَكْفَيْكَ أَمْرَهُمْ إِذَا تَوَكَّلْتَ عَلَيَّ ، وَعَمِلْتَ بِطَاعَتِي فَإِنَّ جَمِيعَهُمْ فِي سُلْطَانِي

بمنزلة ما هو في قبضة غيري . ثم قال ﴿ وتوكل على الله ﴾ أي اسند أمرك إليه واكتف به ﴿ وكفى بالله وكيلًا ﴾ أي كافيًا ومتكفلاً ما يسنده إليه . وقوله ( وشاهدًا وبشرًا ونذيرًا ، وداعيًا ، وسراجًا ) كل ذلك نصب على الحال .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ  
مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَعَهُنَّ  
وَسْرُحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا (٤٩) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ  
أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ  
عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ  
الَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَأُمَّرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ  
النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا  
عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لَكَ لَا يَكُونُ عَلَيْكَ حَرَجٌ  
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٥٠) آيتان .

قرأ حمزة والكسائي ﴿ تماسوهن ﴾ بألف . الباقون بلا الف . وقد مضى

تفسيره في البقرة (١) .

خاطب الله نبيه بأنه إذا نكح واحد من المؤمنين المصدقين بوحدايته المقرين بنبوة نبيه مؤمنة نكاحاً صحيحاً ، ثم طلقها قبل ان يمسا بمعنى قبل ان يدخل بها بأنه لا عدة عليها منه ، ويجوز لها أن تتزوج بغيره في الحال . وأمرهم أن يمتعوها ويسرحوها سراحاً جميلاً ، الى بيت أهلها . وهذه المتعة واجبة إن كان لم يسم لها مهراً وإن كان سمي لها مهر ألزمه نصف المهر ، ويستحب المتعة مع ذلك ، وفيه خلاف . وقال ابن عباس : إن كان سمي لها صداقاً فليس لها إلا نصف المهر ، وإن لم يكن سمي لها صداقاً متعها على قدر عسره أو يسره وهو السراح الجميل . وهذا مثل قولنا سواء . وحكي عن ابن عباس أن هذه الآية نسخت بإيجاب المهر المذكور في البقرة (١) ومثله روي عن سعيد بن المسيب والصحيح الأول . ثم خاطب النبي ﷺ فقال ﴿ يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن ﴾ يعني مهورهن ، لأن النكاح لا ينفك من المهر واحللنا لك ما ملكت من الاماء أن تجمع منهن ما شئت ﴿ مما افاء الله عليك ﴾ من الغنائم والافقال ﴿ وبنات عمك ﴾ أي واحللنا لك بنات عمك ﴿ وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك ﴾ أن تعقد عليهن وتعطينهن مهورهن .

ثم قال ﴿ وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي ﴾ فالقراء كلهم على كسر (ان) على انه شرط ، وقرأ الحسن بفتحها على انه بمعنى احللنا لك لان وهبت ، والمعنى واحد ، لانه بمنزلة قولك سرني إن ملكت وسرني أن ملكت أي سرني ما ملكت ﴿ إن أراد النبي ﴾ واحللنا لك المرأة إذا وهبت نفسها لك إن أردتها ورغبت فيها . فروي عن ابن عباس انه لا تحل امرأة بغير مهر وإن وهبت نفسها إلا للنبي



ﷺ خاصة . وقال ابن عباس : لم يكن عند النبي امرأة وهبت نفسها له ، وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنه كانت عنده ميمونة بنت الحارث بلامهرو كانت وهبت نفسها للنبي . وروي عن علي بن الحسين ﷺ أنها امرأة من بني اسد يقال لها أم شريك . وقال الشعبي : هي امرأة من الانصار . وقيل زينب بنت خزيمة من الانصار . وعندنا أن النكاح بلفظ الهبة لا يصح وإنما كان ذلك للنبي ﷺ خاصة . وقل قوم : يصح غير أنه يلزم المهر إذا دخل بها ، وإنما جاز بلامهرو للنبي ﷺ خاصة . غير أنه يبين حجة ما قلناه . قوله ( إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين ) فين أن هذا الضرب من النكاح خاص له دون غيره من المؤمنين .

وقوله ( قد علمنا ما فرضنا عليهم ) يعني على المؤمنين ( في أزواجهم ) قال فتادة : معناه أي لانكاح الابولي وشاهدين وصدائق وألا يتجاوز الأربع . وقال مجاهد : ما فرضنا عليهم ألا يتزوجوا أكثر من أربع . وقال قوم ( ما فرضنا عليهم في أزواجهم ) من النفقة والقسمة وغير ذلك .

وعندنا أن الشاهدين ليسا من شرط صحة انعقاد العقد ، ولا الولي إذا كانت المرأة بالغة رشيدة ، لأنها ولية نفسها . والمعنى على مذهبن أننا قد علمنا ما فرضنا على الأزواج من مهرهن ونفقتن وغير ذلك ومن الحقوق مع ( ما ملكت أيمانهم ) ( ما ) في موضع جر لأنها عطف على ( في ) وتقديره : في أزواجهم وفي ما ملكت أيمانهم ( لكيلا يكون عليك حرج ) إذا تزوجت المرأة بغير مهر إذا وهبت لك نفسها وأردتها . ثم قال ( وكان الله غفوراً رحيماً ) أي سائراً للذنوب على المسيئين رحيماً بهم ومنعماً عليهم .

قوله تعالى :

﴿ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ ابْتَغَيْتَ  
مَنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَأَ عَيْنَهُنَّ وَلَا يُحْزَنَ  
وَبِرَضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ  
عَلِيمًا حَلِيمًا (٥١) لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ  
بَيْنَ مَنْ أَزْوَاجَ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا (٥٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ  
النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ وَلَكِنْ إِذَا  
دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنَسِينَ لِحَدِيثِ  
إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ  
الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَٰلِكُمْ  
أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا  
أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ  
عَظِيمًا (٥٣) إِنْ تُبَدُّوا شَيْئًا أَوْ يُخَفَّوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ

﴿ ج ٨ م ٤٥ من التبيان ﴾

عَلِيمًا (٥٤) لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ وَلَا إِخْوَانِهِمْ  
وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِمْ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِمْ وَلَا نِسَائِهِمْ وَلَا مَا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُهُمْ وَأَتَّقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٥٥﴾  
خمس آيات .

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر عن عاصم ﴿ ترجى ﴾  
مهموزة . الباقون بغير همز . من همز خففها ومن ترك الهمز لين ، وهما لغتان  
يقال : أرجئت وأرجيت . وقرأ أبو عمرو وحده ﴿ لا نحل ﴾ بالياء . الباقون  
بالياء . فن قرأ بالياء ، فلان النساء مؤنثة . ومن قرأ بالياء حمله على اللفظ  
لأن المعنى : لا يحل لك شيء من النساء .

هذا خطاب من الله تعالى لنبيه محمد ﷺ يخبره في نسائه بين أن يرجى .  
منهن من شاء أي تؤخر وتبعد . قال ابن عباس : خيره الله بين طلاقهن  
وإمساكن . وقال قوم : معناه ترك نكاح من شئت وتنكح من شئت من  
نساء أمتك . وقال مجاهد : معناه تعزل من شئت من نساءك فلا تأتيها  
وتأتي من شئت من نساءك فلا تقسم لها ، فملى هذا يكون القسم سافطاً منه  
فكان ممن أرجى ميمونه وأم حبيبة وصفية وسودة ، فكان يقسم لمن من نفسه  
وماله ما شاء ، وكان ممن يأوي عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب ، فكان يقسم  
نفسه وماله بينهما بالسوية . وقال زيد بن اسلم : نزلت في اللاتي وهبن أنفسهن  
فقال الله له تزوج من شئت منهم واترك من شئت ، وهو اختيار الطبري  
وهو أليق بما تقدم . فالأرجاء هو التأخير وهو من تباعد وقت الشيء عن

وقت غيره ومنه الارزاء في فساق أهل الصلاة . وهو تأخير حكمهم بالعقاب الى الله ﴿ وتؤوي منهم من تشاء ﴾ فالايواء : ضم القادر غيره من الاحياء الذين من جنس ما يعقل الى غيره أو ناحيته ، تقول آويت الانسان آويه إيواء وأوى هو يأوي أوياً إذا انضم الى مأواه .

وقوله ﴿ ومن ابتغيت ﴾ يعني من طلبت ﴿ ممن عزات ﴾ قال قتادة : كان نبي الله يقسم بين أزواجه فأحل الله تعالى له ترك ذلك . وقيل ﴿ ومن ابتغيت ﴾ اصابت . ممن كنت عزات عن ذلك من نسائك . وقال الحسن ﴿ ترجي من تشاء منهن ﴾ تذكر المرأة للزويج ثم ترجيها فلا تزوجها ﴿ فلا جناح عليك ﴾ أي لا جناح عليك في ابتغاء من شئت وإرجاء من عزلت وإيواء من شئت ﴿ ذلك أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزن ﴾ أي اقرب إذا علم أن الرخصة من قبل الله كان ذلك اقر لعينهن ، وإنهن لا يطلقن وأشد لسرورهن . وهو قول قتادة . وقيل ﴿ ذلك أدنى ان تقر أعينهن ﴾ إذا طمعت في ردّها الى فراشها بعد عزلها ﴿ يرضين بما آتيتن كلن ﴾ رفع ( كلهن ) على تأكيد الضمير وهو النون في ( يرضين ) لا يجوز غير ذلك ، لان المعنى عليه . ثم قال ﴿ والله يعلم ما في قلوبكم ﴾ من الرضا والسخط والميل الى بعض النساء دون بعض ﴿ وكان الله عليماً ﴾ بذلك ﴿ حليماً ﴾ عن ان يعاجل أحداً بالعقوبة .

وقوله ﴿ لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن ﴾ قال ابن عباس والحسن : بعد التسع اللاتي كن عنده واخترنه مكافأة لمن على اختيارهن الله ورسوله . وقال ابي بن كعب لا يحل لك من بعد أي حرم عليك ما عدا اللواتي ذكرن بالتحليل في « إنا أحلنا لك ..... » الآية . وهن ست أجناس النساء اللاتي هاجرن معك وإعطائهن مهورهن وبنات عمه وبنات عماته وبنات خاله

وبنات خالاته اللاتي هاجرن معه ، ومن وهبت نفسها للجميع ما شاء من العدد ، ولا يحل له غيرهن من النساء . وقال مجاهد : « لا يحل لك النساء » من أهل الكتاب ويحل لك المسلمات .

وروى أن حكم هذه الآية نسخ ، وأبيح له ما شاء من النساء أي أي جنس أراد ، وكل أراد ، فروي عن عائشة أنها قالت : لم يخرج النبي ﷺ من دار الدنيا حتى حلل الله له ما أراد من النساء ، وهو مذهب أكثر الفقهاء . وهو المروي عن أصحابنا في أخبارنا .

« ولا ان تبدل بهن من أزواج » قال ابن زيد : معناه أن تعطى زوجتك لغيرك وتأخذ زوجته . لأن أهل الجاهلية كانوا يتبادلون الزوجات . وقيل : معناه تطلق واحدة وتزوج أخرى بعدها « ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك » استثناء الاماء أي اللاتي تملكن من جملة ما حرم عليه من النساء « وكان الله على كل شيء رقيباً » أي عالماً حافظاً ، فالقريب الحفيظ - في قول الحسن وقتادة - قال الشاعر :

لواحد الرقباء للضرباء ايديهم نواهد (١)

ثم خاطب المؤمنين فقال « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم » نهاهم عن دخول دور النبي بغير إذن « إلى طعام غير ناظرين إياه » أي بلوغه ، وكان يداريهم ، وهو نصب على الحال ، يقال في الطعام : أنبأ يأنى إذا بلغ حال النضج ، قال الشاعر [ الشيباني ] .

تمخضت المنون له بيوم  
اني ولكل حادثة تمام (٢)

وقال الخطيئة :

وأخرت العشاء الى سبيل او الشعري فطال بي الاناء (١)  
وقال البصريون : لا يجوز ( غير ناظرين ) بالجر على صفة ( طعام ) لان  
الصفة إذا جرت على غير من هي له لم يضر الضمير ، واجاز ذلك الفراء  
وانشد الاعشى :

فقلت له هذه هاتها • الينا بأدماء مقتادها (٢) .

والمعنى على يدي من اقتادها ، وقال الكسائي : سمعت العرب تقول : يدك  
باسطها ، أي أنت . وقال الزجاج : لو جر ( غير ) لقال : الى طعام غير ناظرين  
إنه انتم ، لا يجوز إلا ذلك . والمعنى غير منتظرين بلوغ الطعام .

ثم قال « ولكن إذا دعيتم فادخلوا » والمعنى إذا دعيتم الى طعام فادخلوا  
« فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين الحديث » أي تفرقوا ولا تقيموا ولا  
تستأنسوا بطول الحديث ، وإنما منعوا من الاستئناس من اجل طول الحديث  
لان الجلوس يقتضي ذاك ، والاستئناس هو ضد الاستيحاش ، والانس ضد  
الوحشة ، وبين تعالى فقال « لان ذاك » الاستئناس بطول الجلوس « كان  
يؤذي النبي فيستحيي منكم » أي من الحاضرين ، فيسكت على مضض ومشقة  
« والله لا يستحيي من الحق » ثم قال « وإذا سألتهم عن متاعا » يعني إذا  
سألتهم أزواج النبي شيئا محتاجون اليه « فاسألوهن من وراء حجاب » وستر  
« ذلكن اظهر لقلوبكن وقلوبهن » من الميل الى الفجور

ثم قال « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله » قال ابو عبيدة ( كان ) زائدة  
والمعنى ليس « لكم ان تؤذوا رسول الله » بطول الجلوس عنده ، ومكالمه نسائه

(١) تفسير القرطبي ١٤ / ٢٢٦ (٢) ديوانه ( دار بيروت ) روايته :

فقلنا له هذه هاتها بأدماء في حبل مقتادها

« ولا » يحل لكم ايضاً « أن تنكحوا أزواجه من بعده ابدأ » لانهن صرن بمنزلة أمهاتكم في التحريم . وقال السدي : لما نزل الحجاب قال رجل من بني تميم أنحجب من بنات عمنان مات عرسنا بهن ، فنزل قوله « ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده ابدأ إن ذلكم » إن فعلتموه « كان عند الله عظيماً » .

ثم قال لهم « إن تبدوا شيئاً » أي إن اظهروا تموه من واقعة النساء « او تخفوه فان الله كان بكل شيء عليماً » لا يخفى عليه شيء من أعمالكم لا ظاهرة ولا باطنة . ثم استثنى لازواج النبي ﷺ من يجوز لها محادثتهم ومكالتهم ، فقال « لا جناح عليهن في آبائهن ولا أبنائهن ولا إخوانهن ولا أبناء إخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن » ولم يذكر العلم والخال لانه مفهوم من الكلام ، لان قرباتهم واحدة ، لأنهن لا يحلان لواحد من المذكورين بعقد نكاح على وجه ، فهن محرم لهن « ولا نسائهن ولا ما ملكت أيمانهن » قال قوم : من النساء والرجال . وقال آخرون من النساء خاصة . وهو الأصح . وقال مجاهد : رفع الجناح - ههنا - في وضع الجلباب للمذكورين . وقال قتادة : في ترك الاحتجاب ، ثم أمرهن بأن يتقين الله ويتركن معاصيه فقال « واتقين الله إن الله كان على كل شيء شهيداً » أي عالماً لا يخفى عليه شيء من ذلك . وقال الشعبي وعكرمة : وإنما لم يذكر العلم والخال ، لئلا ينعتاهن لابنائهما . وكان سبب نزول الآية لما نزل الحجاب ، قوله « فاسألوهن من وراء حجاب » قال آباء النساء وابناؤهن : ونحن ايضاً مثل ذلك ، فانزل الله الآية وبين أن حكم هؤلاء بخلاف حكم الاجانب .

قوله تعالى :

( إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ) (٥٦) إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ أَعَنَّهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا (٥٧)  
وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ  
أَحْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا (٥٨) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ  
وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ  
أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٥٩) لَكِنَّ  
لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالرَّجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ  
لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ) (٦٠) خمس آيات

يقول الله تعالى مخبراً انه يصلي وملائكته على النبي ﷺ وصلاة الله تعالى  
هو ما فعله به من كراماته وتفضيله وإعلاء درجانه ورفع منازلته وثنائه عليه وغير  
ذلك من انواع إكرامه . وصلاة الملائكة عليه مسألتهم الله تعالى أن يفعل به مثل  
ذلك ، وزعم بعضهم أن « يصلون » فيه ضمير الملائكة دون اسم الله مع إقراره  
بأن الله سبحانه يصلي على النبي لكنه يذهب في ذلك الى انه في افراده  
بالذكر تعظيماً ، ذكره الجبائي .



ثم أمر تعالى المؤمنين المصدقين بوجدانته المقربين بنبوة نبيه أن يصلوا أيضاً عليه ، وهو أن يقولوا : اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم - في قول ابن عباس .

ثم أمر المؤمنين أيضاً ، أن يسلموا لأمره تعالى وأمر رسوله تسليماً ، في جميع ما يأمرهم به . والتسليم هو الدعاء بالسلمة كقولهم سلمك الله . والسلام عليك ورحمة الله وبركاته . وكقولك : السلام عليك يا رسول الله .

ثم أخبر تعالى « أن الذين يؤذون الله ورسوله » وأذى الله يقال هو أذى أوليائه ، وإنما أضافه إلى نفسه تعظيماً لأوليائه ومبالغة في عظم المعصية به « لعنهم الله » أي يستحقون اللعنة من الله ، لأن معنى « لعنهم الله » أي حل بهم وبال الأمر بالابعاد من رحمة الله . وقول القائل : لعن الله فلاناً معناه الدعاء عليه بالابعاد من رحمة . وقوله « في الدنيا والآخرة » أي هم مبعدون من رحمة تعالى في الدنيا والآخرة ، ومع ذلك « أعد لهم » في الآخرة « عذاباً مهيناً » أي مذللاً لهم . والهوان الاحتقار ، يقال : أهانه أهانة ، وإنما وصف العذاب بأنه مهين ، لأنه تعالى يبين الكافرين والفاسقين به ، حتى يظهر الذلة فيه عند العقاب .

ثم قال « والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا » يعني يؤذونهم من غير استحقاق على شيء فملوه يستوجبون به ذلك « فقد احتملوا بهتاناً . . . » .

وكان سبب نزول الآية أن قوماً من الزناة كانوا يمشون في الطرقات فإذا رأوا امرأة غمزوها . وقال النقاش : نزلت في قوم كانوا يؤذون علياً عليه السلام وقيل : نزلت في من تكلم في عائشة في قصة الافك .

وقوله « فقد احتلوا بيتنا » اي كذباً « واتماً ميناً » اي ظاهراً - ثم خاطب النبي ﷺ يقوله « يا ايها النبي » وامره بأن يقول لازواجه وبناته ونساء المؤمنين « ويأمرهم بأن يدين عليهم من جلابيبهن » قاله الجلابيب جمع جلباب وهو خمار المرأة وهي للفتنة تغطي جيبها ورأسها إذا خرجت لحاجة بخلاف خروج الاماء اللاتي يخرجن مكشفات الرؤس والحياء - في قول ابن عباس ومجاهد - وقال الحسن : الجلابيب الملاحف تدينها المرأة على وجهها « ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين » ثم قال « وكان الله غفوراً رحيماً » اي ستر الذنوب على عباده « رحيماً » بهم .

ثم قال لنبيه ﷺ « لئن لم ينته المنافقون » أي لئن لم يرجعوا « والذين في قلوبهم مرض » اي شك ونفاق . وقيل : شهوة الزنا « والمرجفون في المدينة » فالارجاف اشاعة الباطل للاعتماد به . والمرجفون هم الذين كانوا يطرحون الاخبار الكاذبة بما يشغلون به قلوب المؤمنين « لنغرينك بهم » يا محمد ، والاغراء الدعا الى تناول الشيء . بالتحريض عليه اغراء يغريه اغراء وغري به يغري مثل اولع به كأنه أخذ بلزومه . وقيل : معناه لنسلطنك عليهم - في قول ابن عباس - .

وقوله « ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلا » يعني ينفون عن المدينة ولا يجاورونك يا محمد فيها .

قوله تعالى :

﴿ مَلْعُونِينَ أَيْنَ مَا تُقِفُوا أَخَذُوا وَقَتَّلُوا تَقْتِيلًا ﴾ (٦١) سُورَةُ

﴿ ج ٨ م ٤٦ من التبيان ﴾

اللَّهُ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا (٦٢)  
يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ  
لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا (٦٣) إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ  
سَعِيرًا (٦٤) خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (٦٥)  
خمس آيات •

لما أخبر الله تعالى ، وتوعد « المنافقين والذين في قلوبهم مرض » أي شك  
« والمرجفون في المدينة » بما يشغل قلوب المؤمنين وأنهم إن لم يتوبوا عن ذلك  
نفوا عنها ، وصفهم بانهم « ملعونين » أي مبعدون « أينما ثقفوا » ونصب  
( ملعونين ) على الحال من الضمير في قوله « يجاورونك » وقيل : أنه نصب على  
الذم ، والصفة لـ ( قليلا ) ، كأنه قال : إلا أذلاء ملعونين ، ( وأينما ) منصوب  
بـ ( ثقفوا ) ، وانجزم به ( ثقفوا ) على طريق الجزاء . وإنما جاز ذلك ، لأن  
الجازم في الأصل ( إن ) المحذوفة ، وصار ( أينما ) تقوم مقامها ، وتغني عنها  
ولا يجوز أن يعمل فيه ( اخذوا ) لأنه جواب الجزاء ، ولا يعمل الجواب فيما  
قبل الشرط ، لئلا يختلط أحد الأمرين بالآخر .

وفي الآية دلالة على أنهم انتهوا ، وإلا كان يقع الاغراء بهم ويجعلهم  
بالصفة التي ذكرها .

وقوله « سنة الله التي قد خلت من قبل » فالسنة الطريقة في تدبير الحكيم  
ومنه سنة رسول الله ، وهي الطريقة التي أجراها بأمر الله تعالى ، فأضيفت إليه

لأنه فعلها بأمر الله . واصل السنة الطريقة . ومن عمل الشيء مرة أو مرتين لا يقال : إن ذلك سنة ، لأن السنة الطريقة الجارية ، ولا تكون جارية بما لا يعتد به من العمل القليل ، وسنة الله في المتمردين في الكفر - الذين لا يقلم احد منهم ولا من نسلهم - الاهلاك في العذاب في الدنيا والآخرة .

وقوله « وان تجد اسنة الله تبديلاً » معناه إن السنة التي اراد الله أن يسنها في عبادته لا يتبها لأحد تغييرها، ولا قلبها عن وجهها لأنه تعالى القادر الذي لا يتبها لأحد منعه مما اراد فعله .

ثم قال « يسألك الناس عن الساعة » يعني عن يوم القيامة « قل » لهم « انما علمها عند الله » لا يعلمها أحد غيره « وما يدريك » يا محمد « لعل الساعة تكون قريباً » مجيئها .

ثم قال تعالى مخبراً « إن الله لعن الكافرين » يعني أبعدهم من رحمته « وأعد لهم سعيراً » يعني النار التي تستمر وتلتهب « خالدين فيها أبداً » أي مؤبدين فيها لا يخرجون منها « ولا يحجزون ولياً » ينصرهم من دون الله « ولا نصيراً » يدفع عنهم .

واستدل قوم بذلك على النار أنها مخلوقة الآن ، لأن مالا يكون مخلوقاً لا يكون معداً . وهذا ضعيف ، لأنه يجوز أن يكون المراد إن الجنة والنار معدتان في الحكم كائتان لاحالة ، فلا يمكن الاعتماد على ذلك .

قوله تعالى :

﴿ يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا كَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴾ (٦٦) وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا

فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا (٦٧) رَبَّنَا آتِنَهُمْ صُعِقَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُمْ  
لَعْنًا كَبِيرَا (٦٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا  
مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا (٦٩)  
آيات أربع .

قرأ ابن عامر ويعقوب « ساداتنا » بألف بعد ائدال . الباقر بن عمار الف  
على جمع التكسير ، والأول على جمع الجمع ، وقرأ عاصم وابن عامر - في رواية  
الداحوني عن هشام « لعناً كبيراً » بالباء . الباقر بن النشاء .

العامل في قوله « يوم تقلب » قوله « واعد لهم سميراً ٠٠٠ يوم تقلب وجوههم »  
فالتقلب تصريف الشيء في الحيات ، ومثله التنقل من جهة الى جهة فهو لا .  
تقلب وجوههم في النار ، لأنه ابلغ في ما يصل اليهم من العذاب . وقوله « يقولون  
يا ليتنا اطعمنا الله واطعمنا الرسولا » حكاية ما يقول هؤلاء الكفار الذين تقلب  
وجوههم في النار ، فانهم يقولون متمنين : يا ليتنا كنا اطعمنا الله في ما امرنا به  
ونحننا عنه ، ويا ليتنا اطعمنا الرسول في ما دعانا اليه . وحكى ايضاً انهم يقولون  
يا « ربنا إنا اطعمنا » في ما فعلنا « ساداتنا وكبراءنا » والسادة جمع سيد ، وهو  
الملك المعظم الذي يملك تدبير السواد الأعظم ، ويقال للجمع الأكثر السواد  
الأعظم يراد به السواد المنافي لشدة البياض والضياء الأعظم « فأضلونا السبيلا »  
يعني هؤلاء الرؤساء اضلونا عن سبيل الحق .

وقيل الآية نزلت في الاثني عشر الذين أطعموا الكفار يوم بدر من  
قريش . ثم حكى انهم يقولون « ربنا آتِنهم صُعِقَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ » لاضلالهم في

نفوسهم وإضلالهم إيانا . وقيل معناه عذاب الدنيا والآخرة « والعنهم لعناً كثيراً » أي مرة بعد أخرى . ومن قرأ بالبلاء أراد اللعن الذي هو اكبر من لعن الفاسق ، لان لعنة الكافر أعظم .

ثم خاطب تعالى المؤمنين فقال « يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى » أي لا تؤذوا نبيكم مثل ما أودى موسى يعني آذاه قومه بعبع اضافوه اليه لم يقم حجة بتعيبه . وقيل : إن الآية نزلت في المنافقين عابوا النبي ﷺ باصطفائه صفيه بنت حي ، فنهاهم الله عن ذلك . واختلف المفسرون في العيب الذي اضافه قوم موسى اليه . فقال قوم : انهم آذوا موسى بأن اشاعوا أن هارون قتله موسى فأحياه الله - عز وجل - حتى أخبرهم ان موسى لم يقتله وأن الله تعالى هو الذي امانه عند انقضاء أجله ، وهو معنى قوله « فبرأه الله مما قالوا » وقيل : انهم قالوا : إنه ابرص . وقيل : انهم اضافوه الى انه ادر الخصيتين ، فبرأه الله من ذلك ، واجاز البلخي حديث الصخرة التي ترك موسى ثيابه عليها على ان يكون ذلك معجزاً له . وقال قوم : ذلك لا يجوز لأن فيه اشتهار النبي وابداه سوائه على رؤس الأشهاد . وذلك ينفر عنه ، فبرأه الله من ذلك .

وقوله « وكان عند الله وجيها » أي عظيم القدر ، رفيع المنزلة إذا سأل الله تعالى شيئاً أعطاه . وأثبت الألف في قوله « الرسولا ..... والسبيلا » لأجل الفواصل في رؤس الآي تشبيهاً بالقوافي .

قوله تعالى :

( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً (٧٢) )

يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً (٧١) إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا  
الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا (٧٢) لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ  
وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ  
وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٣﴾ أربع آيات .

امر الله تعالى المصدقين بوحدايته المقرين بنبوة نبيه بأن يتقوا عقابه  
باجتناب معاصيه وفعل واجباته وأن يقولوا « قولا سديداً » أي صواباً بريئاً  
من الفساد خالصاً من شائب الكذب والتمويه والغلو . وقوله « يصلح لكم  
اعمالكم » جزم بأنه جواب الأمر ، وفيه معنى الجزاء . وتقديره : إن فعلتم  
ما امرتكم به يصلح لكم اعمالكم . وإصلاحه أعمال العباد أن يُلطف لهم فيها حتى  
تستقيم على الطريقة السليمة من الفساد ، وذلك مما لا يصح إلا في صفات الله  
تعالى ، لانه القادر الذي لا يعجزه شيء العالم الذي لا يخفى عليه شيء . « ويغفر  
لكم ذنوبكم » قيل : إنما وعد الله بفران الذنوب عند القول السديد ، ولم يذكر  
التوبة ، لأن التوبة داخلة في الأقوال السديدة ، كما يدخل فيه تجنب الكذب في  
كل الأمور فيدخل فيه الدعاء الى الحق وترك الكفر والمزل واجتناب  
الكلام القبيح .

ثم قال « ومن يطع الله ورسوله » في ما أمراه به ونهياه عنه ودعواه إليه

« فقد فاز فوزاً عظيماً » أي افلح فلاحاً عظيماً ، لأنه يفوز بالجنة ، والثواب الدائم . وقيل : معناه فقد ظفر بالكرامة من الله والرضوان ، وهو الفوز العظيم . ثم اخبر تعالى بأنه عرض الأمانة على السموات والأرض ، فالأمانة هي العقد الذي يلزم الوفاء به مما من شأنه أن يؤتمن على صاحبه ، وقد عظم الله شأن الأمانة في هذه الآية وأمر بالوفاء بها ، وهو الذي امر به في اول سورة المائدة وعنه ما بقوله « يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود » وقيل في قوله « عرضنا الامانة على السموات والأرض والجبال » مع أن هذه الاشياء جمادات لا يصح تكليفها أقوال :

احدها - ان المراد عرضنا على اهل السموات واهل الارض واهل الجبال وثانيها - ان المعنى في ذلك تفخيم شأن الأمانة وتعظيم حقها ، وأن من عظم منزلتها انها لو عرضت على الجبال والسموات والأرض مع عظمها ، وكانت تعلم بأمرها لأشفقت منها ، غير انه خرج مخرج الواقع لانه ابلغ من القدر ، وقوله « فأبين ان يحملنها » أي منعن ان يحملن الأمانة « واشفقن منها » أي خفن من حملها « وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً » أي ظلوماً لنفسه بارتكاب المعاصي ، جهولاً بموضع الأمانة واستحقاق العقاب على ارتكاب المعاصي وقال ابن عباس : معنى الأمانة الطاعة لله ، وقيل لها أمانة لأن العبد اوّثمن عليها بالتمكين منها ومن تركها . وقال تعالى « ليلوكم أيكم احسن عملاً » (١) فرغب في الأحسن ، وزهد في تركه . وقيل : من الأمانة ان المرأة اوّثمت على فرجها والرجل على فرجه ان يحفظاها من الفاحشة . وقيل : الامانة ما خلق الله تعالى في هذه الالهية من الدلائل على ربوبيته وظهور ذلك منها ، كأنهم أظفروها



والانسان جسد ذلك وكفر به . وفائدة هذا العرض : إظهار ما يجب من حفظها وعظم المعصية في تضييعها .

وقيل معنى « حملها الانسان » أي خانها ، لأن من خان الأمانة فقد حملها وكذلك كل من اثم فقد حمل الائم ، كما قال تعالى « وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم » (١) وقال البلخي : يجوز ان يكون معنى العرض والاباء ليس هو ما يفهم بظاهر الكلام ، بل انما أراد تعالى أن يخبر بعظم شأن الأمانة وجرالة قدرها ، وفضاعة خيانتها وترك ادائها ، وأنه اوجد السموات مع عظمها لا تحملها وإن الانسان حملها ، وليس الانسان - هنا - واحداً بعينه ، ولا هو للطبع المؤمن ، بل هو كل من خان الأمانة ولم يرد الحق فيها ، وحمل الانسان الأمانة هو ضمانه القيام بها وإداء الحق فيها ، لأن ذلك طاعة منه لله ، واتباع لأمره والله لا يعتب على طاعته وما أمر به ودعا اليه لكن معنى « حملها » أنه احتسبها ثم خانها ولم يؤد الحق فيها كأنه حملها فذهب بها واحتمل وزرها ، كما يقولون فلان أكل امانته أي خان فيها ، والعرب تقول : سألت الرجع . وخاطبت الدار فأجابني بكذا ، وقالت بكذا ، وربما قلوا : فلم يجب . وامتنت من الجواب . وليس هناك سؤال ولا جواب ، وإنما هو اخبار عن الحال التي قدل عليه هو عبر عنه بذكر السؤال والجواب ، كما قال تعالى « اثينا طوعاً لو كرهاً » للسموات والارض « قالنا : اتينا طائعين » (٢) وهو تعالى لا يخاطب من لا يفهم ولا يعقل ، وقال تعالى « لقد جثمت شيئاً إداً تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً » (٣) ونحن نعلم ان السموات لم تشعربا كان من

(١) سورة ٢٩ العنكبوت آية ١٣ (٢) سورة ٤١ حم آية جده (فصلت) آية ١٤

(٣) سورة ١٩ مريم آية ٩١ - ٩٢

الكفار وانه لا سبيل لها الى الا نفطار في ذات نفسها ، ويقول القائل أتيت  
بكذب لا تحتمله الجبال الراسيات ، قال الشاعر :

فقال لي البحر إذ جئته      كيف يجيز ضرير ضريرا  
وقال جرير :

لما اتى خبر الزبير تواضعت      سور المدينة والجبال الخشع (١)  
وقال آخر :

فاجهشت للتوباد حين رأيته      وكبر الرحمن حين رأيته  
فقلت له أين الذين عهدتهم      بجنيك في حضن وطيب زمان  
فقال مضوا فاستودعوني بلادهم      ومن ذا الذي يبقى على الحدان  
والتوباد جبل ، وقال آخر :

امتلاً الحوض وقال قطني      مهلا رويداً قدملات بطني (٢)  
وقال بعض المحدثين :

يا قصر ويحك هل اوعيت من خبر      فقال هل خبر أنبا من العبر  
قد كان يسكنني قوم ذو خطر      بادوا على الدهر والأيام والفير  
وقد أتاني وقرب العهد يذكركني      منصور أمتكم في الشوك والشجر  
حتى أنماخ على بابي فقلت له      أما كفالك الذي نبئت من خبري  
إن لا اكن قلته نطقاً فقد كتبت      به الحوادث في صخري وفي حجري  
خطاً قديماً جليلاً غير ذي عوج      بقرأ بكل لسان ظاهر الأثر

(١) ديوانه ٢٧٠ وقد مر في ١ / ٣١٢ ، ٢٠٤ ، ٧ / ١٥٢ ، ٢٠٩

(٢) مر في ١ / ٤٣١

فخاني ثم أفناه الزمان ولم يطق  
 وكلهم قائل لي أنت لي ولمن  
 فما تملئ بنو الآباء بعدم  
 ولا هم سكنوا إلا على غرر  
 وقد قال بعض الحكماء : سل الأرض من شق انهارك وغرس اشجارك  
 وجنى ثمارك ؟ فان لم تجبك حواراً أجابتك اعتباراً ، والعرض على وجوه  
 يقال : عرضت المال والعمل على فلان ، فهذا بالقول والخطاب ، وعرضت هذا  
 الأمر على فكري البارحة ، وهذا أمر إن عرض على العقول لم تقبله ، ومنه  
 قولهم : عرضت الناقة على الخوض ، يريدون عرضت الخوض على الناقة  
 و ( الآباء ) على وجوه : فنه الامتناع وإن لم يكن قصد لذلك ، ومنه ألا يصلح  
 لما يريد ، تقول : أردت سل سيني فأبى علي . وتقول : هذه الأرض تأبى  
 الزرع والفرس أي لا تصلح لهما ، فعلى هذا يكون معنى قوله « فأبين أن  
 يحملنها » أي لا تصلح لحملها ، وليس في طباعها حمل ذلك ، لأنه لا يصلح لحمل  
 الأمانة إلا من كان حياً عالماً قادراً سمياً بصيراً . بل لا يلزم أن يكون سمياً  
 بصيراً ، وإنما يكفي أن يكون حياً عالماً قادراً . وقال قوم : معناه إنا عرضنا  
 الأمانة على أهل السموات وأهل الأرض وأهل الجبال ، كما قال « فما بكت عليهم  
 السماء والأرض » (١) يعني أهل السماء وأهل الأرض ، فأبوا حملها على أن  
 يؤدوا حق الله فيها إشفافاً من التقصير في ذلك ( وحملها الإنسان ) يعني الكافر  
 جهلاً بحق الله واستخفافاً بمرضه ( إنه كان ظلوماً ) لنفسه ( جهولاً ) بما يلزمه  
 القيام بحق الله ، وإنما قال ( فأبين ) ولم يقل : فأبوا حملاً على اللفظ ، ولم يرده  
 إلى معنى الآدميين ، كما قال ( والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين ) (٢) وقوله

﴿ فظلت اعناقهم لها خاضعين ﴾ (١) حملاً على المعنى دون اللفظ ، وكل ذلك واضح بحمد الله .

ثم قال ﴿ ليعذب المنافقين والمنفقات والمشركين والمشركات ﴾ يعني بتضييع الأمانة ، وقال الحسن وقتادة : كلاهما خانا الأمانة ﴿ ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات ﴾ بحفظهما الأمانة لانهما كليهما أدبا الأمانة ﴿ وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ أي ستاراً لعيوب خلقه رحيماً بهم في اسقاط عقابهم إذا تابوا ورجعوا الى الطاعة .

## ٣٤ .. سورة سبأ

مكية في قول مجاهد وقتادة : والحسن وغيرهم ليس فيها ناسخ ولا منسوخ.  
وقيل إن آية واحدة منها مدنية ، وهي قوله « وترى الذين أوتوا ٠٠٠٠ »  
وهي أربع وخمسون آية عند الكل إلا الشامي فانها عنده خمس وخمسون آية.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ  
الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (١) يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي  
الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ  
الرَّحِيمُ الْغَفُورُ (٢) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ  
بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَ نَفْسُكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي  
السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ  
مُبِينٍ (٣) لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ

مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٤) وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِرِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ (٥) خمس آيات .

قرأ حمزة والكسائي « علام الغيب » بتشديد اللام وألف بعدها وخفض الميم . وقرأه أهل المدينة وابن عامر ورويس بألف قبل اللام وتخفيف اللام وكسرها ورفع الميم . الباقرن كذلك إلا أنهم خفضوا الميم ، وهم ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وخلف وروح . وقرأ ابن كثير وحفص ويعقوب ﴿ من رجز الميم ﴾ برفع الميم - ههنا - وفي الجاثية ، و ﴿ معجزين ﴾ قد مضى ذكره ، (١) وقرأ الكسائي وحده ( يعزب ) بكسر الزاي . الباقرن بضمها . و ﴿ الحمد ﴾ رفع بالابتداء ، و ﴿ لله ﴾ خبره .

والحمد هو الشكر ، والشكر هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من التعظيم . والحمد هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم ، ونقيضه الذم ، وهو الوصف بالقبيح على جهة التحقير ، ولا يستحق الحمد إلا على الاحسان ، فلما كان احسان الله لا يوازيه احسان احد من المخلوقين ، فكذلك لا يستحق الحمد احد من المخلوقين مثل ما يستحقه ، وكذلك يبلغ شكره الى حد العبادة ولا يستحق العبادة سوى الله تعالى ، وإن استحق بعضنا على بعض الشكر والحمد .

ومعنى قوله ﴿ الحمد لله ﴾ أي قولوا ﴿ الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض ﴾ معناه الذي يملك التصرف في جميع ما في السموات ، وجميع ما في الأرض ، وليس لاحد منعه منه ولا الاعتراض عليه ﴿ وله الحمد ﴾ في الأولى يعني بما أنعم عليه من فنون الاحسان و ﴿ في الآخرة ﴾ بما يفعل بهم من الثواب

والعوض وضروب التفضل في الآخرة . والآخرة وإن كانت ليست دار تكليف فلا يسقط فيها الحمد والاعتراف بنعم الله تعالى ، بل العباد ملجأون الى فعل ذلك لمعرفة الضرورية بنعم الله تعالى عليهم وما يفعل من العقاب بالمستحقين فيه أيضاً إحسان لما للكافرين به في دار الدنيا من اللطاف والزرع عن المعاصي ويفعل الله العقاب بهم لكونه مستحقاً على معاصيه في دار الدنيا ، ومن حمد أهل الجنة قولهم : الحمد لله الذي صدقنا وعده . وقولهم : الحمد لله الذي هدانا لهذا . وقيل : إنما يحمده أهل الآخرة من غير تكليف على وجه السرور به ﴿ وهو الحكيم ﴾ في جميع أفعاله ، لأنها كلها واقعة موقع الحكمة ﴿ الخبير ﴾ العالم بجميع المعلومات . ثم وصف نفسه بأنه ﴿ يعلم ما يبلج في الأرض ﴾ من سائر أنواع الاشياء ﴿ وما يخرج منها ﴾ كذلك . وقال الحسن : معناه يعلم ما يبلج في الأرض من المطر ، وما يخرج منها من النباتات ، والولوج الدخول : ولج يبلج ولوجاً ، قال الشاعر :

رأيت القوافي يلجن موالجا تضايق عنه ان تولج الابر (١)

ومعنى ﴿ ما ينزل من السماء ﴾ قال الحسن : يعني من الماء ﴿ وما يعرج فيها ﴾ من ملك فهو يجري جميع ذلك على تدبير عالم به وتوجه المصلحة فيه . ثم حكى عن الكفار أنهم يقولون ﴿ لا تأتينا الساعة ﴾ يعني القيامة تكديماً للنبي ﷺ في ذلك فـ ﴿ قل ﴾ لهم يا محمد ﴿ بلى ﴾ تأتينا ﴿ و ﴾ حق الله ﴿ ربي ﴾ الذي خلقتني وأخرجني من العدم الى الوجود ﴿ لتأتيناكم ﴾ الساعة ﴿ عالم الغيب ﴾ من جر ( عالم ) جعله صفة لقوله ﴿ وربى ﴾ وهو في موضع جرّ بواو القسم . ومن رفعه ، فعلى انه خبر ابتداء محذوف ، وتنديره هو عالم

الغيب . ومن قرأ ﴿ علام ﴾ أراد المبالة في وصفه بأنه عالم الغيب ، والغيب كل شيء غاب عن العباد علمه ﴿ لا يعزب عنه ﴾ أي لا يفوته ﴿ مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ﴾ بل هو عالم بجميع ذلك ، يقال : عزب عنه الشيء . يعزب ويعزب لغتان ، في المضارع ﴿ ولا اصفر من ذلك ولا أكبر ﴾ أي ولا يعزب عنه علم ما هو اصفر من مثقال ذرة ، ولا علم ما هو أكبر منه ﴿ إلا في كتاب مبين ﴾ يعني اللوح المحفوظ الذي أثبت الله تعالى فيه جميع ما هو كائن الى يوم القيامة ليطلع عليه ملائكته ، فيكون لطفاً لهم ، ويكون للمكلمين أيضاً في الاخبار عنه لطف لهم .

ثم بين أنه إنما أثبت ذلك في الكتاب المبين ﴿ ليجزي ﴾ على ذلك ﴿ الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ بنعيم الجنة وهو قوله ﴿ أولئك لهم مغفرة ﴾ لذنوبهم وستر لها ، ولهم مع ذلك ﴿ رزق كريم ﴾ قال قتادة: الرزق الكريم الجنة . وقال غيره: هو الهنيء الذي ليس فيه تنغيص ، ولا تكدير . ثم بين أن الذين يسمعون في آيات الله وحججه ﴿ معاجزين ﴾ له أي متعاونين مجاهدين في ابطال آياته ﴿ أولئك لهم عذاب ﴾ على ذلك ﴿ من رجز اليم ﴾ فن جر ﴿ اليم ﴾ جعله صفة (رجز) والرجز هو الرجز ، وقال قوم: هو سيء العذاب وقال آخرون : هو العذاب . والرجز بضم الراء الصنم ومنه قوله ﴿ والرجز فاهجر ﴾ (١) وقال ابو عبيدة ﴿ معاجزين ﴾ بمعنى سابقين و﴿ معجزين ﴾ معناه مشبطين - في قول الزجاج . قوله تعالى :

﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ



هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (٦) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ (٧) أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ (٨) أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا يَبْنِ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلَقَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ نَاشِئَ نَخَسِفَ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ (٩) وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِمَّا فَضَّلًا يَا جِبَالُ أَوْبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ (١٠) أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرَ فِي السَّرْدِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١١) ست آيات .

قرأ حمزة والكسائي ﴿إِنْ يَشَاءُ يُخَسِفْ بِهِمْ﴾ بالياء . كناية عن الله تعالى أنه إن شاء خسف . الباقر بالنون كناية على أنه إخبار منه تعالى عن نفسه .  
يقول الله تعالى مخبراً أن الذين أوتوا العلم والمعرفة بوحداية الله تعالى .  
قال قتادة : هم أصحاب محمد ﷺ وقال غيره : يجوز أن يكون المراد كل من أوتي العلم بالدين ، وهو الأولى ، لانه أعم ﴿الذي أنزل إليك من ربك﴾ يعني القرآن ﴿هو الحق﴾ فـ ﴿الذي﴾ في موضع نصب بأنه المفعول بـ ﴿يرى﴾ وقوله ﴿هو﴾ فصل ، ويسميه الكوفيون عماداً ، قال الشاعر :

ليت الشباب هو الرجيع الى الفتى والشيب كان هو البدء الاول  
أنشده الكسائي على أن ( هو ) الاول عماد والثاني اسم. و ( الحق ) هو الفعول  
الثاني هو ( يرى ) في الآية بمعنى ( يعلم ) وموضعه يحتمل أن يكون نصباً عطفاً على  
( ليعجزى ) ويحتمل أن يكون رفعاً بالاستئناف ، وإتياء العلم اعطاؤه إما بخلق العلم  
او بنصب الدالة المسببة له ، فهو لطف الله تعالى لهم بما أداهم الى العلم ، فكان كأنه قد  
أتمهم ( الذي أنزل اليك ) يعني القرآن وما أنزله الله عليه من الاحكام يعلمونه  
حقاً صحيحاً لم يرفتهم بالله وآياته الدالة على صدق نبيه ( ويهدي ) يعني القرآن  
ويرشد إلى ( صراط العزيز الحميد ) يعني إلى دين الله القادر الذي لا يغالبه ،  
والحميد يعني المحمود على جميع أفعاله ، وهو الله تعالى .

ثم حكى ان الكفار يقول بعضهم لبعض ( هل ندلكم على ) ونرشدكم  
الى ( رجل ينبئكم ) أي يخبركم ( إذا مرقتم كل ممزق ) أي مرقّت أعضاؤكم  
بعد الموت ، وصرتم تراباً ورميماً ( إنكم لفي خلق جديد ) ابتداء بأن لم يعمل  
فيها ( ينبئكم ) لانه لو أعمل فيها لنصبها ، يمدكم ويحييكم ، ويقولون : هذا على  
وجه الاستبعاد له والتعجب من هذا القول . ومعنى ( مرقتم ) بليتّم وتقطعت  
أجسامكم . والعمل في ( إذ ) يقول - في قول الزجاج - وتقديره هل ندلكم على رجل  
يقول لكم إنكم إذا مرقتم تبعثون ، ويكون ( إذا ) بمعنى الجزاء تعمل فيها التي  
تليها ، قال قيس :

إذا قصرت أسيافنا كان وصلها خطانا الى اعدائنا فنضارب

والعنى يكن وصلها ، فلذلك جزم فنضارب . وقيل العامل فيه معنى الجملة  
كأنه قيل : يجدد خلقكم ، ولا يجوز أن يعمل فيه ما بعد لام الابتداء ، ولا ما  
( ج ٨ م ٤٨ من التبيان )

بعد ان لأنها حروف لا تتصرف في نفسها ولا في معمولها . وقوله « أفترى على الله كذباً » قال قوم : اسقط ألف الاستفهام من ( أفترى ) لدلالة ( أم ) عليه . وقال الرماني : هذا غلط ، لأن الف الاستفهام لا تحذف إلا في ضرورة وإنما القراءة بقطع الألف ، فألف الاستفهام ثابتة وألف ( افعل ) سقطت ، لأنها زائدة ، ومثله قوله ( بيدي أستكبرت ) ( ١ ) وقوله ( أصطفى النبات ) ( ٢ ) وقوله « سواء عليهم أستغفرت لهم » ( ٣ ) ونظائره كثيرة . ولم يفصل بينهما بمدة لان الثانية مكسورة ففارق همزة « الله خير اما يشركون » ( ٤ ) ولو لم تقطع لكان خبراً بعده استفهام ، والمعنى إن هؤلاء الكفار الذين يتعجبون من قول النبي ﷺ إن الله يعيد الخلق بعد اماتتهم خلقاً جديداً ، هل كذب على الله متعمداً « أم به جنة » يعنون جنونا فيتكلم بما لا يعلم فقال الله تعالى ليس كما يقولون : « بل الذين لا يوقنون » أي لا يصدقون بالآخرة وبما فيها من الثواب والعقاب « في العذاب والضلال البعيد » يعني العدول البعيد عن الحق ، فذلك يقولون ما يقولون ، بل نبههم على صحة ما يقول النبي ﷺ من الاعادة فقال « افلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض » فيفكروا فيه ويعتبروا به وإن الله تعالى خلقه و اخترعه وأنه « ان نشأ نخسف بهم الارض » من تحت أرجلهم « او نسقط عليهم كسفاً » يعني قطعة من السماء ثم قال « إن في ذلك لآية » ودلالة « لكل عبد منيب » أي راجع الى الله تعالى . ووجه التنبيه بالآية أن ينظروا فيعلموا أن السماء تحيط بهم ، والارض حاملة لهم ، فهم في قبضتنا « إن نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم السماء » أفما يحذرون

(١) سورة ٣٨ ص آية ٧٥ (٢) سورة ٣٧ الصافات آية ١٥٣

(٣) سورة ٦٣ المنافقون آية ٦ (٤) سورة ٢٧ النمل آية ٥٩

هذا فيرتدعون عن التكذيب بآيات الله . و ( المنيب ) المقبل التائب - في قول قتادة - .

ثم اخبر تعالى فقال « واقد آتينا داود » يعني أعطاه « منافضلا » من عند الله . وقيل : معناه النبوة . وقيل : الزبور . وقيل : حسن الصوت . وقيل : هو ما فسرناه أي قلنا « يا جبال أوبي معه » ومعناه أنه نادى الجبال وأمرها بأن أوبي معه أي ارجعي بالتسبيح معه ، قال الشاعر :

يومان يوم مقامات واندية      ويوم سير الى الاعداء تأويب (١)  
أي رجوع بعد رجوع . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك : أمر الله الجبال أن تسبح معه إذا سبح « والطير » في نصبه وجهان : أحدهما وسخرنا الطير . والثاني - بالعطف على موضع المنادى الاول كما قال الشاعر :  
ألا يا زيد والضحاك سيرا      [ فقد جاوز تماحد الطريق ] (٢)  
والاول أقوى عندهم لان الحمل على لفظة المنادى أشكل . ويكون كقولهم  
( أطعمتها تبنًا وماء باردًا ) أي وسقيتها .

وقيل . معنى « أوبي » سيري معه حيث شاء ، وليس المعنى إن الله خاطب الجبال ، وهي جعاد بذلك ، بل المراد أنه فعل في الجبال ما لو كانت حية قادرة لكان يتأني منها ذلك .

وقوله « وألنا له الحديد » قال قتادة : كان الحديد في يده مثل الشمع يصرفه كيف يشاء من غير نار ولا تطريق . ثم قال وقلنا له « أن اعمل سابغات » وهي الدروع التامة والسابغ التام من اللباس ، ومنه اسباغ النعمة بإتمامها ، وثوب سابغ تام « وقدر في السرد » معناه لا تجعل الحلقة واسعة لا تقي صاحبها

وسرد الحمديد نظمه . وقيل : السرد حلق الدرع - في قول ابن عباس وابن زيد - قال الشاعر :

اجاد السدي سردها وأدالها (١)

وقال قتادة : السرد المسامير التي في حلق الدرع ، وهو مأخوذ من سرد الكلام سرده يسرده سرداً إذا تابع بين بعض حروفه وبعض كالتابعة في الحلق والمسامير . ومنه السرد للطعام وغيره للاستتباع في خروج ما ليس منه ، قال الشاعر :

وعليهما مسرودتان قضاها داود او صنع السوانج تبع (٢)

ويقولون : درع مسرودة أي مسمورة الحلق . وقيل : معنى « وقدر في السرد » عدل المسار في الحلقة لا يدق فينكسر او يغلف فيفصم ، ذكره مجاهد والحكم . « واعملوا صالحاً » أمرهم بأن يعملوا الاعمال الحسنة التي ليست قبيحة وما يكون بفعله مطيعاً لله « إني بما تعملون بصير » أي عالم بما تفعلونه ، لا يخفى عليه شيء . من أعمالكم ، فالبصير العليم بالامور بما يتبين في تميزه بعضه من بعض وكان الكسائي يدغم الفاء في الباء في قوله « إن نشأ نخسف بهم » وهذا لا يجوز عند البصريين ، لان الفاء من باطن الشفة العليا ، واطرف الشايات العليا ، والباء يخرج من بين الشفتين ، ولان الفاء فيه نفس ، فاذا أدغم في الباء نطقاً ، وأيضاً فهو من مخرج التاء ، فكما لا يجوز ادغامه في التاء ، فكذلك لا يجوز ادغامه في الباء ، وأجاز ذلك الفراء . وأما إدغام التاء في الفاء ، فلا خلاف فيه .

قوله تعالى:

﴿وَلَسْلَيْمٌ أَلرَّيْحَ عُذُوهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ وَأَسْلَنَّا لَهُ  
عَيْنَ الْقَطْرِ وَمِنَ الْجِنَّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغْ  
مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُنْذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ (١٢) يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ  
مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ أَعْمَلُوا  
أَلْ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ (١٣) فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ  
الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَأَتَهُ فَلَمَّا  
خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَن كَو كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي  
الْعَذَابِ الْمُهِينِ (١٤) لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ  
يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ  
غَفُورٌ (١٥) •

خمس آيات شامي ، لانهم عبدوا « عن يمين وشمال » وأربع في ما عداه ،  
لانهم لم يعبدوا ذلك .

قرأ نافع « من سانه » بغير همز . الباقون « من سانه » بالهمزة . وقرأ  
الکسائي وحده « مسكنهم » بكسر الكاف . وقرأ حمزة بفتحها . الباقون  
( مساكنهم ) على الجمع . ونصب الريح في قوله « ولسليمان الريح » على تقدير :

وسخرنا لسليمان الريح . وقرأ أبو بكر عن عاصم بضم الحاء ، والمعنى في ذلك أنه اضاف الريح اليه إضافة الملك يصرفه كيف شاء . وقوله « غدوها شهر ورواحها شهر » قال قتادة : كان مسيرها به الى انتصاف النهار مقدار مسير شهر « ورواحها شهر » من انتصاف النهار الى الليل - في مقدار مسير شهر - وقال الحسن كان يغدو من الشام الى بيت المقدس ، فيقيل باصطخر من ارض اصبهان ويروح منها ، فيكون بكابل .

وقوله « واسلنا له عين القطر » قال ابن عباس وقتادة : أذنبنا له النحاس والقطر النحاس . ثم قال « ومن الجن من يعمل بين يديه باذن ربه » أي بأمر الله « ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير » معناه من يعدل من هؤلاء الجن الذين سخرناهم لسليمان حتى يعملوا بين يديه عما أمرهم الله به من طاعته « نذقه من عذاب السعير » يعني عذاب النار تقول : زاغ يزغ زيفاً وأزاعه إزاعة .

ثم اخبر تعالى ان الجن الذين سخرهم الله لسليمان « يعملون له ما يشاء من محاريب » قيل : معناه شريف البيوت . وقال قتادة : قصور ومساجد ، قال المبر : لا يسمى محراباً إلا ما يرتقى اليه بدرج ، لقوله « إذ تسوروا المحراب » (١) قال عدى بن زيد :

كدبي العاج في المحارب أو كالأبيض في الروض زهره مستنير (٢)  
وقال وضاح اليمن :

ربة محراب إذا جثتها لم القها أو ارتقي سلماً (٣)

(١) سورة ٣٨ من آية ٢١ (٢) تفسير الطبري ٢٢ / ٤٣ والقرطبي ١٤ / ٢٧١

(٣) مجاز القرآن ٢ / ١٤٤

و « تمثيل » جمع تمثال وهو صورة . فيبين أنهم كانوا يعملون أي صورة أرادها سليمان . وقال قوم: كانوا يعملون له صورة الملائكة . وقال آخرون : كانوا يعملون له صورة السباع والبهائم على كرسيه ليكون أهيب له ، فذكر أنهم صوروا أسدين وفوق عمودي الكرسي نمسين ، فكان إذا أراد صعود الكرسي بسط له الأسد ذراعه ، فاذا علا فوق الكرسي نشر النسران جناحيهما ، فظللا عليه لئلا يسقط عليه شيء من الشمس ، ويقال : إن ذلك مما لا يعرفه أحد من الناس ، فلما حاول بخت نصر صعود الكرسي بعد سليمان حين غلب على بني إسرائيل لم يعرف كيف كان يصعد سليمان ، فرفع الأسد ذراعه فضرب ساقه ففقدناها فوق مغشياً عليه ، فما جسر أحد بعده أن يصعد على ذلك الكرسي .

« وجفان كالجواب » واحدها جفنة وهي القصعة الكبيرة ، والجوابي جمع جاية ، وهي الحوض الذي يجيء الماء فيه ، قال أبو علي النحوي : إثبات الياء مع الألف واللام أجود ، وحذفها مجوز ، وقال الاعشى في جفنة :

تروح على آل المخلق جفنة كجاية الشيخ العراقي تفهق (١)  
وقال آخر :

فصبحت جاية صهاوجا كأنه جلد السماء خارجا (٢)

وقال ابن عباس : الجوابي الحياض « وقدور راسيات » يعني عاليات ثابتات لا تنزل ، ثم نادى آل داود وأمرهم بالشكر على ما أنعم عليهم من هذه النعمة العجيبة التي أنعم بها عليهم ، لأن نعمته على داود نعمة عليهم ، فقال « اعملوا آل داود شكراً » ثم قال تعالى « وقليل من عبادي الشكور » أي من يشكر نعمي قليل ، والاكثر يمجدون نعم الله لجهلهم به ، وتركهم معرفته .



ثم اخبر تعالى أنه لما قضى على سليمان الموت وقدره عليه وقبضه اليه لم يعلموا بذلك من حاله حتى دلهم على موته دابة الارض وهي الأرضة ، فأكلت عصاه فانكسرت ، فوقع لأنه روي أنه قبض وهو في الصلاة ، وكان قال للجن اعملوا ما دمتم تروني قائماً ، واتكأ على عصاه من قيام ، وقبضه الله اليه وبقي مدة فيجزي الجن فيطالعونه فيرونه قائماً فيعودون فيعملون الى أن دبت الأرضة فأكلت عصاه فوقع وخر ، فعلموا حينئذ موته وتبينت الجن أن لو كانوا يعلمون ما غاب عنهم من . وت سليمان لم يلبثوا في العذاب الذي أهانهم وأذهم والمنساء العصاة الكبيرة التي يسوق بها الراعي غنمه قال أبو عبيدة : معنى « تبينت الجن » أي أبانت الجن للناس « أن لو كانوا » الجن « يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين » والمنساء أصلها الهزمة من نسأت الى سقت ، وقد يترك الهمز ، قال الشاعر :

إذا دببت على المنساء من هرم فقد تباعد عنك الالهو والغزل (١)

إلا أنه يترك همزها ، كما يترك في ( البرية ) وهي من برأت . وقيل : إنه كان متوكئاً على عصاه سنة لا يدرك أنه مات . وقيل : المعنى « فلما خر تبينت » جماعة من عوام « الجن » . أغواهم مردتهم أن المتمردين « لو كانوا يعلمون الغيب » لأنهم كانوا يقولون لهم نحن نعلم الغيب ، وفي قراءة أهل البيت « فلما خر تبينت الانس أن لو كان الجن يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين » قالوا : لان الجن كانت تعلم أنها لا تعلم الغيب قبل ذلك . وإنما تبينت الانس ذلك من حال الجن .

ثم اخبر تعالى فقال « لقد كان اسبابا في مسكنهم آية » أي دلالة وعلامة

فـ ( سبأ ) قيل : إنه أبو عرب اليمن كلها ، فقد تسمى به القبيلة نحو هذه تميم .  
فمن قرأ على التوحيد ، فلائنه يدل على القليل والكثير . ومن جمع أراد  
المساكن المختلفة . والفرق بين فتح الكاف وبين كسرها في ( مسكنهم ) أن الفتح  
تفيد المصدر ، والكسر تفيد الموضع ، وقيل : إنها لغتان في الموضع .

والآيتان قيل : إنهم لم يكن بينهما شيء من هوام الأرض ، نحو البق  
والبرغوث والعقرب وغير ذلك . وكان الغريب إذا دخل بلدهم وفي ثيابه قل  
متن فهذه آية . والثانية أن المرأة كانت تأخذ على رأسها كتلا فيمتلئ بالفواكه  
من غير أن تمس بيدها شيئاً ، ثم فسر الآيتين فقال « جنتان » أي هي جنتان .  
« عن يمين وشمال » قيل : عن يمين الوادي وشماله . « كلوا من رزق ربكم »  
أي كلوا من رزق الله الذي رزقكم في هاتين الجنتين ، فلفظه لفظ الأمر والمراد  
به الإباحة « واشكروا له » هذه النعمة التي انعم بها عليكم . ثم بين أن تلك  
الجنتين « بلدة طيبة » التربة . وقيل البلدة الطيبة صنعاء أرضها طيبة ليس فيها  
سبخة و « رب غفور » .

قوله تعالى :

﴿ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ  
جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ (١٦) ذَلِكَ  
جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ (١٧) وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ  
وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ  
(ج ٨ م ٤٩ من التبيان) ﴾

سِيرُوا فِيهَا لِيَالِيَ وَأَيَّامًا آمِنِينَ (١٨) فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ  
أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ  
مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (١٩) وَلَقَدْ صَدَّقَ  
عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾  
خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أبو عمرو « ذواتي أكل خط » مضافاً . الباقيون « أكل خط » منوناً .  
والاختيار عندهم التنوين ، لأن الأكل نفس الخط والشيء لا يضاف إلى  
نفسه ، ومن أضاف قال (الخط) هو جنس مخصوص من المأكولات ، والأكل أشياء  
مختلفة فأضيفت إلى الخط ، كما تضاف الأنواع إلى الاجناس . والخط ثمر الاراك  
وهو البربر أيضاً . واحدها بربرة وسميت به جارية عائشة . والبربر شجر السواك  
و ( الأثل ) شجر ، واحدها أثلة .

وقرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر « وهل نجازي » بالنون « إلا الكفور »  
نصباً أضافوا الفعل إلى الله تعالى . الباقيون - بالياء - على ما لم يسم فاعله  
« الكفور » بالرفع . وقرأ أبو عمرو وابن كثير « بعد بين أسفارنا » بالتشديد  
من التباعد . الباقيون « باعد » من المباعدة على لفظ الأمر ، إلا يعقوب ، فإنه  
قرأ « باعد » على لفظ الخبر ، لأنهم لما سألوا أن يبعد الله بينهم ، ففعل ذلك  
بينهم جاز حينئذ الاخبار بأنه تعالى فعل ذلك . وقرأ أهل الكوفة ( ولقد صدق )  
بتشديد الدال . الباقيون بتخفيفها .

لما أخبر الله سبحانه عن « سبأ » وهي القبيلة من اليمن انه أنعم عليهم

بالجنتين وبالبلدة الطيبة ، وأمرهم بشكر نعمه « فأعرضوا » عن ذلك ، فلم يشكروه وكفروه وجحدوا نعمه : ولم يقبلوا ممن دعاهم إلى الله من أنبيائه ورسله جازاهم الله على ذلك بأن أرسل عليهم سيل العرم ، وسلبهم تلك النعمة وانزل بهم البلية ، فالسيل الماء الكثير الذي لا يمكن ضبطه ولا دفعه ، وقيل : إنه كانت تجتمع مياه وسيل في هذا الوادي فسدوه بين جبلين بالحجارة والقار وجعلوا له ابواباً يأخذون منه ما شاءوا ، فلما تركوا أمر الله بعث عليهم جرذاً فنقبه فأغرق الله عليهم جنتهم وأفسد أرضهم . وقيل : العرم : ماء كثير أرسله الله في السد فشقه وهدمه . قال الرازي :

أقبل سيل جاء من أمر الله      بمجرد حرد الجنة المغلة (١)

وقيل : إن العرم المسناة التي تحبس الماء ، واحدها عرمة وهو مأخوذ من عرامة الماء وهو ذهابه كل مذهب ، قال الأعشى :

ففي ذاك للمؤتسي أسوة      وما أرب قفى عليه العرم

رجام بنته لهم حمية      إذا جاء ماؤهم لم ترم (٢)

وقيل : كان سببه زيادة الماء حتى غرقوا . وقيل : كان سببه نقب جرذ

نقب عليهم السكر . وقيل العرم السكر . وقيل المطر الشديد . وقيل هو اسم وادي

وقيل : هو الجرذ الذي نقب السكر ، قال كثير :

أيادي سبا يا عزّما كنت بعدكم      فلم يحل للعينين بعدك منظر (٣)

وقال آخر :

من صادر أو وارد أيدي سبا (٤)

(١) اللسان (غال) (٢) تفسير الطبري ٢٢ / ٤٧

(٣) اللسان (هبا) وروايته (منزل) بدل (منظر) (٤) اللسان (سبا)

وقال جرير :

الواردون وتتم في ذرى سبأ      قدض اعناقهم جلد الجواميس (١)  
ثم قال « وبدلناهم بجنتهم » التي فيها أنواع الفواكه والخيرات « جنتين »  
أخر اوين وسماها جنتين لآزدواج الكلام ، كما قال « ومكروا ومكر الله » (٢)  
و « يخادعون الله وهو خادعهم » (٣) : « ذواتي أكل خبط » أي صاحبتني خبط  
فألاكل جني الثمار الذي يؤكل ، والخبط نبت قد أخذ طعماً من المارارة حتى  
لا يمكن أكله - في قول الزجاج - وقال أبو عبيدة هو كل شجر ذي شوك .  
وقال ابن عباس والحسن : هو شجر الأراك ، وهو معروف - والائل الطرفا  
قال قتادة : بدلوا بخير الشجر شر الشجر ، فالخبط شجر له ثمر مر . والائل ضرب  
من الخشب كالطرفا ، إلا أنه أكبر . وقيل : الائل النمر « وشيء من سدر  
فليل » أي فيهما مع الخبط ، والائل قليل من السدرة .  
ثم قال « ذلك جزيناهم بما كفروا » في نعم الله « وهل نجازي » بهذا الجزاء  
« إلا الكفور » من كفر نعم الله ، فنقرأ بالنون فلقوله « جزيناهم » . ولا يمكن  
الاستدلال بذلك على أن مرتكب الكبيرة كافر من حيث هو معذب ، لأن الله  
تعالى بين أنه لا يجازي بهذا النوع من العذاب الذي هو الاستئصال إلا من هو  
كافر ، وإن جاز أن يعذب الفاسق بغير ذلك من العذاب . وقال الفراء : المجازاة  
المكافأة ، ومن الثواب الجزاء ، تقول : جازاه على معصيته ، وجزاه على طاعته .  
وقال غيره : لا فرق بينهما .

ثم بين تعالى أنه جعل بين سبأ ، وبين القرى التي بارك فيها . قال قتادة

(١) من تخرجه في ٦ / ٣٨٨ (٢) سورة ٣ آل عمران آية ٥٤

(٣) سورة ٤ النساء آية ١٤١

ومجاهد : هي قرى الشام ، وقال ابن عباس : هي بيت المقدس « قرى ظاهرة »  
قال قتادة : معناه متواصلة ، لانه يظهر الثانية من الأولى لقربها منها « وقدرنا  
فيها السير » معناه جعل بين القرية الأولى والثانية مسيرة يوم لراحة المسافر  
ونزوله فيها « سبروا فيها ليلي وأياماً آمنين » لا تخافون جوعاً ولا عطشاً ولا  
ظهماً من أحد ، كأنه قيل لهم سبروا كذا ، فقالوا « ربنا باعد بين أسفارنا »  
معناه إنهم نظروا وملوا النعمة ، فقالوا لو كان جني ثمارنا أبعد مما هي كان  
أجدر أن نشتهي ، كما قالت بنو إسرائيل « فادع لنا ربك يخرج لنا مما  
تنبت الأرض من بقلها » (١) بدلا من المن والسلوى « وظلموا أنفسهم »  
بارتكاب المعاصي « فجعلناهم أحاديث » فضرب بهم المثل فيقال (تفرقوا أيادي  
سبأ) أي تشتتوا أعظم تشتت قال الشعبي : أما غسان فلحقوا بالشام ، وأما  
الانصار فلحقوا بيثرب ، وأما خزاعة فلحقوا بتمامة ، وأما الازد فلحقوا  
بعمان . وقيل : معنى « جعلناهم أحاديث » أي اهلكناهم والهمنا الناس حديثهم  
ليعتبروا « ومزقناهم كل ممزق » قال ابن عباس : مرقوا بين الشام وسبأ ،  
كل ممزق .

ثم قال تعالى « إن » في ما ذكر « لآيات » ودلالات « لكل صبار  
شكور » أي صبار على الشدايد شكور على النعماء .

ثم قال تعالى « ولقد صدق عليهم إبليس » صدق « ظنه » فيهم باجابتهم  
إلى معصية الله وقبولهم منه « فاتبعوه » باجمعهم « إلا فريقاً من المؤمنين »  
العارفين بالله وبوحدانيته ، فخالفوه فلم يتبعوه . فمن شدد ( صدق ) اسند الفعل  
إلى إبليس وجعل الظن المفعول به ، لأن إبليس لما قال تظننا « ولا أمرناهم

فليستكن آذان الانعام (١) فلما تبعه قوم على ذلك صدق ظنه . ومن خفف  
فاللعنى مثله ، لانهما لغتان يقال : صدقت زيدا وصدقته ، وكذبت به  
وكذبتوه وينشد :

وصدقني وكذبني والمرء ينفعه كذابه (٢)

وقرأ ابو الهجهاج ( إبليس ) بالنصب ( ظنه ) بالرفع جعل الظن الفاعل  
وإبليس المفعول به . وذلك جائز عند النحويين . لانهم يقولون : صدقني ظني  
وكذبني إلا انه شاذ لا يقرأ به ، وقيل : ان إبليس لما اغوى آدم قال ذريته  
أولى بأن أغويهم ، وقال ( لاحتكن ذريته إلا قليلا ) (٣) قصد ذلك ظنه  
حتى تابعوه . وقال ( فوعزتكم لأغوينهم أجمعين ) (٤) وكانت أجابتهم له  
تصديقا لظنه .

قوله تعالى :

﴿ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَ مَنْ يُوْثِقُ  
بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴾ (٢١)  
قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي  
السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ فِيهِمْ مِنْ شَرِكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ  
ظَهِيرٍ (٢٢) وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ

(٢) الاسان ( صدق )

(١) سورة ٤ النساء آية ١١٨

(٤) سورة ٢٨ ص آية ٨٢

(٣) سورة ١٧ الاسرى آية ٦٢

عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ  
 الْكَبِيرُ (٢٣) قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ  
 وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٢٤) قُلْ لَا تُسْئَلُونَ  
 عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا تُسْئَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٥﴾ خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أبو عمر وحمزة والنكسائي وخلف ، والاعشى والبرجي عن أبي بكر  
 ﴿أذن له﴾ بضم الهمزة . الباقون بفتحها . وقرأ ابن عامر ويعقوب ﴿فزع﴾  
 بفتح الفاء والزاي . الباقون ﴿فزع﴾ بضم الفاء وكسر الزاي . فن فتح الهمزة  
 من ﴿أذن﴾ فمعناه أذن الله له ، ومن ضمها جعله لما لم يسم فاعله ، يقال :  
 أذنت للرجل في ما يفعله أي اعلمته وأذنته أيضاً ، وأذن زيد إلى عمرو ، إذا  
 استمع إليه . روي في الحديث ما أذن الله لشيء قط كأذنه لنبي حسن الصوت  
 يتغنى بالقرآن . ومثل ذلك القول في فزع عن قلوبهم ، ومعنى فزع . قال أبو  
 عبيدة : فزع عن قلوبهم نفس عنها . وقال أبو الحسن : المعنى حكي عنها . وقال  
 أبو عبيدة : معناه أذهب ، وقال قوم : الذين فزع عن قلوبهم الملائكة ، ويقال :  
 فزع وفزع إذا أزيل الفزع عنها ، ومثله جاء في (افعل) يقولون : أشكاه إذا  
 أزال عنه ما يشكو منه انشد أبو زيد :

تمد بالاعناق أو تلويها وتشتكي لو أننا نشكها (١)

والمعنى فلما إن اشكيت أزال الشكوى ، كذلك فزع وفزع أزال الفزع  
 وقال قتادة : معنى فزع عن قلوبهم خلا من قلوبهم ، قال يوحى الله تعالى إلى



جبرائيل فيعرف الملائكة ، ويفزع عن أن يكون شيء من امر الساعة ، فإذا ﴿ خلا عن قلوبهم ﴾ وعلموا أن ذلك ليس من امر الساعة ﴿ قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق ﴾ وتقديره قالوا قال الحق . فمن قرأ بفتح الفاء أسند الفعل إلى الله ، ومن ضمها بنى الفعل للمفعول به ، وكان الجار والمجرور في موضع رفع . وقال الحسن : فرع بمعنى كشف الفرع عن قلوبهم ، وغرعت منه ، والفرع على ضربين : أحدهما - من ينزل به الافزاع . الثاني - من يكشف عنه الفرع . وقوله ﴿ وفرع ﴾ له . . . نيات أحدهما بمعنى دعر ، والثاني - ازال الفرع وقال البربوعي :

حللنا الكتيب من زرود لنفرعا

أي لنفيث . لما أخبر الله تعالى أن إبليس صدق ظنه في الكفار بأجابتهم له إلى ما دعاهم إليه من المعاصي بين أنه لم يكن لا إبليس عليهم سلطان . و ( من ) زائدة تدخل مع النفي نحو قولهم ما جاءني من أحد . والسلطان الحجة ، فبين بهذا أن الشيطان لم يقدر على أكثر من أن يغويهم ويوسوس اليهم . ويزين لهم المعاصي ، ويحرضهم عليها . وقوله ﴿ إلا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك ﴾ تقديره إنما لم نتمكن من اغوائهم ووسوستهم إلا لتمييز من يقبل منهم ومن يتمتع وبأبي متابعتهم ، فنعذب من تابعه ونثيب من خالفه ، فعبّر عن تمييزه بين الفريقين بالعلم ، وهو التمييز مجرداً ، لأنه لا يكون العذاب والثواب إلا بعد وقوع ما يستحقون به ذلك ، فأما العلم ، فأنه تعالى عالم بأحوالهم ، وما يكون منها في ما لم يزل . وقيل : إن معناه إلا لنعلم طاعتهم موجودة أو عصيانهم إن عصوا فنجازيهم بحسبها ، لأنه تعالى لا يجازي أحداً على ما يعلم من حاله إلا بعد أن يقع منهم ما يستحق به من ثواب أو عقاب ، وقيل : معناه إلا لنعامل معاملة

من كأنه لا يعلم، وانما نعمل لنعلم ﴿من يؤمن بالآخرة﴾ أي من يصدق بها ويعترف ممن يشك فيها ويرتاب .

ثم قال ﴿وربك﴾ يا محمد ﴿على كل شيء حفيظ﴾ أي رقيب عالم لا يفوته علم شيء من أحوالهم من إيمانهم وكفرهم أو شكهم . ثم أمر نبيه ﷺ بأن يقول لهؤلاء الكفار ﴿ادعوا الذين زعمتم من دون الله﴾ أنهم آلهة ومعبود ، هل يستجيبون لكم ؟ إلى ما تسألونهم ، لأنه لا يستحق العبادة إلا من كان قادراً على إجابة من يدعوه . ثم أخبر تعالى عنها فقال ﴿لا يملكون لشغال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك﴾ يعني وما لله في السموات والأرض شريك ﴿وما له منهم من ظهير﴾ أي معاون ، والملك هو القدرة على ما للقادر عليه التصرف فيه ، وليس لاحد منعه منه ، وذلك - في الحقيقة - لا يستحق الوصف به مطلقاً إلا الله ، لأن كل من عداه يجوز أن يمنع على وجهه .

ثم أخبر تعالى فقال ﴿ولا تنفع الشفاعة عنده﴾ أي عند الله ﴿إلا لمن اذن﴾ الله ﴿له﴾ في الشفاعة من الملائكة والنبيين والأئمة والمؤمنين ، لأنهم كانوا يقولون : نعبدكم ليقربونا إلى الله زلفى ، فحكم الله تعالى ببطلان ذلك . وقوله ﴿حتى إذا فزع عن قلوبهم﴾ قال ابن عباس وقتادة : حتى إذا خلى عن قلوبهم الفزع ، كقوله أي رفعت الرغبة عنه فلا يرغب ، بخلاف رغب فيه ، ففي أحد الأمرين وضع وفي الآخر رفع . وقيل : هم الملائكة يلحقهم غشى عن سماع الوحي من الله بالآية العظيمة ، فاذا ﴿فزع عن قلوبهم﴾ أي خلى عنها ﴿قالوا ماذا قال ربكم﴾ - ذكره ابن مسعود ومسروق وابن عباس في رواية - وقال الحسن : حتى إذا كشف عن قلوب المشركين الفزع ، قالت ﴿ج ٨ م ٥٠ من التبيان﴾

الملائكة ﴿ ماذا قال ربكم ﴾ في الدنيا ﴿ قالوا ﴾ قال ﴿ الحق وهو العلي الكبير ﴾ اي الله تعالى المستعلي على الاشياء بقدرته ، لامن علو المكاث ﴿ الكبير ﴾ في اوصافه دون ذاته ، لأن كبر الذات من صفات الاجسام . ثم قال له ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ من يرزقكم من السموات والارض ﴾ فانهم لا يمكنهم ان يقولوا يرزقنا آلهتنا التي نعبدها ﴿ قل ﴾ لهم عند ذلك الذي يرزقكم ﴿ الله ﴾ وقل ﴿ وانا اوابياكم لعلى هدى او في ضلال ميين ﴾ وقيل : إنما قال ﴿ وانا او إياكم ﴾ على وجه الانصاف في الحجاج دون الشك ، كما يقول القائل لغيره : احدنا كاذب ، وإن كان هو عالماً بالكاذب ، وعلى هذا قال ابو الأسود الدؤلي يمدح اهل البيت :

يقول الارذلون بنو قشير طوال الدهر ما تنسى علياً

احب محمداً حباً شديداً وعباساً وحزاة والوصيا

بنو عم النبي وأقربوه احب الناس كلهم اليـا

فان بك جبههم رشداً أصبه ولست بمخطئ ان كان غيأ (١)

ولم يقل هذا مع أنه كان شاكاً في محبتهم ، وانه هدى وطاعة ، وقال اكثر المفسرين : إن معناه إنا لعلى هدى وإياكم لعلى ضلال وقال ابو عبيدة ( او ) بمعنى الواو ، كما قال الاعشى :

اتغلبة الفوارس او رياحا عدلت بهم طهية والحشايا (٢)

بمعنى اتغلبة ورياحا

ثم قال ﴿ قل ﴾ لهم يا محمد ﴿ لا تسألون ﴾ مما شر الكفار ﴿ عما اجر منا ﴾ اي عما افترقناه من المعاصي ﴿ ولا نسأل ﴾ نحن ايضاً ﴿ عما تعملون ﴾ انتم بل كل إنسان يسأل عما يعمل ، وهو يجازى على أي فعل فعله دون غيره .

وتقدير قوله « ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له » ان يشفع له ، فزع  
بسماعه أذنه حتى إذا فزع عن قلوبهم وخلي عنها وكشف الفزع عنهم قالوا ماذا  
قال ربكم قالت الملائكة قال الحق وهو العلي الكبير ،

قوله تعالى :

﴿ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ  
الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴾ (٢٦) قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَهَنْتُمْ بِهِ سُكَّاءَ كَلَّا  
بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ  
بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢٨) وَيَقُولُونَ  
مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٩) قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ  
لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ (٣٠) خمس آيات بلاخلاف .

لما امر الله تعالى نبيه ان يخاطب الكفار ويقول لهم ان كل انسان يسئل  
عما عمله دون ما عمل غيره ، قل له ايضاً ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ يجمع بيننا ربنا ﴾ يوم  
القيامة ﴿ ثم يفتح بيننا ﴾ اي يحكم والفتح الحكم ، والفتح الحاكم بالحق ، لا باظلم  
﴿ وهو الفتاح ﴾ أي الحاكم ﴿ العليم ﴾ بما يحكم به لا يخفى عليه شيء منه .

ثم قال ﴿ قل اروني الذين اهانتم به شركاء ﴾ تعبدونهم معه وتشركون بينهم  
في العبادة على وجه التوبيخ لهم في ما اعتقدوه من الاشراك مع الله . كما يقول  
القائل لمن أفسد عملاً : اربي ما عملته توبيخاً له بما أفسده ، فانهم سيفتضحون  
بذلك إذا اشاروا إلى الاصنام والوثان وبضمونها إلى الله ويشركون بينهما في

العبادة فقال تعالى ﴿كَلَّا﴾ ومعناه الردع والتنبية أي ارتدعوا عن هذا القول وتنبهوا عن ضلالكم ﴿بَلْ هُوَ اللَّهُ﴾ الذي يستحق العبادة وحده لا شريك له ﴿العزيز﴾ يعني انقادر الذي لا يغالب ﴿الحكيم﴾ في جميع افعاله . وقيل ﴿العزيز﴾ في انتقامه ممن كفر به ﴿الحكيم﴾ في تدبيره لخلقه ، فكيف يكون له شريك في ملكه .

ثم قال لنبينه ﷺ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ﴾ يا محمد بالرسالة التي حملنا كها ﴿إِلَّا كَافَّةً﴾ ومعناه ارسلناك إلى الخلق كافة بأجمعهم . وقيل : معناه إلا ما نعلمهم وكافأ لهم من الشرك ودخلت الهاء للعبارة ﴿لِلنَّاسِ بَشِيرًا﴾ لهم بالجنة أي مبشراً بها ﴿ونذيراً﴾ أي مخوفاً بالنار ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ صدق قولك وإنك رسول اليهم ، لتفريطهم في النظر في معجزك .

ثم حكي عن الكفار انهم يستبطلون العذاب الذي يخوفهم به النبي ﷺ والمؤمنون ، فانهم كانوا يحذرونهم نزول العذاب عليهم ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ الَّذِي تَعِدُونَ﴾ إن كنتم صادقين ﴿فِي مَا تَقُولُونَ مَعَاشِرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ثم امره ان يقول لهم في الجواب عن ذلك ﴿قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ﴾ ينزل عليكم ما وعدتم به من الثواب والعقاب ﴿لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً﴾ أي لا تؤخرون من ذلك اليوم لحظة ﴿وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ﴾ عليه ، وهو يوم القيامة .

قوله تعالى:

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْجَعُ بَعْضُهُمْ إِلَى

بَعْضِ الْقَوْلِ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا كَوْلَا أَنْتُمْ  
لَكُمْ أُمْنِينٌ (٣١) قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا نَحْنُ  
صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْإِلَهِ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ (٣٢)  
وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا وَأَسْرُوا الْبَدَاةَ لِمَا  
رَأَوْا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ  
إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٣٣) وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ  
مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ (٣٤) وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ  
أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (٣٥) خمس آيات بلاخلاف .

حكى الله تعالى عن الكفار أنهم يقولون لن نصدق بهذا القرآن الذي أنزل  
عليك وتدعيه انه من عند الله ولا بالذي بين يدي القرآن من أمر الآخرة والنشأة  
الثانية ، فجحدوا أن يكون القرآن من الله او أن يكون لما دل عليه من الاعادة  
للجزاء حقيقة . وقيل : معناه الكتب التي قبله من التوراة والانجيل وغيرها .

ثم قال « ولو ترى » يا محمد « إذ » أي حين « الظالمون موقوفون عند  
ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول » أي يرد بعضهم على بعض « يقول  
الذين استضعفوا للذين استكبروا » قيل : كانوا رؤساء الضلالة يأمرسون  
الاتباع بمهادة الأولين لضعفهم عن استخراج صواب الرأي عند أنفسهم ،

فلاستضعاف طلب الضعف فكل من يجاهر غيره بما يقتضي ضعفه يقال قد استضعفه ، والاستكبار طلب الكبر بغير حق ، وكانوا يتعظمون هؤلاء الكفار بالجهل الذي صمموا عليه وصاروا رؤساء فيه ليحققهم به « لولا أنتم لكننا مؤمنين » لكن بسببكم يمنع ، فهؤلاء إذا أخبروا عن ظنهم ، فقد صدقوا كأنهم قالوا في ما نظن ، لأنه هكذا يقتضي ظاهر خبرهم ، كما إذا أخبروا عما يفعلونه في المستقبل ، فهو اخبار عن عزمهم ، ولو كان كذباً لانكر الله ذلك واتبعه بما يدل على انكاره ، كما قال « انظر كيف كذبوا على انفسهم » (١) ثم حكى ما أجابهم به المستكبرون فانهم يقولون في جوابهم « انحن صددناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم ، ١٢ منكرين عليهم قولهم انهم منعوهم من الايمان بعد تبين الحق فيه ، وائس الأمر على ما تقولونه » بل كنتم « أنتم » مجرمين « ثم حكى تعالى ما يقول الذين استضعفوا فانهم يقولون « بل مكر الليل والنهار » معناه مكركم في الليل والنهار - في قول الحسن - كما قال الشاعر :

لقد لمتنا يا ام غيلان في السرى ونمت وما ليل المني بنائم (٢)  
أي بنائم فيه . وقيل : كأن الليل والنهار يمكران بطول السلامة فيهما .  
(الترف) المنعم البطر بالنعمة « إذ تأمرونا » أي حين تأمرونا « أن نكفر بالله » أي ان نجاهد بالله « ونجعل له انداداً » أي امثالاً في العبادة « واسروا الندامة » أي اخفوا الندامة بينهم « لما رأوا العذاب » نزل بهم ، ولام بعضهم بعضاً . وقال الجبائي : معناه اظهروا الندامة ، قال : وهذا مشترك . وهذا غلط ، لان لفظة الاخفاء هي المشتركة دون لفظ الاسرار ، فحمل أحدهما على الآخر قياس في اللغة « وجعلنا الأغلal في اعناق الذين كفروا » الاغلal جمع غل والله

تعالى يجعل الغل في رقاب الكفار عقوبة لهم .

ثم قال موبخاً لهم « هل يجزون إلا ما كانوا يعملون » أي يجزون على قدر استحقاقهم لا بمجازفون ، فلفظه لفظ الاستفهام والمراد به النفي ، فكأنه قال : لا يجزون إلا على قدر اعمالهم التي عملوها .

ثم اخبر تعالى انه ما يرسل في قرية نذيراً أي مخوفاً بالله في ما مضى إلا إذا سمع أهلها المتفرون منهم المنعمون « قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون » أي جاحدون ، ثم حكى بأنهم « قالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً » منكم « وما نحن بمعدين » على ما تقولونه ، لأنه لو أراد عقابنا لما أنعم علينا في الدنيا وجعلنا أغنياء وجعلهم فقراء ، فقال الله تعالى ردّاً عليهم « قل إن ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر » .

قوله تعالى :

﴿ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٦) وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ (٣٧) وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (٣٨) قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٣٩) وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ



جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٤٠﴾

### خمس آيات بلا خلاف .

قرأ حمزة وحده « وهم في الغرفة آمنون » لقوله تعالى « أوأنتك تجزون الغرفة بما صبروا » (١) وفي الجنة غرفات وغرف ، غير أن العرب تجتزئ بالواحد عن الجماعة إذا كان اسم جنس كما قالوا : أهلك الناس الدينار والدرهم . الباقون على الجمع « غرفات » على وزن ( ظلمة ، وظلمات ) وحجتهم « لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف » (٢) .

لما حكى الله تعالى عن الكفار أنهم قالوا : إن الله لا يعذبنا على ما تقولونه لأنه أغنانا في دار الدنيا ، ولم يجعلنا فقراء ، فكذلك لا يعذبنا في الآخرة ، قال الله ردأ عليهم « قل » لهم يا محمد « إن ربي » الذي خلقتني « يبسط الرزق » أي يوسع الرزق لمن يشاء على حسب ما يعلم من مصلحته ومصلحة غيره « ويقدر » أي يضيق . وهو مثل قوله « الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر » (٣) أي يوسع ويضيق ، ومنه قوله « ومن قدر عليه رزقه » (٤) أي ضيق ، وعلى هذا : يحتمل قوله « فظن أن ان تقدر عليه » (٥) أي ان تضيق عليه ، فبسط الرزق هو الزيادة فيه على قدر الكفاية ، والقدر تضيقه على قدر الكفاية .

ثم قال « ولكن أكثر الناس لا يعلمون » ما قلناه لهم بالله وبحكمته .

- |                             |                          |
|-----------------------------|--------------------------|
| (١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٧٥  | (٢) سورة ٣٩ الزمر آية ٢٠ |
| (٣) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٦٢ | (٤) سورة ٦٥ الطلاق آية ٧ |
| (٥) سورة ٢١ الأنبياء آية ٨٧ |                          |

ثم قال تعالى « وما أموالكم » أي ليس أموالكم التي خولتموها « وأولادكم » التي رزقتموها « بالتي تقرّبكم عندنا زلفى » قال الفراء : ( التي ) يجوز أن يقع على الأموال والأولاد ، لأن الأولاد يعبر عنها بـ ( التي ) ، وقال غيره : جاء الخبر بلفظ أحدهما - وإن دخل فيه الآخر ، وأو قال بالذي يقربكم لكن جائزاً و ( زلفى ) قربى ، وإنما يقربكم إليه تعالى أفعالكم الجميلة وطاعاته الحسنة . ثم قال « إلا من آمن وعمل صالحاً » معناه ، لكن من آمن بالله وعرفه وصدق نبيه وعمل الصالحات التي أمره بها ، وانتهى عن القبائح التي نهاه عنها ، فإن لهؤلاء « جزاء الضعف بما عملوا » ومعناه أنه تعالى يجازيهم أضعاف ما عملوا ، فإنه يعطي بالواحد عشرة ، والضعف من الأضعاف ، لأنه اسم جنس يدل على القليل والكثير .

ويجوز في اعراب ( جزاء ) أربعة أوجه : الرفع والنصب بالتثنية وتركه ، وفي ( الضعف ) ثلاثة أوجه : الجر والنصب والرفع إلا أن القراءة بوجه واحد وهو رفع ( جزاء ) على الإضافة بلا تنوين ، وجر « الضعف » بالاضافة إليه . ثم قال إن هؤلاء مع أن لهم جزاء الضعف على ما عملوه « هم في الغرفات » جمع غرفة وهي العلية « آمنون » فيها لا يخافون شيئاً مما يخاف مثله في دار الدنيا . ثم قال « والذين يسعون في آياتنا معاجزين » أي مسابقين : في من قرأه بألف . ومثبطين غيرهم عن افعال الخير عند من قرأه بغير ألف « أولئك في العذاب محضرون » أي يحصلون في عذاب النار .

ثم قال « قل » يا محمد « إن ربي ييسر الرزق لمن يشاء » أي يوسعها « ويقدر » أي يضيقه لمن يشاء . وإنما كرر قوله « قل إن ربي ييسر الرزق » ( ج ٨ م ٥١ من التبيان )

لاختلاف الفائدة ، لأن الاول على معنى إن ربي ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر من غير أن يعلم أكثر الناس لم فعل ذلك ، والثاني - بمعنى أن ربي ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر له على أن ما انفق في ابواب البر فانه يخلفه عليه وهو قوله « وما انفقتم من شيء فهو يخلفه » أي يعطيكم عوضه ، وليس المراد ان يخلف في دار الدنيا على كل حال ، لان الله يفعل ذلك بحسب المصلحة ، وإنما أراد انه يعوض عليه إما في الدنيا بأن يخلف بدله او يثيب عليه « وهو خير الرازقين » أي الله تعالى خير من يرزق غيره ، لأنه يقال : رزق السلطان الجنيد ، ثم قال « ويوم يحشرهم جميعاً » يعني يوم القيامة الذي يبعث الله فيه الخلائق « ثم يقول للملائكة » الذين عبدتم جماعة من الكفار ﴿ اهؤلاء ﴾ يعني الكفار الذين عبدوهم ﴿ إياكم كانوا يعبدون ﴾ على وجه التقرير لهم وإن كان بلفظ الاستفهام ، كما قال لعيسى ﴿ أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله ﴾ (١) وقرأ حفص ﴿ ويوم يحشرهم ثم يقول ﴾ بالياء ردآ على قوله ﴿ قل ان ربي ﴾ الباقيون بالنون على الجمع .

قوله تعالى :

﴿ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ  
الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴾ (٤١) قَالِ يَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ  
نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ

بِهَآ تُكَذِّبُونَ (٤٢) وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا إِفْكٌ مُّفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ (٤٣) وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ (٤٤) وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَغُوا مَعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٥﴾ خمس آيات بلاخلاف .

لما حكى الله تعالى انه يقول للملائكة ان هؤلاء الكفار إياكم كانوا يوجهون عبادتهم ، حكى ما يجب به الملائكة ، فانهم يقولون ﴿ سبحانك أنت ولينا ﴾ تنزيهاً لك أن نعبد سواك ، ونتخذ مملك معبوداً غيرك ، ويقولون ؛ أنت ياربنا واينا أي ناصرنا وأولى بنا ﴿ من دونهم ﴾ يعني دون هؤلاء الكفار ودون كل احد وأنت الذي تقدر على ذلك من دونهم ، فما كنا نرضى بعبادتهم مع علمنا بأنك ربنا وربهم ، ما أمرناهم بهذا ولا رضىنا به لهم « بل كانوا يعبدون الجن » بطاعتهم إياهم في ما يدعونهم اليه من عبادة الملائكة . وقيل : انهم صوروا لهم صورة قوم من الجن ، وقالوا هذه صورة الملائكة فاعبدوها ، وهم وإن عبدوا الملائكة ، فإن الملائكة لم يرضوا بعبادتهم إياهم ولا دعواهم اليها ، والجن دعواهم إلى عبادتهم ورضوا به منهم فتوجه الذم إلى العابد والمعبود ، وفي الملائكة لا يستحق الذم غير العابد ، فلذلك أضرب عن ذكر الملائكة .

ثم حكي تعالى ما يقول للكفار يوم القيامة ، فانه يقول لهم « فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضررا » . ولا يقدر على ذلك « ونقول للذين ظلموا نفوسهم بارتكاب المعاصي « ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون » أي تجحدونه ، ولا تعترفون به . ثم عاد تعالى إلى الحكاية عن حال الكفار في الدنيا فقال « وإذا نلى عليهم آياتنا بينات « أي تقرأ عليهم حججنا واضحات من القرآن الذي أنزله على نبيه « قالوا » عند ذلك « ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كن بعد آباؤكم ، أي يمنعكم عن عبادة ما كان يعبد آباؤكم « وقالوا » أيضا « ما هذا » القرآن « إلا إفك مفترى » يعني كذب تخبره وافتراده « وقال الذين كفروا للحق « يعني القرآن « لما جاءهم إن هذا « أي ليس هذا « إلا سحر مبين » أي ظاهر . والسحر حيلة خفية توهم المعجزة .

ثم قال تعالى « وما آتيناهم من كتب يدرسونها » قال الحسن : معناه ما آتيناهم من كتب قبل هذا الكتاب ، فصدقوا به وبما فيه ان هذا كما زعموا « وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير » ويجوز أن يكون المراد وما أرسلنا اليهم قبلك يا محمد من نذير إلا وفعلوا به وقالوا له مثل ما قالوا لك ، وحذف للدلالة على ذلك عليه ، وذلك عليه بقوله « وكذب الذين من قبلهم » بما أتاهم الله من الكتب ، وبما بعث اليهم من الرسل « وما بلغوا » أي وما بلغ هؤلاء « معشار ما آتيناهم » أولئك الكفار ، قال الحسن : معنى معشار أي عشر . والمعنى ما بلغ الذين أرسل اليهم محمد ﷺ من اهل مكة عشر ما أوتي الأمم قبلهم من القوة والعنة . في قول ابن عباس وقتادة - « فكذبوا رسلي » أي كذبوا بآيات الله وجحدوا رسله « فكيف كان تكبر » أي عقوبتي وتغييري لان الله أحلهم واستأصلهم وهو تكبر الله تعالى في الدنيا .

قوله تعالى :

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِي وَفَرَادِي ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ (٤٦) قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٤٧) قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَآمُ الْغُيُوبِ (٤٨) قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيهِ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ (٤٩) قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ (٥٠) خمس آيات بلاخلاف .

هذا امر من الله تعالى لنبيه ﷺ أن يقول للكفار ﴿ إنما أعظمكم بواحدة... ﴾ والمعنى يكفيني منكم أن يقوم الرجل وحده أو هو وغيره ثم تتساءلون هل جربنا على محمد كذباً أو هل رأينا به جنة ؟ ! ففي ذلك دلالة على بطلان ما أنتم عليه وما ذكرتم فيه ، فالوعظ الدعاء إلى ما ينبغي أن يرغب في ما ينبغي أن يجوز منه مما يلين القلب إلى الاستجابة للحق بالنبي ﷺ والنبي اجل وأعظم واكبر داع بما اعطاه الله من الحكمة .

وقوله ﴿ مِثْلِي وَفَرَادِي ﴾ معناه ان تقوموا اثنين اثنين ، وواحدًا واحدًا ليذاكر أحدهما صاحبه ، فيستعين برأيه على هذا الأمر . ثم يجوز بفكرته حتى يكرره حتى يتبين له الحق من الباطل وبني ﴿ مِثْلِي ﴾ وإن لم يكن صفة لانه مما

يصلح ان يوحد ، كما قال تعالى ﴿ أولي اجنحة مثنى وثلاث ورباع ﴾ (١) وهو - ههنا - في موضع حال ، وقال مجاهد في قوله ﴿ اعظمكم بواحدة ﴾ أي بطاعة الله تعالى وقال غيره ( بواحدة ) بتوحيد الله خصلة واحدة ، فقولوا : لا إله إلا الله . وقوله ﴿ ثم تفكروا ما بصاحبكم ﴾ في موضع نصب عطفاً على ﴿ أن تقوموا لله ﴾ وتفكروا أي وتظنروا وتعتبروا ، ليس بصاحبكم يعني محمداً ﷺ ( من جنة ) أي جنون ، لأنهم كانوا ينسبونه إلى الجنون وحاشاه من ذلك . ثم بين انه ليس ﴿ إلا نذير ﴾ أي مخوف من معاصي الله وترك طاعاته ﴿ بين يدي عذاب شديد ﴾ يعني عذاب القيامة . ثم قال لنبيه ﷺ يا محمد ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ ما سألتكم من أجر فهو لكم ﴾ وليس ﴿ اجري إلا على الله ﴾ والمعنى آتي ابلغكم الرسالة ، ولا اجرّ إلى نفسي عرضاً من اعراض الدنيا بل ثمرة ذلك لكم ، وليس أجري إلا على الله .

وقال ابن عباس ﴿ من أجر ﴾ أي من مودة ، لان النبي ﷺ سأل قريشاً أن يكفوا عن أذاه حتى يبلغ رسالات ربه ﴿ وهو على كل شيء شهيد ﴾ أي عالم به . ثم قال أيضاً ﴿ قل ﴾ لهم يا محمد ﴿ إن ربي يقذف بالحق ﴾ أي يلقيه على الباطل ، كما قال تعالى ﴿ بل نفث بالحق على الباطل فيدمغه ﴾ (٢) ﴿ علام الغيوب ﴾ إنما رفع بتقدير هو علام الغيوب ، ولو نصب على انه نعت ل ( ربي ) لكان جائزاً ، لكن هذا اجود ، لانه جاء بعد تمام الكلام كقوله ﴿ إن ذلك لحق تخاصم أهل النار ﴾ (٣) والمعنى انه عالم بجميع ما غاب عن جميع الخلائق علمه .

ثم أمره ﷺ أن يقول لهم قد ﴿ جاء الحق ﴾ يعني أمر الله بالاسلام والتوحيد ﴿ وما يبدىء الباطل وما يعيد ﴾ لأن الحق إذا جاء اذهب الباطل فلم يبق له بقية يبدىء بها ولا يعيد . وقال قتادة : الباطل إبليس لا يبدؤ الخلق ولا يعيدهم . وقيل : إن المراد به كل معبود من دون الله بهذه الصفة . وقال الحسن : وما يبدىء الباطل لاهله خيراً ولا يعيد بخير في الآخرة .

ثم قال ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ إن ضلّات ﴾ أي ان عدلت عن الحق ﴿ فانما اضلّ على نفسي ﴾ لأن ضرره يعود عليّ ، لأنّي أوأخذ به دون غيري ﴿ وإن اهديت ﴾ إلى الحق ﴿ فبما يوحي إليّ ربي إنه سميع قريب ﴾ أي يسمع دعاء من يدعوه قريب إلى إجابته .

وفي الآية دلالة على فساد قول المجبرة ، لانه قال ﴿ إن ضلّات ﴾ فأضاف الضلال إلى نفسه ، ولم يقل فبقضاء ربي وإرادته .

قال الزجاج : وما يبدىء الباطل أى اي شيء يبدىء الباطل ؟ وأي شيء يعيد ؟ ويجوز ان تكون ( ما ) نافية ، والمعنى وليس يبدىء إبليس ولا يعيد . قوله تعالى :

﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ (٥١) وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاقُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ (٥٢) وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ (٥٣) وَحِجَابٍ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ (٥٤) ﴾ أربع آيات بلاخلاف .



قرأ حمزة والكسائي وابو عمرو ﴿ التناؤش ﴾ بالهمز . الباقون بغير همز .  
يقول الله تعالى لنبيه ﷺ ﴿ ولو ترى ﴾ يا محمد ﴿ اذ فزعوا ﴾ من  
العذاب يوم القيامة ﴿ فلا فوت ﴾ أى لا مهرب ولا يفوتونه . فالفوت خروج  
وقت الشيء . كفوت الصلاة ، وفوت وقت التوبة وفوت عمل اليوم بانقضائه .  
والفزع والجزع والخوف والرعب واحد . والفزع يتعاضم في الشدة بحسب اسبابه  
وقوله ﴿ وأخذوا من مكان قريب ﴾ قال ابن عباس والضحاك : أخذوا من  
عذاب الدنيا . وقال الحسن : حين يخرجون من قبورهم . وقيل : من بطن  
الارض الى ظهرها . والمعنى انهم اذا بعثوا من قبورهم ، ولو ترى فزعهم يا محمد  
حين لا فوت ولا ملجأ . وجواب ( او ) مخوف ، والتقدير لرأيت ما تعتبر به  
عبرة عظيمة . وقوله ﴿ وقالوا آمنابه ﴾ أى يقولون ذلك الوقت آمنا به وصدقنا  
به . فقال تعالى ﴿ وأنى لهم التناؤش من مكان بعيد ﴾ قيل : معناه يفوتهم  
تناول التوبة في الآخرة الى الدنيا ، والتناؤش التناول من قولهم نشته أنوشه اذا  
تناولته من قريب . قال الشاعر :

فهي تنوش الحوض نوشاً من علا      نوشاً به تقطع اجواز الفلا (١)  
وتناؤش القوم اذا دنا بعضهم الى بعض ، ولم يلتحم بينهم قتال ، وقد  
همز بعضهم ، فيجوز أن يكون من هذا ، لأن الواو اذا انضمت همزت كقوله  
﴿ أفتت ﴾ (٢) ويجوز أن يكون من النش وهو الابطاء ، وانتاشه اخذ به من  
مكان بعيد ، ومثله ناشه قال الشاعر :

تمنى نيشاً أن يكون اطاعني      وقد حدثت بعد الأمور امور (٣)

(١) تهذيب الطبري ٢٢ / ٦٥ (٢) سورة ٧٧ المرسلات آية ١٩

(٣) تفسير القرطبي ١٤ / ٣١٧

وقال رؤبة :

افحمني جار ابي الجاسموش اليك فأنش القندر المنوش (١)  
 ﴿ وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد ﴾ معناه كيف  
 تقبل توبتهم أو يردون الى الدنيا ، وقد كفروا بالله ورسوله من قبل ذلك ، وهو  
 قوله ﴿ بالغيب من مكان بعيد ﴾ يعني قولهم هو ساحر وهو شاعر وهو مجنون .  
 وقيل : هو قولهم لا بعث ولا جنة ولا نار - ذكره قتادة - وقال البلخي : يجوز  
 ان يكون اراد انهم يفعلون ذلك بحجة داحضة وأمر بعيد . وقال قوم :  
 يقذفون بالظن ان التوبة تنفعهم يوم القيامة عن مكان بعيد الا ان في العقل انها  
 لا تقبل . ثم قال ﴿ وحيل بينهم وبين ما يشتهون ﴾ أى فرق بينهم وبين  
 شهواتهم ، من قبول توبتهم وايصالهم الى ثواب الجنة أو ردهم الى دار الدنيا  
 ﴿ كما فعل ﴾ مثل ذلك ﴿ باشياهم من قبل ﴾ وهو جمع الجمع تقول شيعة وشيع  
 واشياع ، ولان أشياهم تمنوا أيضاً مثل ذلك فحيل بينهم وبين تمنيتهم ، ثم اخبر  
 ﴿ انهم كانوا في شك من ذلك ﴾ في الدنيا ﴿ مريب ﴾ والريب أقبح الشك  
 الذى يرتاب به الناس .

وقال سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير قوله «وإلو ترى اذ فرغوا فلا فوت»  
 نزلت في الجيش الذى يخسف بهم باليدهاء فيبقى رجل يخبر الناس بما رآه ، ورواه  
 حذيفة عن النبي ﷺ .

(١) مجاز القرآن ٢ / ١٥١

﴿ ج ٨ م ٥٢ من التبيان ﴾

## ٣٥ - سورة فاطر

مكية في قول مجاهد وقتادة : لا ناسخ فيها ولا منسوخ ، وبه قال الحسن  
إلا آيتين قوله « إن الذين يتلون كتاب الله » إلى قوله « الفضل الكبير » وهي  
خمس وأربعون آية عراقى وحجازى إلا اسماعيل . وست وأربعون في عدد  
اسماعيل والشاميين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ  
رُسُلًا أُولِي أَجْنِحَةٍ مَّثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ  
اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١) مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا  
مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ (٢) يَا أَيُّهَا النَّاسُ أذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ  
خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
فَأَنى تُؤْفَكُونَ (٣) وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ

وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٤)، يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ (٥) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ حمزة والكسائي « هل من خالق غير الله » جرأ على أنه صفة لـ (خالق) الباقون - بالرفع - على تقدير هل من خالق هو غير الله ، ويجوز ان يكون التقدير : هل غير الله من خالق ، ويجوز أن يكون رفعاً على موضع ( من ) وتقديره هل خالق غير الله .

يقول الله تعالى لنبية ﷺ قل يا محمد « الحمد لله » أي الشكر له على جميع نعمه « فاطر السموات والارض » أي خالقهما ومخترعهما . والفطر الشق عن الشيء باظهاره للحس ، ومعنى فطر السموات والارض أي خالقهما وأظهرهما للحس بعد ان لم تكونا ظاهرتين ، وروي عن ابن عباس أنه قال : ما كنت أدري ما معنى فطر السموات حتى احتكم إلي اعرابياني في بئر ، فقال أحدهما أنا فطرتهما ، أي اخترعتها وابتدأتهما . ومن كان خالق السموات والأرض لا يفعل إلا ما يستحق به الشكر والحمد ، لأنه غني حكيم ، فلا يعدل عما يستحق به الحمد إلى مالا يستحق به ذلك .

وقوله « جاعل الملائكة رسلا » أي جعل الملائكة رسلا بعضهم إلى بعض وبعضهم إلى البشر . ثم ذكر اوصافهم وهو أنهم « أولي اجنحة » أي اصحاب اجنحة « مثنى وثلاث ورباع ٠٠٠٠ » أي اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة واربعة اربعة ، فهذه الألفاظ معدولة عن الاثنين والثلاث والاربع ، مع انها

صفات فلذلك ترك صرفها قال الشاعر :

واكنما اهـ لي بواد أنيسه      ذئاب تبغي الناس مثني وموحد (١)  
 وإنما جعلهم أولي أجنحة ، ليتمكنوا بها من العروج إلى السماء ومن  
 النزول الى الارض ، قال قتادة : منهم من له جناحان ، ومنهم من له ثلاثة ومنهم  
 من له أربعة ، ثم قال « يزيد في الخلق ما يشاء » قيل حسن الصوت وقيل  
 من الأجنحة من حيث خلق للملائكة زيادة عما خلق لساير الخلق من البشر  
 والامم . فان قيل : الطائر لا يحتاج إلى اكثر من جناحين فما معنى خلق الملائكة  
 أولي ثلاث واربع ؟ قيل : يجوز أن يكون كل جناح بعليه باثنين ، ويجوز أن  
 يكون الزينة الزائدة ، وقد يكون للسمة أجنحة في ظهرها . ثم بين « أن الله  
 على كل شيء قدير » أي لا شيء إلا وهو تعالى قادر عليه بعينه او قادر على مثله .  
 ثم قال تعالى « ما يفتح الله للناس من رحمة » معنى ( ما ) الذي وتقديره  
 الذي يفتح الله للناس من نعمة ورحمة « فلا ممسك لها وما يمسك » من نعمة على  
 خلقه « فلا مرسل له من بعده » أي من بعد الله « وهو العزيز » يعني القادر  
 الذي لا يقهر « الحكيم » في جميع أفعاله ، إن انعم وإن أمسك ، لأنه عالم  
 بمصالح خلقه لا يفعل إلا ما لهم فيه مصلحة في دينهم او دنياهم .

ثم خاطب المؤمنين فقال « يا ايها الناس اذكروا نعمة الله عليكم » بأن  
 خلقكم وأوجدكم وأحياكم وأقدركم وشهاكم ، وخلق لكم المنافع التي تنفعون بها  
 « هل من خالق غير الله » تقريراً لهم على انه لا خالق غير الله في السموات  
 والأرض « يرزقكم من السماء بالمطر ومن الأرض » بالنبات « لا إله إلا هو ،  
 أي لا معبود يستحق العبادة سواه تعالى » فأنى تؤفكون » أي كيف تقبلون

عن طريق الحق إلى الضلال . وإنما قال « هل من خالق غير الله » وإن كلنا  
أحدنا يخلق الشيء . لأن هذه الصفة لا تطلق إلا عليه تعالى ، فاما غيره فانها  
تقيد له . وايضاً فقد فسر ما أراد وهو أنه هل من خالق رازق للخلق من  
السموات والأرض غير الله أي لا خالق على هذه الصفة إلا هو . هذا صحيح  
لأنه لا أحد يقدر على ان يرزق غيره من السماء والأرض بالمطر والنبات  
وأشجار الثمار .

ثم قال تعالى تعزية للنبي ﷺ وتسلية له عن تكذيب قومه إياه « وإن  
يكذبوك » يا محمد هؤلاء الكفار « فقد كذبت رسل من قبلك » أرسلهم الله  
فكذبوهم ولم يقبلوا منهم فلك أسوة بمن كان قبلك « وإني الله ترجع الامور »  
يعني ترد الامور الى حيث لا يملك التصرف فيها مطلقاً غير الله يوم القيامة .

ثم خاطب الخلق فقال « يا أيها الناس إن وعد الله حق » يعني ما وعدهم  
به من البعث والنشور والجنة والنار صحيح كأن لا محالة « فلا تفرونكم الحياة  
الدنيا » فتفرون بما لا دأبها وزينتها وتمركون ما امركم الله به وترتكبون ما نهاكم  
عنه « ولا يغرنكم بالله الغرور » فالغرور هو الذي عادته ان يغتر غيره ، والدنيا  
وزينتها بهذه الصفة ، لأن الخلق يغفرون بها ، وقال الحسن الغرور الشيطان  
الذي هو إبليس ، وهو قول مجاهد . والرزق يطلق على وجهين :

أحدهما - ان الله جعله يصلح للغذاء يتغذى به الحيوان والملبس يلبسونه  
فالعباد من هذا الوجه لا يأكلون ولا ينتفعون إلا بما جعله الله رزقاً لهم .  
والثاني - انه ملكه الله وحكم انه له فهم يتظالمون من هذا الوجه .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ (٦) الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ (٧) أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ أَلَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ (٨) وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُمِثِّرُ سَحَابًا فُسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الْنُشُورُ (٩) مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْورُ ﴾ (١٠) .

خمس آيات حجازي وكوفي ، وست بصري وشامي ، عدد البصريون والشاميون ﴿ شديد ﴾ ولم يعبه الباقر .

قرأ أبو جعفر ﴿ فلا تذهب ﴾ بضم التاء وكسر الهاء ﴿ نفسك ﴾ بنصب السين .  
الباقر - بفتح التاء والهاء ، ورفع السين .

يقول الله تعالى مخبراً خلقه من البشر ﴿ إن الشيطان لكم عدو ﴾ فيعدل

بكم عن افعال الخير ويدعوكم إلى ما فيه الهلكة ، فالعداوة ضد الولاية ، ولا يجوز ان يكون احد عدوآ من وجه وليآ من وجه ، كما لا يجوز أن يكون موجودآ من وجهه معدوماً من وجه ، لان الصفتين متنافيتان . ثم امرهم بأن يتخذوا الشيطان عدوآ كما هو عدوهم ، وبين تعالى أن الشيطان ليس يدعو إلا حزبه أي اصحابه وجنده ، وهم الذين يقبلون منه ويتبعونه . وبين انه إنما يدعوهم ليكونوا من اصحاب السعير بارتكاب المعاصي والكفر بالله تعالى ، والسعير النار المستعرة .

ثم اخبر تعالى ﴿ إن الذين كفروا ﴾ بآيات الله ويكذبون رسله ﴿ لهم عذاب شديد ﴾ جزاء على كفرهم وتكذيبهم ، وإن ﴿ الذين آمنوا وعملوا ﴾ الأفعال ﴿ الصالحات لهم مغفرة ﴾ من الله لذنوبهم ولهم ﴿ أجر ﴾ أي ثواب ﴿ كبير ﴾ ثم قال مقررآ لهم ﴿ أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً ﴾ يعني الكفار زينت نفوسهم لهم أعمالهم السيئة فتصوروها حسنة أو الشيطان يزنيها لهم فيميلهم إلى الشبهة وترك النظر في الأدلة الدالة على الحق باغوائه حتى يتشاغلوا بما فيه اللذة وطرح الكلفة .

وخبر ( من ) في قوله ﴿ أفمن زين له سوء عمله ﴾ محذوف وتقديره يتحسر عليه ، وقيل : إن الخبر قوله ﴿ فإن الله يضل من يشاء ﴾ إلا أنه وقع ﴿ من يشاء ﴾ موقعه . وقيل : جواب ﴿ أفمن زين ﴾ محذوف بتقدير : كمن علم الحسن من القبيح ، وعمل بما علم . وقيل : كمن هداه الله .

وفي ذلك دلالة على بطلان قول من يقول : إن المعارف ضرورة ، لأنه دل على انهم رأوا أعمالهم السيئة حسنة . وهذا رأي فاسد ، ثم قال لنبيه ﷺ ناهياً له ﴿ فلا تذهب نفسك عليهم ﴾ يا محمد ﴿ حسرات ﴾ . ومن فتح التاء جعل



الفعل للنفس . والحسرة شدة الحزن على ما فات من الأمر ﴿ إن الله عليم بما يصنعون ﴾ من المعاصي والطاعات فيجازيهم بحسبها .

ثم قال ﴿ والله الذي أرسل الرياح فتثير سحاباً ﴾ أي تنشئه وتجمعه وتجيء به وتحركه ﴿ فسقناه ﴾ أي فسأقه الله ﴿ إلى بلاد ميت ﴾ لم يطر أي قحط وجذب فيمطر على تلك الأرض فيحيي بذلك الماء والمطر الأرض بعد موتها بالزرع بعد أن لم يكن فيها زرع . ثم قال : كما فعل هذا بهذه الأرض الجدية القحطة من أحيائها بالزرع بعد أن لم يكن فيها زرع مثل ذلك ينشر الخلاق بعلمهم موتهم ويحشرهم إلى الموقف للجزاء من ثواب وعقاب . وقيل : إن الله تعالى إذا أراد أحياء الخلق امطر السماء أربعين يوماً فينبت بذلك الخلق نباتاً .

ثم قال تعالى ﴿ من كان يريد العزة ﴾ يعني القدرة على القهر والعلوية ﴿ فله العزة جميعاً ﴾ أي له القهر على جميع الأشياء لا يقدر أحد أن يمنعه مما يريد فعله به . وقيل : معناه من كان يريد علم العزة لمن هي ، فهي لله . وقيل : معناه من أراد العزة فليطع الله حتى يعزه .

وقوله ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب ﴾ قيل : معناه أنه تعالى يقبله ويثيب عليه . وقيل : إليه يصعد أي إلى حيث لا يملك الحكم فيه إلا الله ، كما يقال : ارتفع امرئ إلى القاضي . وقوله ﴿ والعمل الصالح يرفعه ﴾ أي يقبله . وقيل : في الضمير الذي في ( يرفعه ) ثلاثة أوجه : أحدها - يرفع الكلم الطيب من الفعل . الثاني - يرفعه الكلم الطيب . الثالث - يرفعه الله .

ثم قال ﴿ والذين يذكرون السيئات ﴾ أي يحتالون لفعل السيئات من الشرك والكبائر . وقيل : هم أصحاب الرياء ﴿ لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور ﴾ قال قتادة : معناه مكرهم يفسد . وقيل : معنى يبور يكسد ، فلا يتفد في ما يريدون

وقال مجاهد : هو ما عمل الرياء فانه يفسد ، قال ابن الزبيري :

يارسول الملئك انت لسانى راتق ما فتقت اذ انا بور (١)

قوله تعالى :

﴿ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا  
وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَّعْمَرٍ وَلَا  
يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (١١) وَمَا  
يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ  
وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حُلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا  
وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَازِرَ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ  
تَشْكُرُونَ (١٢) يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ  
الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ  
الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ (١٣) إِنَّ  
تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ  
الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ (١٤) يَا أَيُّهَا

(١) مرتخريجة في ٦ / ٢٩٤ و ٧ / ٤٧٩

(ج ٨ م ٥٣ من التبيان)

النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (١٥) إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٦) وَمَا ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (١٧)

ست آيات بصرى وسبع في ما عداه عدوا ﴿بخلق جديد﴾ ولم يعبه البصريون .  
 قرأ يعقوب ولا ﴿ينقص من عمره﴾ بفتح الياء وضم القاف . الباقر على  
 ما لم يسم فاعله . وقرأ قتبية ﴿والذين تدعون﴾ بالتاء على الخطاب . الباقر  
 بالياء على الخبر .

هذا خطاب من الله سبحانه لجميع خلقه من البشر انه خلقهم من تراب ،  
 ويريد أن آدم الذي هو ابرهم ومنه انتسلوا خلقه من تراب ومنه تولدوا .  
 وقيل : إن المراد به جميع الخلق ، لانهم إذا خلقهم من نطفة والنطفة تستحيل  
 من الغذاء ، والغذاء يستحيل من التراب . فكأنه خلقهم من تراب . ثم جعل  
 التراب نطفة بتدريج . وعلى الأول يكون قوله « ثم من نطفة » معناه ثم خلق  
 اولاد آدم من نطفة ثم استثنانا منه عيسى في قوله « إن مثل عيسى عند الله كمثل  
 آدم خلقه من تراب » (١) فقوله « ثم جعلكم ازواجاً » أي اشكالا لان  
 الزوج هو الذي معه آخر من شكله ، والاثنان زوجان « وما نحمل من أثى  
 ولا تضع إلا بعلمه » معناه ليس نحمل الاثني من حمل يولد ولا تضعه تمام وغير  
 تمام إلا والله تعالى عالم به ، لا أن علمه آلة في ذلك ، ولا يدل ذلك على أن له  
 علماً يعلم به ، لأن المراد ما ذكرناه من انه لا يحصل شيء من ذلك إلا وهو  
 عالم به .

وقوله « وما يعمر من معمر » والعمر مدة الأجل للحياة وهو تفضل من

الله سبحانه وتعالى يختلف مقداره بحسب ما يعلم من مصالح خلقه ، كما يختلف الغنى والفقر ، والقوة والضعف ، والمعنى : وليس يطول عمر احد ولا ينقص من عمره بأن يذهب بعضه بمضي الليل والنهار إلا وذلك في الكتاب المحفوظ أثبتته الله تعالى قبل كونه . وقال الحسن والضحاك وابن زيد : معنى « ولا ينقص من عمره » أي من عمر معمر آخر ، وقال أبو مالك : معناه ولا ينقص من عمره ينقصي ما ينقصي منه . وقال الفراء : هو كقوله : عندى درهم ونصفه أي ومثل نصف الدرهم من غيره .

ثم قال ﴿ إن ذلك على الله يسير ﴾ يعني تعمير من يعمره ونقصان من ينقصه وإثبات ذلك في الكتاب سهل على الله غير متعذر .

ثم قال تعالى ﴿ وما يستوي البحران ﴾ أي لا يستويان لأن ﴿ هذا عذب فرات سائغ شرابه ﴾ أي مریء شهی ﴿ وهذا ﴾ الآخر ﴿ ملح أجاج ﴾ فالفرات أعذب العذب والأجاج أشد المر . والأجاج مشتق من أجمجت النار كأنه يحرق من مرارته . و ﴿ اللؤلؤ والمرجان ﴾ (١) يخرج من الملح دون العذب . وقيل : في الملح عيون عذبة ، وفي ما بينهما يخرج اللؤلؤ .

ثم قال ﴿ ومن كل ﴾ يعني من البحرين العذب والأجاج ﴿ نأكلون لحماً طرياً ﴾ يعني سمكاً ﴿ وتستخرجون حلية تلبسونها ﴾ من اللؤلؤ والمرجان ﴿ وترى الفلك ﴾ يعني السفن ﴿ فيه مواخر ﴾ أي تشق الماء في جريانها شقاً . وقيل : معناه إنها تذهب ونجى ، بلغة قريش وهذيل . وقال الحسن : يعني مواخير كقوله ﴿ الفلك المشحون ﴾ (٢) ﴿ لتبتغوا من فضله ﴾ معناه إنه تعالى خلق ذلك لخلق

(١) سورة ٥٥ الرحمن آية ٢٢ (٢) سورة ٢٦ الشعراء آية ١١٩

وسورة ٣٦ يس آية ٤١ وسورة ٣٧ الصافات آية ١٤٠

ليتمسوا من فضل الله بركوب البحر للتجارة والمسير فيها طلباً للمنافع وما يخرجون منها من انواع الاشياء لكي يشكروا الله على نعمه ويحمده على فضله ثم قال ﴿ يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ﴾ معناه انه ينقص من الليل في النهار عند منقلب الصيف ، ومن النهار في الليل عند منقلب الشتاء . وقيل : معناه انه يدخل كل واحد منهما على صاحبه ويتعقبه ﴿ وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ﴾ قدره الله لهما بحسب ما علم من مصالح خلقه إلى الوقت الذي يفتيهما الله فيه . فتسخير الشمس نزولها في بروج مخصوصة في أوقات مخصوصة كل فصل منها لنوع آخر من المنافع لا يختلف الحال فيه ، وتسخير القمر جريانه على وتيرة واحدة ، فيستدل به على السنين والشهور . وذلك يدل على أن مدبره عالم حكيم .

ثم قال ﴿ ذلکم اللہ ربکم ﴾ الذي يقدر على تسخير الشمس والقمر ، وإبلاغ الليل في النهار والنهار في الليل وخلق البحرين العذب والمالح ، ومنع أحدهما أن يختلط بالآخر لا يقدر عليه غيره ﴿ والذين يدعون من دونه ﴾ وتوجهون عبادتكم اليهم من الاصنام والاثوان ﴿ ما يملكون من قطير ﴾ وهو قشر النواة - في قول ابن عباس ومجاهد وفتادة وعطية - فدل على أن من لا يملك هذا القدر لا يستحق العبادة ولا يكون إلهاً .

ثم قال ﴿ إنا تدعوهم ﴾ يعني الاصنام ﴿ لا يسمعون دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ﴾ لانها جمادات يستحيل ذلك عليها ، ولا يقدرون على ضرر ولا نفع ﴿ ويوم القيامة يكفرون بشرككم ﴾ قيل : إن الله تعالى يحیی الاصنام يوم القيامة لينكروا على المشركين ، ويوبخوهم على عبادتهم إياهم . وقال البلخي : يجوز ان يكون المراد به الملائكة وعيسى . وقوله ﴿ لا يسمعون

دعاءكم ﴿أي هم بحيث لا يسمعونهم ولا يشعرونهم لا يلتفتون إليهم ولا يصفون ويجوز أن يكون المراد بها الاصنام ويكون ما يظهر منه من بطلان ما ظنوه كفراً بشرهم وجهداً له كما حصل ما في الجهاد من الدلالة على الله مسيحاً له وهو كقولهم : سل الأرض من شق أنهارك وغرس أشجارك وجنى ثمارك ، فإن لم تحبك حواراً اجابتك عتباراً ﴿ولا ينبئك﴾ يا محمد بالشيء على حقيقته ﴿مثل خير﴾ عالم بما أخبر ، والله تعالى هو العالم بالاشياء على حقائقها .

ثم قال تعالى ﴿يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله﴾ أي محتاجون إليه ﴿والله هو الغني﴾ عن جميع المخلوقات لا تجوز عليه الحاجة ، لأنه ليس بجسم فالحاجة من صفة الاجسام ﴿الحمد﴾ يعني الحمود المستحق للحمد على جميع أفعاله ، والله تعالى لا يفعل إلا ما يستحق به حمداً .

ثم أخبر تعالى عن قدرته فقال ﴿إن يشأ يذهبكم﴾ معاشر الخلق وبفنيكم ﴿وأيأت بخلق﴾ آخر ﴿جديد﴾ وهو ما كان قريب عهد بانقطاع العمل عنه ، واصله القطع من جده بجده إذا قطعه . والجد أبو الأب لا نقطاعه عن الولادة بالأب والجد المضي فيه بقطعه أولاً من غير تفتير ﴿وما ذلك على الله بعزيز﴾ أي بممتنع فالعزيز المنيع بوجه من الوجوه الذي يتعذر معها الفعل .

قوله تعالى :

﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ

وَالْإِلَهَ الْمَصِيرُ (١٨) وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ (١٩) وَلَا  
الْظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ (٢٠) وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحَرُّورُ (٢١) وَمَا  
يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ  
بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ (٢٢) إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ (٢٣) .

ست آيات حجازي وكوفي وخمس آيات شامي وأربع آيات بصري وعد  
الحجازيون والكوفي والشامي «البصير» و«النور» ولم يعده البصري وعد الحجازيون  
والعراقيون «القبور» ولم يعده الشامي.

يقول الله تعالى مخبراً حسب ما تقتضيه حكمته وعدله أنه «لا تزور وزارة وزر  
أخرى» . معناه أنه لا تحمل حامله حمل أخرى من الذنب ، والوزر الثقل ، ومنه الوزر  
لتحمله ثقل الملك بما يتحمله من تدبير المملكة ، وتقديره أنه لا يؤاخذ أحد بذنب  
غيره ، وإنما يؤاخذ كل مكلف بما يقترفه من الآثم .

وقوله « وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى »  
معناه « وإن تدع مثقلة بالآثام غيرها لا تحمل عنها بعض الآثم لا يحمل عنها شيئاً  
من آثامها ، وإن كان أقرب الناس إليها ، لما في ذلك من مشقة حمل الآثام  
ولو تحملته لم يقبل تحملها ، لما فيه من مجانبية العدل ومنافاته له ، فكل نفس بما  
كسبت رهينة ، لا يؤاخذ أحد بذنب غيره ، ولا يؤخذ إلا بمجانبية .

وقوله « إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب » معناه ليس يذفع بتخويفك  
يا محمد إلا الذين يخافون ربهم في غيبتهم وخلواتهم فيجتنبون معاصيه في سرهم  
ويصدقون بالآخرة .

وقوله « واقاموا الصلاة » قال ابو عبيدة في مجازة : اي وقيمون ، فوقع الماضي مقام المستقبل ، والمعنى يديمون فعلها ويقومون بشرائها . وإنما عطف الماضي على المستقبل إشعاراً باختلاف المعنى ، لان الحسنة لازمة في كل وقت والصلاة لها اوقات مخصوصة ، و اضاف الانذار إلى الذين يخشون ربهم من حيث كانوا هم المنتفعون بها ، وإن كان النبي ﷺ ينذر كل مكلف .

ثم قال « ومن تزكى » أي فعل الطاعات وقام بما يجب عليه من الزكاة وغيرها من الواجبات فانما يتزكى لنفسه ، لان ثواب ذلك ونفعه عائد عليه . وقوله « وإلى الله المصير » معناه يرجع الخلق كلهم الى حيث لا يملك الأمر والنهي إلا الله ، فيجازي كل مكلف على قدر عمله . وقوله « وما يستوي الأعمى والبصير » معناه لا يتساوى الأعمى عن طريق الحق والعدل عنها ، والبصير الذي يهتدي إليها قط ، لأن الأول يستحق العقاب ، والثاني يستحق الثواب « ولا الظلمات ولا النور » يعني وكذلك لا يستوي المؤمن والكافر والمطيع والعاصي فشبه الايمان بالنور والكفر بالظلمات ، وكذلك لا يستوي « الظل ولا الحرور » فالظل هو الستر عن موقع الشمس ومنه الظلة ، وهي السترة عن موقع الشمس ، ومنه قولهم : ظل يفعل كذا إذا فعل نهاراً في الوقت الذي يكون للشمس ظل ، والحرور السموم وهو الريح الحارّة في الشمس ، وقال الفراء : الحرور يكون بالليل والنهار والسموم لا يكون إلا بالنهار . وقيل : الظل الجنة والحرور النار « وما يستوي الأحياء ولا الأموات » أي هما أيضاً لا يتساويان ولا يتماثلان ، فلا سواء حصول أحد الشيتين على مقدار الآخر ، ومنه الاستواء في العود والطريق خلاف الاعوجاج ، لمره على مقدار أوله من غير انعدال . وهذه الأمثال أمثال ضربها الله لعبادة الله وعبادة الأوثان ، وبين أنه كما



لا تماثل هذه الاشياء ، ولا تتشاكل ولا تتساوى ، فكَذلك عبادة الله لا تشبه عبادة الاصنام .

ثم قال تعالى « إِنْ اللَّهَ يَسْمَعُ مِنْ يَشَاءَ » ومعناه أن الله ينفع باسماع ذلك من يشاء ممن يعلم أن له لطفاً يفعل به دون غيره « وما أنت بمسمع من في القبور » أي لانتك لا تقدر على نفع الكفار باسماعك إياهم إذا لم يقبلوا ، كما لا تسمع من في القبور من الأموات « ان أنت إلا نذير » أي انت إلا نذيراً مخوفاً بالله . شبه الكفار في تركهم قبول ما يسمعون وذهابهم عن تفهمه وتدبره بالموتى ، كما شبههم بالعم والعمي ، يقال : أصمهم وأعمى أبصارهم ليس أنهم كانوا لا يسمعون ولا يفهمون أو كان النبي ﷺ لا يندبرهم لكن على ما بيناه من التشبيه . وقيل في ( لا ) قولان : أحدهما - أنها زائدة مؤكدة للنفي . الثاني - أنها باقية لاستواء كل واحد منهما لصاحبه على التفصيل . فمن قال : إنها زائدة قال في مثل قولهم لا يستوي زيد ولا عمرو في هذا المعنى ، فلا تكون هنا إلا زائدة ، ومن قال : ليست زائدة ، قال تقديره لا يستوي الاعمى والبصير ولا يساوي البصير الاعمى .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ (٢٤) وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ (٢٥) ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿ (٢٦) ثلاث آيات بلا خلاف .

لما قال الله تعالى لنبيه إن أنت إلا نذير ، ومعناه لست إلا مخوفاً من عقاب الله ومعاصيه قال له « انا ارسلتك يا محمد » بالحق « أي بالدين الصحيح » بشيراً « أي مبشراً بالجنة وثواب الله لمن أطاعه » ونذيراً « أي مخوفاً من عقابه لمن عصاه » وإن من أمة « أي ليس من أمة في ما مضى إلا مضى فيها مخوف من معاصي الله . وقال قوم : المعنى « إلا خلافيها نذير » منهم وقال آخرون : نذير من غيرهم ، وهو رسول اليهم ، كما أرسل نبينا ﷺ الى العرب والعجم . وقال الجبائي : في ذلك دلالة على أنه لا أحد من المكلفين إلا وقد بعث الله اليهم رسولاً ، وأنه أقام الحجة على جميع الامم .

ثم قال على وجه التسلية له والتعزية عن تكذيب قومه اياه « فان كذبوك » يا محمد ولم يصدقوك في انك نبي من قبل الله « فقد كذب الذين من قبلهم » من الكفار أنبياء أرسلوا اليهم « جاءتهم رسالهم » من الله « بالبينات » أي الحجج الواضحات « وبالزبر » يعني بالكتب « وبالكتاب المنير » الموضح بمنزلة ما فيه من نور يستضاء به . والزبر هي الكتب ، وانما كرر ذكر الكتاب ، وعطف عليه ، لاختلاف الصنفين ، لان الزبر الكتابة الثابتة كالنقش في الحجر ، ثم بين تعالى ان الكفار لما كذبوا رسل الله الذين جاؤهم بالبينات ولم يعترفوا بنبوتهم انه اخذهم بالعذاب وبالعقوبة العاجلة واهلكهم ودمر عليهم .

قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا ﴾  
 (ج ٨ م ٥٤ من التبيان)

وَعَرَابِيْبُ سُودٍ (٢٧) وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ  
 أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ  
 غَفُورٌ (٢٨) إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا  
 مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ (٢٩) لِيُؤْتِيَهُمْ  
 أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ( ٣٠ ) أربع  
 آيات بلاخلاف .

هذا خطاب من الله تعالى لنبية والمراد به جميع المكلفين منها لهم على  
 طريق الاستدلال على وحدانيته واختصاصه من الصفات بما لا يختص به سواه  
 بأن قال « ألم تر » يا محمد ومعناه ألم تعلم « ان الله أنزل من السماء ماء » يعني  
 غيثاً ومطراً « فأخرجنا به » اخبار منه تعالى عن نفسه انه أخرج بذلك الماء  
 « ثمرات » جمع ثمرة ، وهي ما يجتنى من الشجر « مختلفاً ألوانها » لان فيها الاحمر  
 والابيض والاصفر والاخضر وغير ذلك . ولم يذكر اختلاف طعومها وروائحها  
 لدلالة الكلام عليه . والاختلاف هو امتناع الشيء من ان يسد مسد صاحبه في ما  
 يرجع إلى ذاته ألا ترى أن السواد لا يسد مسد البياض ، وذلك لا يقدر عليه  
 سواه تعالى من جميع المخلوقين « ومن الجبال جدد » واحده جده نحو مده ومدد  
 واما جمع جديد فجدد - بضم الدال - مثل سرير وسرر . والجدد الطرائق  
 « يبيض وحمرة مختلف ألوانها وعرابييب سود » واحد العرابيب غريب وهو الذي  
 لونه كلون الغراب من شدة سواده ، ولذلك قال ( سود ) لانه دل عليه من هذا

الوجه ، ثم بين بالافصاح أنها سود ، قال امرؤ القيس :

كأن سراته وجدة متنه      كنان بحري فوقهن دليص (١)

يعني بالجدة الخطاة السوداء تكون في متن الحمار ، والكنان جمع كنانه ، والدليص الذي يبرق من الذهب والفضة وما أشبهها ، فالجدد هي ألوان الطرق .  
ثم قال ﴿ ومن الناس ﴾ أيضاً ﴿ ومن الدواب ﴾ التي تدب على وجه الأرض ﴿ والانعام ﴾ كالابل والبقر والغنم ﴿ مختلف ألوانه ﴾ ايضاً مثل ذلك مما في الجبال والثمار ﴿ كذلك ﴾ أي مثل ما قدمنا ذكره .

ثم قال ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ ومعناه ليس يخاف الله حق خوفه ولا يحذر معاصيه خوفاً من عقابه إلا العلماء الذين يعرفون حقيقة ذلك فأما الجاهل ومن لا يعرف الله فلا يخافونه مثل ذلك ، وكذلك ينظر العلماء في جميع الله وبيئاته ويفكرون في ما يفضي بهم إلى معرفته من جميع ما تقدم ذكره ثم اخبر تعالى فقال ﴿ إن الله عزيز ﴾ في انتقامه من أعدائه ﴿ غفور ﴾ لأوليائه والتائبين من خلقه الراجعين إلى طاعته .

ثم قال ﴿ إن الذين يتلون كتاب الله ﴾ يعني يقرؤون القرآن ويعملون بما فيه ﴿ واقاموا الصلاة وانفقوا ﴾ في طاعة الله ﴿ مما رزقناهم ﴾ أي مما رزقهم الله وملئهم التصرف فيه ﴿ سرّاً وعلانية ﴾ أي في حال سرهم ، وفي حال علانيتهم ﴿ يرجون ﴾ في موضع الحال أي راجين بذلك ﴿ تجارة لن تبور ﴾ أي لا تكسد . وقيل : لانفسد ، يقال بارت السوق إذا كسدت وبار الطعام ، وبار الشيء إذا فسد ، قال الشاعر :

(١) ديوانه ( شرح السندوسي ) ١٢٤ وروايته ( ظهريه ) بدل ( متنه )

يا رسول الملك إن لساني رائق ما فتفت إذ أنا بور (١)  
ثم بين انهم يقصدون بذلك أن يوفيهم الله أجور ما عملوا من الطاعات  
بالثواب ويزيدهم من فضله زيادة على قدر استحقاقهم ، لانه وعد بأن يعطي  
الواحد عشرة ﴿ إنه غفور ﴾ لعباده سائر لذنوبهم ﴿ شكور ﴾ معناه إنه يعامل  
بالاحسان معاملة الشاكر . وقال الجبائي : وصفه بأنه شكور مجاز ، لان معناه  
انه يجازي على الطاعات .

قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا  
بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ (٣١) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ  
الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ  
وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير (٣٢)  
جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا  
وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (٣٣) وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا  
الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ (٣٤) الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ  
مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿ (٣٥)  
خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أبو عمرو ﴿ يدخلونها ﴾ بضم الياء على ما لم يسم فاعله ليشاكل قوله تعالى ﴿ يحلون ﴾ . الباقيون بفتح الياء ، لأنهم إذا أدخلوها فقد دخلوها ، والمعنيان متقاربان .

يقول الله تعالى لنبيه محمد ﷺ ﴿ والذي أوحينا إليك ﴾ يا محمد وأنزلناه عليك ﴿ من الكتاب ﴾ يعني القرآن ﴿ هو الحق ﴾ معناه هو الصحيح الذي معتقده على ما هو به . وضده الباطل ، وهو ما كان معتقده لاعلى ما هو به . والعقل يدعو إلى الحق ويصرف عن الباطل ، وقوله ﴿ مصدقاً لما بين يديه ﴾ معناه مصدقاً لما قبله من الكتب بأنه جاء موافقاً لما بشرت به تلك الكتب من حاله وحال من أتى به . ثم قال ﴿ إن الله ﴾ تعالى بعباده ﴿ الخبير ﴾ أي عالم بهم ﴿ بصير ﴾ بأحوالهم لا يخفى عليه شيء منها فيجازيهم على استعمال الحق بالثواب وعلى استعمال الباطل بالنار . ثم قال ﴿ ثم أورثنا الكتاب ﴾ يعني القرآن أورثناه من أصطفيناه من عبادنا . ومعنى الارث انتهاء الحكم اليه ومصيره لهم ، كما قال تعالى ﴿ وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون ﴾ (١) وقيل المراد أورثناهم الايمان بالكتب السالفة وكان الميراث انتقال الشيء من قوم إلى قوم . والأول أصح . والاصطفاء الاختيار باخراج الصفوة من العباد ، فاصطفى الله المؤمن بحمـل على ثلاث طبقات مؤمن ظالم لنفسه بفعل الصغيرة ، ومقتصد بالطاعات في المرتبة الوسطى ، وسابق بالخيرات في الدرجة العليا ، وهم الذين لم يرتكبوا شيئاً من المعاصي ، وكل وعد الله الحسنى ، والذين اصطفاهم الله وأورثهم الكتاب قيل : هم الانبياء فمنهم ظالم لنفسه يعني أصحاب الصغائر . وقيل : هم اصحاب النار ، هذا من قول من أجاز على الانبياء الصغائر دون الكبائر ، فأما

من لا يجوز عليهم شيئاً من المعاصي أصلاً لا صغيرة ولا كبيرة يقول : معنى الآية إن الله تعالى أوثق علم الكتاب الذي هو القرآن الذين اصطفاهم واجتباهم واختارهم على جميع الخلق من الانبياء المعصومين ، والأئمة المنتجين الذين لا يجوز عليهم الخطأ ولا فعل القبيح لا صغيراً ولا كبيراً ، ويكون قوله ﴿ فمنهم ظالم لنفسه ﴾ راجعاً إلى ( عباده ) وتقديره فمن عبادنا ظالم لنفسه ، ومن عبادنا مقتصد ، ومن عبادنا سابق بالخيرات ، لأن من اصطفاه الله لا يكون ظالماً لنفسه ، فلا يجوز أن ترجع الكناية إلى الذين اصطفيانا وقوله « بالخيرات » يعني يعلم من اقتصد أو ظلم نفسه أو سبق بالخيرات .

ثم قال ﴿ ذلك هو الفضل الكبير ﴾ يعني سبق بالخيرات هو الفضل العظيم الذي لا شيء فوقه . وقال ابن عباس : الذين أورثهم الله الكتاب هم أمة محمد ، ورثهم الله كل كتاب أنزله ، فظالمهم يغفر له ، ومقتصدهم يحاسبهم حساباً يسيراً وسابقهم يدخلون الجنة بغير حساب . وقال ابن مسعود - بذلك - وكتب الاحبار . وقال الثلاث فرق - المذكورة في هذه الآية - كلهم في الجنة . وقال عكرمة عن ابن عباس : إن المصطفين من هذه الأمة الأنبياء ، والظالم لنفسه هو المنافق والمقتصد والسابق بالخيرات في الجنة ، والمنافق في النار . وقال الحسن ومجاهد : السابق بالخيرات من جميع الناس ، والظالم لنفسه أصحاب المشيمة ، والمقتصد أصحاب الميمة من الناس كلهم . وهذا مثل ما قلناه من أن الكناية راجعة إلى العباد دون المصطفين ، وقال البلخي : الاصطفا - ههنا - التكليف دون الثواب ، فعلى هذا يجوز أن ترجع الكناية إلى المصطفين .

ثم قال « جنات عدن » فرفع جنات على تفسير الفوز ، كأنه قيل : ما ذلك الفوز ؟ فقال هي جنات أي جزاء جنات أو دخول جنات ، ويجوز أن يكون

بدلاً من الفوز ، كأنه قال ذلك جنات أي دخول جنات ، والجنات هي البساتين التي يجنبها الشجر ، والعدن الإقامة « يدخلونها » يعني من تقدم ذكره من الذين سبقوا بالخيرات والمقتصدين « يحلون فيها » بمعنى يلبسون فيها الحلي « من اساور من ذهب » وأساور جمع اسوار ، ومن قال سوارجمعه على أسورة « من ذهب ولؤلؤ » فيمن جر ، ومن نصب « لؤلؤاً » وهو نافع وعاصم فعلى تقدير ويحلون فيها لؤلؤاً « ولباسهم فيها حرير » معناه إن ما يلبسه أهل الجنة من اللباس ابريسم محض .

ثم اخبر تعالى عن حال من يدخل الجنة أنهم إذا دخلوها « قالوا الحمد لله » أي اعتزافاً بنعمة الله وشكراً له على نعمه ، وهو الاعتراف منهم على وجه الاجلاء ، لهم في ذلك سرور لا على وجه التكليف « الذي أذهب عنا الحزن » ومعناه أذهب الغم عنا بخلاف ما كنا عليه في دار الدنيا . وقيل : الحزن الذي اصابهم قبل دخول الجنة ، فانهم يخافون من دخول النار إذا كانوا مستحقين لها ، فاذا تفضل الله عليهم بأن يسقط عقابهم ويدخلهم الجنة حمدوا الله على ذلك . وقيل : ما كان ينالهم في دار الدنيا من أنواع الاحزان والاهتمام بأمر المعاش والخوف من الموت وغير ذلك « إن ربنا لوفور شكور » لذنوب عباده إذا تابوا مجاز لهم على شكرهم لنعمه . وقيل : إن مكافاته لهم على الشكر لنعمه والقيام بطاعته جرى مجرى أن يشكره لهم وإن كان حقيقة لا يجوز عليه تعالى من حيث كان اعتزافاً بالنعمة ، ولا يصح عليه تعالى أن يكون منعماً عليه ، ثم وصفوا الله تعالى بأن قالوا « الذي أحلنا » أي انزلنا دار المقامة يعني دار الإقامة وإذا فتحت الميم كان المراد موضع القيام قال الشاعر :



يومان يوم مقامات وأندية ويوم سير إلى الأعداء. تأويب (١)

و « من فضله لا يمسننا فيها نصب » يعني تعب . وقال قتادة : معناه وجع  
« ولا يمسننا فيها لغوب » يعني اعياء . وقيل : اللغوب العناء . ومنه قوله تعالى  
« وما مسنا من لغوب » (٢) .

قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا  
وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ (٣٦) وَهُمْ  
يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ  
أَوْ لَمْ تُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ مِنَ الْذِّكْرِ  
فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ (٣٧) إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٣٨) هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلَائِفَ  
فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ  
عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا لَا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا (٣٩)  
قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا  
خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا

فَهُمْ عَلَىٰ يَمِينٍ مِنْهُ بَلْ إِنَّ يَعْدُو الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿٤٠﴾ خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أبو عمرو وحده « يجزى » بضم الياء على ما لم يسم فاعله . الباقيون بالنون على وجه الاخبار من الله تن نفسه . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص « على يمينه » بالتوحيد ا قوله « قد جاءكم بينة من ربكم » (١) الباقيون « بينات » على الجمع ، لانها مكتوبة في المصاحف بالآلف والتاء ، واليمينه والبينات القرآن ، وفي قوله « حتى تأتيهم البينة رسول من الله » (٢) وهو محمد ﷺ . ويقال : بان الشيء وأبان إذا تبين ، فهو باين : مبين ، وأبنته وأنا وبينته لا غير . واليمينه وزنها ( فيعلة ) فاجتمع يا آن فادغم احدهما في الأخرى .

لما اخبر الله تعالى عن أحوال اهل الآخرة وما أعد له لأهل الجنة من أنواع الثواب أخبر - ههنا - عن حال الكفار وما أعد لهم من أليم العقاب فقال « والذين كفروا » بوحداية الله وجحدوا نبوة نبيه « لهم نار جهنم » عقوبة لهم على كفرهم يعذبون فيها . « لا يقضى عليهم فيموتوا » أي لا يحكم عليهم بالموت فيموتوا فيستريحوا ، يقال قضى فلان إذا مات « ولا يخفف عنهم من عذابها » معناه ولا ييسر عليهم عذاب النار ولا يسهل عليهم ومثل هذا العذاب ونظيره « كذلك نجزي كل كفور » جاحد لوحدايته تعالى . وكذب لانيانته .

ثم اخبر تعالى عن حال من هو في النار فقل « وهم يصطرون فيها » أي

(٢) سورة ٩٨ البينة آية ٢

(١) سورة ٦ الانعام آية ١٥٧

يتصايحون بالاستغائة ، فالاصطراخ الصياح والنداء بالاستغائة ، وهو أفعال من الصراخ قلبت الناء طاء لاجل الصاد الساكنة قبلها ، وإنما فعل ذلك لتعديل الحروف بحرف وسط بين حرفين يوافق الصاد بالاستعلاء والاطباق ويوافق الناء بالخرج . ويقولون « ربنا أخرجنا » من عذاب النار « نعمل صالحاً » يعني نعمل بالطاعات والاعمال الصالحات التي أمرنا بها « غير الذي كنا نعمل » من المعاصي ، فيقول الله لهم - في جوابه تبيكتنا لهم وإنكاراً عليهم « أو لم نمرمكم » في دار الدنيا . وقال ابن عباس ، ومسروق : العمر الذي ذكره الله أربعون سنة ، وفي رواية أخرى ستون سنة ، وهو قول علي عليه السلام « ما يتذكر فيه من تذكر » أي عمرنا كم مقدار ما يمكن أن يتذكر ويعتبر وينظر ويفكر من يريد أن يتفكر ويتذكر « وجاءكم النذير » يعني الخوف من معاصي الله ، قال ابن زيد : يعني به محمداً عليه السلام وقال غيره : أراد الشيب . وقيل : الحى « فذوقوا » معاشر الكفار عقاب كفركم ومعاصيكم « فما للظالمين من نصير » أي ليس لمن ظلم - وبخس نفسه حقها بارتكاب المعاصي - ناصر يدفع عنه العذاب .

ثم اخبر تعالى بأنه « عالم غيب السموات والارض » لا يخفى عليه شيء مما غاب عن جميع الخلائق علمه « إنه عليم بذات الصدور » ومعناه اتقوا واحذروا أن تضلوا في أنفسكم ما يكرهه الله تعالى ، فإنه عليم بما في الصدور لا يخفى عليه شيء منها .

وقوله « هو الذي جعلكم خلائف في الأرض » معناه جعلكم معاشر الكفار أمة بعد أمة وقرناً بعد قرن . وهو قول قتادة « فمن كفر » أي جحد وحدانيته وأنكر نبوة نبيه عليه السلام « فعليه » عقاب « كفره » دون غيره « ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتاً » أي لا يزيدم كفرهم بالله عند الله

إلا أشد البغض لأن المقت أشد البغض « ولا يزيد الكافرين » أيضاً « كفرهم إلا خساراً » لأنهم يخسرون الجنة ويحصل لهم النار بدلاً منها « وذلك هو الخسران المبين » ثم قال موجزاً لهم « قل أرأيتم شر كاهنكم الذين تدعون من دون الله » قيل : معناه إيدعوا شر كاهنكم في الأموال التي جعلتم لها قسطاً من السائبة والوصيلة والآنعام والحراث ، وهي الأوثان . وقيل : شر كاهنكم الذين اشركتموهم في العبادة مع الله « أرؤني ماذا خلقوا من الأرض » معناه أي شيء اخترعوه وأنشؤوه فيدخل عليكم بذلك شبهة « أم لهم شرك في السموات ؟ » أي لهم شركة في خلق السموات ؟ على وجه المعاونة لله ؟ ( أم آتيناهم كتاباً ) ؟ أي أعطيناهم كتاباً أمرناهم فيه بما يفعلونه ( فهم على بينة منه ) أي من ذلك الكتاب ، فإن جميع ذلك محال لا يمكنهم ادعاء شيء من ذلك ، ولا إقامة حجة ولا شبهة عليه ( بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضاً إلا غروراً ) ومعناه ليس شيء من ذلك لكم ، ليس يعد الظالمون أنفسهم بعضهم بعضاً إلا غروراً يغترون به وزوراً يتعدون به ، يقال : غره يغره غروراً إذا أطمعه في ما لا يطمع فيه .

فان قيل : الآية تدل أن الله سبحانه ينفرد بالخلق دون العباد ، لأنه بين أن من تهيأ له الخلق فهو إله .

قلنا : هذا كقوله ( ألهم أرجل يمشون بها ؟ أم لهم أيدي يبطشون بها ) (١) فكما لا يدل على أن من كان له يد أو رجل يكون إلهاً ، فكذلك لا يجب أن يكون من يخلق يكون الها على أنه بين المراد بالخلق ، فقيل ( ماذا خلقوا من الأرض ) لا يقدر على خلق الأرض ولا على شيء منه إلا الله تعالى على أنا

لا نطلق اسم خالق إلا على الله ، ونقيده في الواحد منا .

قوله تعالى :

﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ۖ وَلَئِنْ زَالَتَا  
إِنْ أُمْسِكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا (٤١)  
وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ  
إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا تَفُورًا (٤٢) اِسْتِكْبَارًا  
فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ  
فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا لِسُنَّتِ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۖ  
وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا (٤٣) أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ  
فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ  
قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ  
إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا (٤٤) وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا  
مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا  
جَاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا﴾ (٤٥) .

خمس آيات كوفي ومكي ومدني الأول . وست شامي ، وفي عدد اسماعيل .

وسبع بصري . وعد البصري والشامي واسماعيل ﴿تبدلاً﴾ وعد البصري قبله ﴿تزولاً﴾ ولم يعد ذلك الباقون .

لما بين الله تعالى أن الاصنام لا تقدر على شيء وأن ليس لها شرك في السموات والأرض ، أخبر عن عظيم قدرته وسعة سلطانه فقال ﴿إن الله يمسك السموات﴾ بأن يسكنها حالا بعد حال ، ولا يقدر على تسكينها غيره تعالى حال بعد حال ، لأنه يسكنها بغير عمد ، فالارضون ساكنة بلا عمد والسموات ساكنة باسكانه . وهي غير الأفلاك التي تجري فيها النجوم ، قال عبد الله بن مسعود ان السموات لا تدور ، ولو كانت تدور لكانت قد زالت . ومنعها بهذا التسكين من أن تزولا عن مواضعها أو تهوي أو تسقط ، ومعنى ﴿أن تزولا﴾ كراهة أن تزولا . وقال الكوفيون : معناه ألا تزولا عن مراكزها ، فحذف (لا) .

ثم قال ﴿ولئن زالتا﴾ معنى (لئن) (لو) ويوضع كل واحد منهما مكان الآخر ، لانهما يجابان بجواب واحد . ومثله ﴿ولئن أرسلنا ريحاً فرأوه مصفراً﴾ (١) ومعناه و (لو) ومعنى ﴿ولئن زالتا﴾ يعني عن مقرهما ﴿إن أمسكهما من أحد من بعده﴾ أي ليس يسكنها أحد ولا يقدر عليه أحد بعد الله تعالى ﴿إنه كان حليماً﴾ يعني القادر الذي لا يعاجل واحداً بالعقوبة ، ولا يحلم إلا قادر ، لأن من ليس بقادر ، لا يصح ان يعاقب ، فلا يحلم وإنما حلمه أناة بمن استحق العقوبة ﴿غفوراً﴾ أي ستار آذنبهم إذا تابوا لا يفضحهم بها على رؤس الأشهاد ، و (الغفور) الكثير الغفران لذنوب عباده بالتوبة وبالفضل لمن يشاء منهم .

ثم حكى عن الكفار أنهم ﴿أقسموا بالله﴾ يعني حلفوا به ﴿جهد أيمانهم﴾

أي غاية وسهمهم وطافتهم (لئن جاءهم نذير) أي مخوف من جهة الله يخوفهم من معاصيه (ليكونن أهدي) إلى اتباعه والقبول منه (من إحدى الأمم) الماضية وأسبق إلى اتباعه (فلما جاءهم نذير) أي محمد ﷺ جاءهم يخوفهم بالله «ما زادم» محبته «إلا نفوراً» أي ازدادوا عند محبته نفوراً عن الحق وهرباً منه لأن محبته زادم ذلك . ثم بين تعالى أنهم ينفرون عند محبي النبي «استكباراً» أي طلباً للكبر والتجبر على غيرهم «في الأرض» من أن يقرؤا بالحق «ومكر السيء» أي وحيلة الأفعال القبيحة والمعاصي لانهم قصدوا بذلك الفرار من اتباع محمد والايمان به، والسيء الشرك - في قول قتادة - واضيف اليه كما قال «لحق اليقين» (١) وفي قراءة عبد الله بن مسعود «ومكرآ سيئاً» وقد سكن حمزة وحده الهمزة . الباقيون جروها بالاضافة . والتسكين لحن عندهم اعني البصريين ، لا يجوز ان يقرأ به . وقيل الوجه في تسكين حمزة كثرة الحركات في الكلام ، كما قال الشاعر :

إذا عوججن قلت صاحب قوم

فسكن الباء لكثرة الحركات ، والصحيح الأول ، لأن مثل هذا إنما يجوز في ضرورة الشعر ، قال ابو علي النحوي : يجوز أن يكون أجراه في الوصل مجرى الوقف ، وتقدير ومكرراً المكر السيء ، فأضيف المصدر إلى صفة المصدر ، وتقديره ومكروا المكر السيء بدلالة قوله «ولا يحيق المكر السيء إلا بأهله» ومعناه لا ينزل باحد جزاء المكر السيء إلا بمن فعله «فهل ينظرون» أي فهل ينتظرون «إلا سنة الاولين» من نزول العقاب بهم وحلول النعمة عليهم جزاء على كفرهم ، فان كانوا ينتظرون ذلك «فلن تجد» يا محمد والمراد به

الكفار « لسنه الله تبديلا » أي لا يغير الله عادته من عقوبة من جحد ربوبيته « ولن تجد لسنه الله تحويلا » ولا يبدلها بغيرها ، فالتبديل تصير الشيء مكان غيره ، والتحويل تصير الشيء في غير المكان الذي كان فيه ، والتغيير تصير الشيء على خلاف ما كان .

ثم قال « أو لم يسيروا في الأرض » يعني هؤلاء الكفار الذين أنكروا إهلاك الله الأمم الماضية ، أما ساروا في الأرض « فينظروا كيف كانت عاقبة الذين من قبلهم و كانوا » أو أهلك « أشد منهم » من هؤلاء . « قوة وما كان الله ليعجزه من شيء » إذ لم يكن يفوته شيء . « في السموات ولا في الأرض انه كان عليما » عالما بجميع الأشياء « قديرا » قادرا على ما لا نهاية له ، ويقدر على اجناس لا يقدرون عليها .

ثم اخبر تعالى ممثنا على الناس بتأخير عقابهم بان قال « ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا » أي جزاء على معاصيهم عاجلا « ما ترك على ظهرها » ظهر الأرض « من دابة » ندب على رجليها « ولكن يؤخرهم إلى أجل » يعني إلى الوقت المعلوم الذي قدره لتعذيبهم « فاذا جاء أجلهم » يعني الوقت المقدر المعلوم « فان الله » تعالى « كان بعباده بصيرا » أي عالما بأحوالهم لا يخفى عليه شيء منها فيجازي كل انسان على قدر عمله من طاعة او معصية ، والضمير في قوله « على ظهرها » عائد إلى الأرض وإن لم يجر لها ذكر لدلالة الكلام عليه ، لأنه معلوم أنهم تلى ظهر الأرض دون غيرها ، على أنه قد تقدم قوله « أو لم يسيروا في الأرض » وفي قوله « إن الله يمسك السموات والأرض » فيجوز أن يرد الكناية إليها .



## ٣٦ - سورة يس

في قول مجاهد وقتادة والحسن : ليس فيها ناسخ ولا منسوخ . وقال ابن عباس : آية منها مدنية وهي قوله ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ وهي ثلاث وثمانون آية كوفي . واثنان وثمانون آية في ما عداه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(يس (١) وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ (٢) إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (٣)  
عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤) تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (٥) لَتُنذِرَ قَوْمًا  
مَا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ (٦) لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ  
لَا يُؤْمِنُونَ (٧) إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ  
فَهُمْ مُّقْمَحُونَ (٨) وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا  
فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (٩) وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ  
تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (١٠)

عشر آيات كوفي وتسع في ما عداه عد الكوفي (يس) ولم يعده الباقر .

قرأ الكسائي بامالة الألف من (يا سين) وكذلك حمزة إلا انه أقل إمالة  
 الباقون بغير امالة . وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وابو بكر عن عاصم  
 ﴿ تنزيل العزيز الرحيم ﴾ بالرفع الباقون بالنصب . فمن رفع ، فعلى تقدير  
 ( ذلك ) تنزيل العزيز ، ومن نصب ، فعلى تقدير ( نزل ) تنزيل العزيز الرحيم .  
 وقرأ اهل الكوفة إلا ابا بكر ﴿ سداً ﴾ بفتح السين في الموضعين . الباقون  
 بضمها ، وهما لغتان . وقال ابو عمرو : وما كان من فعل الله ، فهو بالفتح .  
 وعد اهل الكوفة (يس) آية ولم يعدوا (طس) لأن (طاسين) أشبه قايل وهابيل  
 في الوزن ، والحروف الصحاح ، ولم يشبهها (يا سين) لأن أوله حرف من  
 حروف العلة وليس مثل ذلك في الاسماء المفردة ، فاشبه الجملة والكلام التام  
 وشاكل ما بعده من رؤس الآي . وقد مضى في ما تقدم أن افتتح أوائل  
 السور بأمثال هذه الحروف الأقوى فيها أنها اسماء للسور . وقيل : إنها اسماء  
 القرآن ، وقيل إنها حروف إذا جمعت انبأت عن اسم الله الأعظم ، وغير ذلك من  
 الاقاويل لا نطول بذكره . وقال الحسن : معناه يا رجل . وقال محمد بن الحنفية  
 ( يس ) معناه يا إنسان يا محمد ، وروي عن علي عليه السلام أنه قال سمى الله تعالى  
 النبي صلى الله عليه وآله في القرآن بسبعة اسماء : محمد ، وأحمد ، وطه ، ويس ، والمزمل ،  
 والمدثر ، وعبد الله ، وقيل : معناه بالسر يانية يا إنسان . وقيل : معناه ياسيد الأولين  
 والآخرين . وأخفى النون من (يا سين) الكسائي وابو بكر عن عاصم . الباقون ببيان  
 النون ، وهو الاجود لأن حروف الهجاء ينو بها السكت والانقطاع عما  
 بعدها . ومن قال بالاول قال لان النون والتنوين إنما يظهران عند حروف الحلق

وليس ههنا شيء منها .

وقوله ﴿ والقرآن الحكيم ﴾ قسم من الله تعالى بهذا القرآن وصفه بأنه حكيم من حيث أن فيه الحكمة ، فصار ذلك بمنزلة الناطق به للبيان عن الحق الذي يعمل به . والحكمة قد تكون المعرفة ، وقد تكون ما يدعو إلى المعرفة ، وأصله المنع من الخلل والفساد ، فالمعرفة تدعو إلى ما أدى إلى الحق من برهان أو بيان قال الشاعر :

أبني حنيفة احكوا سفهاءكم  
إني اخاف عليكم أن اغضبا (١)  
أي امنعوم . وقال قوم : إنما أقسم الله بالقرآن الحكيم لعظم شأنه وموضع العبرة به والفائدة فيه ، والمقسم عليه قوله ﴿ إنك لمن المرسلين ﴾ أقسم تعالى أن النبي ﷺ ممن أرسله الله بالنبوة والرسالة ، وأنه ﴿ على صراط مستقيم ﴾ وهو طريق الحق المستقيم الذي يؤدي إلى الجنة . ﴿ تنزيل العزيز الرحيم ﴾ من رفع فعلى تقدير ذاك تنزيل ، ومن نصب فعلى تقدير نزل تنزيل . وموضع ﴿ على صراط مستقيم ﴾ يجوز أن يكون رفعا على أنه خبر ، كأنه قال إنك على صراط مستقيم ، ويجوز أن يكون نصبا على الحال للارسال ، كأنه قال : أرسلوا مستقيما طريقتهم .

وقوله ﴿ لتنذر قوما ﴾ معناه إنه أنزل القرآن لتخوف به من معاصي الله قوما ﴿ ما أنذر آباؤهم ﴾ من قبل أراد به قريشا أنذروا بنبوة محمد ، وقيل : في معناه قولان :

أحدهما - قال عكرمة : معناه لتنذر قوما مثل الذي أنذر آباؤهم .

الثاني - قال قتادة : معناه لتنذر قوما لم ينذر آباؤهم قبلهم - يعني في

زمان الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ ﴿ فهم غافلون ﴾ عما تضمنه القرآن وعما أنذر الله من نزول العذاب . ومثل الغفلة السهو ، وهو ذهاب المعنى عن النفس ومثله النسيان وهو ذهاب الشيء عن النفس بعد حضوره فيها .

ثم اخبر تعالى مقسماً انه ﴿ لقد حق القول على أكثرهم ﴾ اي وجب باستحقاق العقاب بادخالهم النار ﴿ فهم لا يؤمنون ﴾ لذلك ، وقد سبق في علم الله . ثم اخبر تعالى فقال ﴿ إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً ﴾ أي جعل الغل في أعناقهم وهو جمع عنق ﴿ فهي إلى الأذقان ﴾ والأذقان جمع ذقن وهو مجمع اللاحيين . وقيل بأيمانهم إلى أذقانهم ، فكفى عنها ، لأنها معلومة . وقيل : التقدير بالاغلال بالإيمان إلى الأذقان فهو محذوف ، قال الشاعر :

وما أدري إذا يمّت أرضاً      أريد الخير أيهما يليني  
أأخير الذي أنا ابتغيه      أم الشر الذي لا يأتيني (١)

﴿ فهم مقمحون ﴾ فالقمح الغاض بصره بعد رفع رأسه ، وقيل هو المقنع وهو الذي يجذب ذقنه حتى يصير في صدره ثم يرفع . والقمح من هذا وهو رفع الشيء إلى الفم ، والبعير القامح الذي إذا أورده المساء في الشتاء رفع رأسه وشال به نصباً لشدة البرد ، قال الشاعر :

ونحن على جوانبهم قعود      نفخ الطرف كالابل القماح (٢)

وقيل : قد رفعوا رؤوسهم وشخصوا بأبصارهم - ذكره مجاهد - ثم قال ﴿ وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً ﴾ ومعناه سداً عن الحق - في قول مجاهد وقتادة - أي على جهة الذم لهم ، وصفهم بذلك لا أنهم منعوا منه وكذلك ذكر الاغلال كما قال الأفوه الأزدي :

كيف الرشاد إذا ما كنت في نفر لهم عن الرشدا اغلال واقباد  
وفي تأويل الآيات قولان :

احدهما - انه جعل جهلهم وذهابهم عن معرفة الحق غلا وسداً إذ كان المغلول  
الممنوع من التصرف امامه ووراءه ذاهب عما قد منع منه وحيل بينه وبين الدلائل  
عليه إن الله تعالى لم يجعل الكافر مغلولاً في الحقيقة ولا مسدوداً بين يديه ومن  
خلفه ولا في عينه غشاوة، كقوله تعالى ﴿ وإذا تتلى عليه آياتنا لى مستكبراً  
كأن لم يسمعها كأن في اذنيه وقراً ﴾ (١) شبهه بمن في اذنيه وقراً، فعلنا بهذا  
التشبيه أنه إنما يريد بوصف الكفار بالوقر والكن والغل والسد التشبيه الذي عناه  
- ههنا - ولو كان في إذن الكافر وقراً على الحقيقة لم يحز تشبيهه بمن في اذنيه  
وقراً، وهو كقولهم للجاهل : حمار وثور ، وإنما يريدون المبالغة في وصفه  
بالجهل . ومعنى ( جعلنا ) يحتمل وجهين احدهما - انه كما شبههم بمن جعله  
مغلولاً مقيداً أجرى عليه صفة الجهل بأنه مشبه للمجمول مغلولاً مقيداً . والثاني -  
انه اراد البيان عن الحالة التي شبه بها المغلول المقيد ، كما يقول القائل : جعلني  
فلان حماراً وجعلني ميتاً إذا وصفه بالحارية والموت وشبهه بالحمار والميت  
وهذا واضح .

والوجه الثاني - في تأويل الآيات انه أراد وصف حالهم في الآخرة ، لأنه تعالى  
يؤنفهم في الاغلال والسلاسل ، كما قال تعالى ﴿ خذوه فغلوه ثم الجيم صلوه ﴾ (٢)  
وقال ﴿ إذا الاغلال في اعناقهم والسلاسل يسحبون في الجيم ثم في النار  
يسحبون ﴾ (٣) وقال في السد الذي جعله لهم : فلا يبصرون كما قال ﴿ يوم

(١) سورة ٣١ لقمان آية ٧ (٢) سورة ٦٩ الحاقة آية ٣٠ - ٣١

(٣) سورة ٤٠ المؤمن آية ٧١ - ٧٢

يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل : ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ﴿١﴾ وقال ﴿ ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً وبكياً وصماماً ما أوهم جهنم ﴾ ﴿٢﴾ فلما كانت هذه حال الكفار في الآخرة ، وصف حالهم في الدنيا .

وقوله ﴿ فهم مقمحون ﴾ فقد فسرناه في آية أخرى وهي قوله ﴿ مهطعين مقنعي رؤسهم ﴾ ﴿٣﴾ والاقناع هو رفع الرأس واشخاصه فقد صح بما بيناه كلا الوجهين في الآية وزالت الشبهة بحمد الله . وقال السدي : إن ناساً من قريش ائتمروا على قتل النبي ﷺ فلما جاءوه جعلت ايديهم إلى اعناقهم فلم يستطيعوا ان يسطوا اليه يداً . وقال قوم : حال الله بينهم وبين ما أرادوا فعبر عن ذلك بأنه غلت ايديهم . وقال البلخي : يجوز ان يكون المراد ﴿ جعلنا في اعناقهم اغلالاً ﴾ من الآيات والبيّنات ﴿ وجعلنا من بين ايديهم سداً ومن خلفهم سداً ﴾ منها ﴿ فاغشيناهم ﴾ بها ﴿ فهم ﴾ مع ذلك ﴿ لا يبصرون ﴾ بدليل قوله ﴿ أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والارض ﴾ ﴿٤﴾ وقرأ ابن مسعود وابن عباس ﴿ انا جعلنا في ايمانهم اغلالاً ﴾ لأن الغل لا يكون في العنق دون اليد ، ولا في اليد دون العنق ، والمعنى إنا جعلنا في اعناقهم وفي ايمانهم اغلالاً وقوله ﴿ فهي ﴾ كناية عن الايدي لاعن الاعناق ، لأن الغل يجعل اليد تلي الذقن . والعنق والعنق هو مقارب الذقن ، لأن الغل يجعل العنق إلى الذقن .

(٢) سورة ١٧ الاسرى آية ٩٧

(١) سورة ٥٧ الحديد آية ١٣

(٤) سورة ٣٤ سبأ آية ٩

(٣) سورة ١٤ ابراهيم آية ٤٣

وقرأ الحسن ( فأغشيناهم ) بالعين المهملة ، وهو ما يلحق من ضعف البصر  
وقيل : الآية نزلت في أبي جهل ، لانه لم يقتل النبي ﷺ فكان إذا خرج  
بالليل لا يراه ، ويحول الله بينه وبينه . وقيل : السد فعل الانسان . والسد  
بالضم خلقه تعالى ( فأغشيناهم فهم لا يبصرون ) أي حكما عليهم بأنهم  
كمن غشي بصره فهم لا يبصرون لذلك . وقيل : اغشيناهم بظلمة الكفر فهم  
لا يبصرون الهدى . وقيل : بظلمة الليل فهم لا يبصرون النبي ﷺ . ثم  
قال ( سواء عليهم أأنذرتهم ) يا محمد وخوفتهم ( أم لم تنذرهم ) وتخوفهم  
بالعقاب ( فهم لا يؤمنون ) للعتاد وترك الالتفات والفكر في ما يخوفهم منه ،  
فاستوى علمه تعالى في تركهم الايمان وعدولهم عنه إلى الكفر بسوء اختيارهم .

قوله تعالى:

( إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ  
فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ (١١) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ  
مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ (١٢)  
وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ (١٣) إِذَا  
أَرْسَلْنَا إِلَيْنِهِمُ آتَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَاكُمْ  
مُرْسَلُونَ (١٤) قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ  
شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ) (١٥) خمس آيات .

قرأ أبو بكر عن عاصم ﴿ فعززنا ﴾ مخففاً بمعنى فقهرنا من قولهم: من عزيز الباؤون بالتشديد يعني قوينا الاثنين بثالث معيناً ، لما قال الله تعالى لنبيه ﷺ إن هؤلاء الكفار لا يؤمنون أبداً واخبره بأنه سواء عليهم الإنذار وترك الإنذار بين ههنا حال من ينتفع بالإنذار فقال ﴿ إنما تنذر من اتبع الذكر ﴾ ومعناه إنما ينتفع بالإنذار وتخويفك من اتبع الذكر ، لأن نفس الإنذار قد حصل للجميع وأضافه - ههنا - إلى من اتبع الذكر لما كانوا المنتفعين به ، كما قال ﴿ هدى للمتقين ﴾ . والذكر المذكور - ههنا - القرآن - في قول قتادة - ﴿ وخشي الرحمن بالغيب ﴾ قيل في معناه قولان :

أحدهما - وخشي الرحمن وخاف ارتكاب معاصيه في غيبه عن الناس .  
والثاني - وخشي الرحمن في ما غاب عنه من الآخرة وأمرها .  
ثم قال لنبيه من هذه صفته ﴿ فبشره بمغفرة ﴾ من الله لذنوبه ﴿ واجر ﴾ أي ثواب ﴿ كريم ﴾ وهو ما يفعله الله على وجه الاجلال والاكرام . وقيل : الاجر الكريم الجنة .

ثم اخبر تعالى عن نفسه فقال ﴿ إننا نحن نحي الموتى ﴾ بمد أن افيناهم ﴿ ونكتب ما قدموا ﴾ من طاعاتهم ومعاصيهم في دار الدنيا ، وهو قول مجاهد وفتادة ﴿ وآنارهم ﴾ قال مجاهد : يعني خطاهم إلى المساجد ، لأن بني سلمة من الانصار شكوا إلى رسول الله ﷺ بعد منازلهم من المسجد والصلاة مع رسول الله ، فنزلت فيهم الآية . وقيل : معناه وآنارهم التي تبقى بعد دم ويقتدى بهم فيها .

ثم قال ﴿ وكل شيء أحصيناه في إمام مبين ﴾ ومعناه أحصيناه في كتاب ظاهر ، وهو اللوح المحفوظ . والوجه في احصاء ذلك في إمام مبين اعتباراً ،



الملائكة به إذا قابلوا به ما يحدث من الامور ، وكان فيه دليل على معلومات الله على التفصيل .

ثم قال انبييہ ﷺ ﴿ واضرب لهم مثلا ﴾ معناه اذكر لهم مثلا . وقيل : معناه مثل لهم مثلا ، من قولهم : هؤلاء اضرب أي امثال . وقوله ﴿ اصحاب القرية ﴾ قال عكرمة والفراء : هي انطاكية ﴿ إذ جاءها المرسلون ﴾ أي حيث بعث الله اليهم بالرسول ﴿ إذ ارسلنا اليهم اثنين ﴾ يعني رسولين . وقال قوم : كانا رسولي عيسى من حواريه . وقال آخرون : كانا رسولين من رسل الله وعو الظاهر ﴿ فكذبوها ﴾ أي جحدوا نبوتهما ﴿ فعززنا بثالث ﴾ أي فعززنا الله بثالث فيمن قرأ بالتشديد وشد ظهريه . في قول مجاهد وابن زيد - ومن خفف أراد فغلب الله بثالث أرسله اليهم ﴿ فقالوا ﴾ لهم يا اهل القرية ﴿ إنا اليكم مرسلون ﴾ ارسلنا الله اليكم ﴿ قالوا ﴾ لهم ﴿ ما أنتم إلا بشر مثلنا ﴾ أي ليس أنتم إلا بشر أمثالنما ، فدخلت عليهم الشبهة فاعتقدوا أنه من حيث انهم امثالهم في البشرية لا يصلح ان يكونوا رسلا كما لا يصلحون هم لذلك ﴿ وما ايزل الرحمن من شيء ﴾ مما تذكرونه وتدعوننا اليه ﴿ ان أنتم إلا تكذبون ﴾ أي ليس أنتم إلا كاذبون على الله ومتخرون عليه في ادعائكم الرسالة ، وذهب عنهم معنى ﴿ اخترناهم على علم على العالمين ﴾ (١) وأنه تعالى علم من حال هؤلاء صلاحهم الرسالة وتحملهم لاعبائها ولم يعلم ذلك من حالهم بل على خلاف ذلك .

قوله تعالى :

﴿ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴾ (١٦) وَمَا عَلَيْنَا  
إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٧) قَالُوا إِنَّا تَطْهِيرُ نَا بِكُمْ لَكِن لَمْ تَنْتَهُوا  
لَنَرَجُصَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٨) قَالُوا طَائِرُكُمْ  
مَعَكُمْ أَئِنْ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ (١٩) وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا  
الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾ خمس آيات

لما حكى الله تعالى عن اهل القرية انهم قالوا المرسل ﴿إن انتم إلا تكذبون﴾  
في ادعائكم الرسالة على الله حكى ما اجابهم به الرسل فانهم ﴿قالوا ربنا يعلم إنا  
اليكم لمرسلون﴾ ووجه الاحتجاج بذلك انه يلزمهم بقولهم الحذر من مخالفتهم  
والنظر في معجزاتهم ليعلموا انهم صادقون على الله ، ففي ذلك تحذير شديد . ثم  
قال الرسل لهم أيضاً ﴿وما علينا إلا البلاغ المبين﴾ أي ليس يلزمنا أكثر من  
البلاغ المبين ، والمعنى انه لو جاءكم رسول غيرنا هل كان عليه إلا البلاغ ؟ على  
حد ما بلغنا . والبلاغ مجيء الشيء إلى حد يقف عنده ، بلغ الشيء يبلغ بلوغاً  
وبلاغاً ، فهو بالغ . ومنه البلاغة ، ومثل البلاغ الافهام والايصال . والمبين  
صفة للبلاغ ، وهو الظاهر الذي لا شبهة فيه ، فقالوا لهم في الجواب عن ذلك  
حين معجزوا عن إيراد شبهتهم ، وعدلوا عن النظر في معجزهم ﴿إنا تطهيرنا بكم﴾  
أي تشاء منا بكم ، والتطهير التشاؤم . ثم هددوهم فقالوا ﴿لئن لم تنتهوا﴾ عن  
﴿ج ٨ م ٥٧ من التبيان﴾

ما تدعونونه من النبوة والرسالة ﴿ لترجمنكم ﴾ بالحجارة - في قول قتادة - وقال مجاهد : معناه لنشتنمكم : فالرجم الرمي بالحجارة ، يقال : رجم يرمي رجماً ، ورجم بالغيب ترجيماً ﴿ وليمننكم منا عذاب اليم ﴾ عند ذلك ، فقال لهم الرسل ﴿ طائركم معكم ﴾ أي الشؤم كله معكم باقامتكم على الكفر بالله . وقال الفراء : معنى ﴿ طائركم معكم ﴾ أي اعمالكم في رقابكم تجازون عليها . وقال المبرد : معنى ( طائركم ) حظكم ونصيبكم من الخير والشر . وهو قول ابي عبيدة . والطيرة الشؤم . ومنه قوله ﷺ ( لا عدوى ولا هامة ولا صقر ولا غول ) . وفلان لا يطير غرابه ، وهو ساكن الطائر ، إذا كان ساكناً وقوراً ، وفلان لا يطور بنا أي لا يقربنا ، وما في الدار طوري ولا طوراني أي لا أحد . وعدا فلان طوره إذا جاوز قدره .

وقوله ﴿ أن ذكرتم ﴾ قرأه ابن كثير ونافع وابو عمرو والمفضل عن عاصم - بهمزة بعدها ياء - وهي همزة بين بين . والباقون بهمزين مخففتين : احداها همزة الاستفهام ، والاخرى - همزة ( إن ) وجواب ( أن ذكرتم ) محذوف وتقديره أن ذكرتم هذا القول . وقال قوم : معناه أن ذكرتم طائركم معكم وقال قوم : جملة جزاء قدم خبره عليه لما كان غير مجزوم اللفظ . وقيل : أن ذكرتم تطيركم قلتم ما قلتم ، ﴿ بل انتم قوم مسرفون ﴾ على نفوسكم ، لانكم تجاوزتم حد العصيان حين كفرتم بالله ووجدانيته . وقيل : كان اسم صاحب (يس) الذي قتله قومه حبيب بن مري .

حكى الله تعالى انه ﴿ جاء من اقصى المدينة رجل يسعى ﴾ أي رجل من أبعد المدينة جاء يعدوا ويشتد ﴿ فقال يا قوم اتبعوا المرسلين ﴾ الذين أرسلهم الله إليكم وافروا بنبوتهم وبرسالته . وقرأ ابو جعفر ( أن ) بفتح الهمزة الثانية .

وبه قال زوين بن حبيش . ومعناه لان ذكرتم . الباقون بكسرها . وقرأ ابو جعفر  
( ذكرتم ) بالنخفيف . الباقون بتشديد ها .

قوله تعالى :

﴿ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ (٢١) وَمَالِي  
لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٢) أَتَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ  
يُرِدْنَ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقَذُونَ (٢٣)  
إِنِّي إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٢٤) إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ (٢٥)  
قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ (٢٦) بِمَا غَفَرَ لِي  
رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ (٢٧) وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ  
مَنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ (٢٨) إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً  
وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ (٢٩) يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ  
مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿ (٣٠) عشر آيات

قرأ ابو جعفر ﴿ ان كانت إلا صيحة ﴾ بالرفع في الموضعين جعلها اسم

( كان ) . الباقون بالنصب على انها خبر كان .

لما حكى الله تعالى ما قال لهؤلاء الكفار الرجل الذي جاءهم من اقصى  
البدينة وأمرهم بأن يتبعوا الرسل قال لهم ايضاً ﴿ اتبعوا ﴾ معاشر الكفار ﴿ من

لا يسألكم أجراً ﴿ أي لا يطلب الأجر والجزاء والمكافأة على ما يدعوكم اليه ويحثكم عليه ، وإنما يدعوكم نصيحة لكم ﴾ وهم ﴿ مع ذلك ﴾ مهتدون ﴿ إلى طريق الحق سالكون سبيله . ثم قال لهم الذي وعظهم وحشهم على طاعة الله واتباع رسله ﴾ ومالي لا أعبد الذي فطرني ﴿ ومعناه ولم لا أعبد الله واتبع رسله ، ومالي لا أعبد الذي فطرني ، ومعناه ولم لا أعبد الله الذي خلقي وابتداني وهداني ﴾ واليه ترجعون ﴿ أي الذي تردون إليه يوم القيامة حيث لا يملك الأمر والنهي غيره . ثم قال لهم منكر آ على قومه عبادتهم غير الله ﴾ أأنتخذ ﴿ أنا على قولكم ﴾ من دون الله ﴿ الذي فطرني وأنعم علي ﴾ آلهة ؟ اعبدهم ؟ فهذه همزة الاستفهام والمراد بها الإنكار ، لانه لا جواب لها على أصلهم إلا ما هو منكر في العقول ثم قال ﴿ إن يردني الرحمن بضر ﴾ معناه ان أراد الله إهلاكي والاضرار بي لا ينفعني شفاعة هذه الآلهة شيئاً ، ولا يقدرון على انقاذي من ذلك الضرر . ولا يغنون عني شيئاً في هذا الباب . وإذا كانوا بهذه الصفة كيف يستحقون العبادة ؟ !

ثم قال ﴿ إني إذا في ضلال مبين ﴾ أي إذا لو فعلت ما فعلونه وتدعون اليه من عبادة غير الله أكن في عدول عن الحق . والوجه في هذا الاحتجاج أن العبادة لا يستحقها إلا من أنعم بأصول النعم ويفعل من التفضل ما لا يوازيه نعم منعم ، فإذا كانت هذه الاصنام لا يصح فيها ذلك كيف تستحق العبادة ؟ ! ثم قال مخبراً عن نفسه مخاطباً لقومه ﴿ إني آمنت ﴾ أي صدقت ﴿ بربكم ﴾ الذي خلقكم وأخرجكم من العدم إلى الوجود ﴿ فاسمعون ﴾ مني هذا القول . وقيل : انه خاطب الرسل بهذا القول ليشهدوا له بذلك عند الله . وقال ابن مسعود : إن قومه لما سمعوا منه هذا القول وطؤوه بأرجلهم حتى مات . وقال

فتادة : رجوه حتى قتلوه . وقال الحسن : لما أراد القوم أن يقتلوه رفعه الله اليه فهو في الجنة ، ولا يموت إلا بفناء السماء وهلاك الجنة . قال مجاهد : مثل ذلك . وقالوا الجنة التي دخلها يجوز هلاكها . وقال قوم : إنهم قتلوه إلا أن الله أحياه وادخله الجنة وقال الحسن ﴿ من بعده ﴾ يعني من بعد رفعه . وقال غيره : من بعد قتله .

ثم حكى الله تعالى ما يقول الملائكة لهذا الداعي من البشارة له بعد موته فأنهم يقولون له ﴿ ادخل الجنة ﴾ مثاباً مستحقاً للثواب الجزيل على إيمانك بالله فيقول حينئذ ﴿ يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي ﴾ من الذنوب ﴿ وجعلني من المكرمين ﴾ عنده . فهذا المؤمن تمنى أن يعلم قومه بما أعطاه الله تعالى فيرضوا فيه ويؤمنوا به لينالوا مثله . والاكرام هو إعطاء المنزلة الرفيعة على وجه التعظيم والتبجيل . وقد فاز من أكرمه الله بالرضوان ، كما قال تعالى ﴿ ورضوان من الله اكبر ﴾ (١) لانه سبب يؤدي إلى الجنة .

ثم حكى ما قال وأنزل هؤلاء الكفار من العذاب والاستئصال ، فقال ﴿ وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء ﴾ أي كان إهلاكهم عن آخرهم بأيسر أمر : صيحة واحدة حتى صاروا خامدين ذكره ابن مسعود ومعنى « خامدين » هالكين بتلف أنفسهم ، والمعنى إننا لم نستمع على إهلاكهم بأنزال الجن من السماء « وما كنا منزلين » لهم ليهلكوهم ، وما كان إهلاكهم « إلا صيحة واحدة » عظيمة فحين سمعوها هلكوا من عظمها ، وماتوا من فزعها .

وقوله « يا حصرة على العباد » قيل : هو قول الذي جاء من أقصى المدينة

— ذكره البلخي — وقال غيره : معناه يحتمل شيئين :

احدهما — يا حسرة من العباد على أنفسهم — ذكره قتادة ومجاهد .

الثاني — انهم قد حلوا محل من يتحسر عليه ، وقال ابن عباس : معناه يا ويل

للعباد « ما يأتيهم من رسول » أي ليس يأتيهم من رسول من عند الله « إلا كماوا به يستهزؤن » أي يسخرون منه ويهزؤن به ، والذي حكى الله تعالى عنه مخاطباً قومه هو ما قدمنا ذكره : حبيب بن مرى — في اقوال المفسرين .

قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ (٣١) وَإِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ (٣٢) وَآيَةٌ لَّهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ (٣٣) وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ (٣٤) لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾ (٣٥) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ ابن عامر وعاصم وحمة « لما » بتشديد الميم ، الباقون بتخفيفها .  
وقرأ أهل المدينة « الميتة » بالتشديد ، لأنه يقال : لما كان حياً ومات ميت بالتشديد ، ولما لم يكن حياً بالتخفيف — ذكره الفراء — وقرأ أهل الكوفة إلا حفصاً « وما عملت » بغير هاء . الباقون بالهاء . من قرأ ( لما ) بالتخفيف فانه يكون ( ما ) في قوله ( لما ) صلة مؤكدة ، وتكون ( ان ) هي الخففة من الثقلية

وتقديره ، وإن كل لجميع لدينا محضرون ، ومن قرأ بالتشديد يحتمل شيئين :  
 أحدهما - أن يكون بمعنى (إلا) وتقديره وإن كل إلا لجميع لدينا محضرون  
 وتكون (إن) بمعنى الجحد ، وكأنه جحد دخل على جحد ، فخرج إلى معنى  
 الإثبات . ومثله في الاستعمال سألتك لما فعلت ، بمعنى إلا فعلت .  
 والوجه الثاني - أن يكون معنى (لما) بمعنى (لأن ما) فحذفت إحدى  
 الهمات ، لاجل التضعيف كما قال الشاعر :

غداة طفت علماء بكر بن وائل      وعجنا صدور الخيل فهو نعيم  
 أراد على الماء ، فحذف لالتقاء المضاعف ، وأما (ما) في قوله « وما عملت  
 أيديهم » يحتمل ثلاثة أوجه :

أحدها - أن يكون بمعنى الجحد . وتقديره ليا أكلوا من ثمره ، ولم تعمله  
 أيديهم ، ويقوي ذلك قوله « أفرايتم ما تحرثون أنتم تزرعونه أم نحن  
 الزارعون » (١) .

والثاني - أن يكون بمعنى الذي .

والثالث - أن يكون مع ما بعده بمعنى المصدر ، فعلى هذا يكون في موضع  
 جر ، وتقديره ليا أكلوا من ثمره ومن الذي عملته أو من عمل أيديهم من أنواع  
 الطعوم الذي أنبتوه ، والذي غرسوه ، ومن الذي يطحنونه ويخبزونه ، فن  
 أثبت الماء أو حذفها تبع المصاحف ، لأن المصاحف مختلفة . والماء عائدة على  
 (ما) و (عملت) صلتها . ومن حذف اختصر ، لأنها المفعول به ، وكل  
 مفعول يجوز حذفه ، كقوله « ما ودعك ربك وما قلى » (٢) يريد وما قلاك

(١) سورة ٥٦ الواقعة آية ٦٣ - ٦٤

(٢) سورة ٩٣ الضحى آية ٣



ومثله « منهم من كلم الله » (١) يريد كلمة الله ، وكقوله « أهذا الذي بعث الله رسولا » (٢) يريد بعثه الله .

يقول الله تعالى منبهاً للكفار على وجه الاستدلال على وحدانيته بأن يقول « أَلَمْ يَرَوْا » ومعناه أَلَمْ يَعْلَمْ هَؤُلَاءِ الكفار « كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ » فمعنى (كم) ههنا للتكثير ، ويفسرهما (من القرون) وتقديره أَلَمْ يَرَوْا كَمْ قَرْنًا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ ، وموضع (كم) نصب بـ (يروا) - في قول الكوفيين ، وعند البصريين بـ (أهلكنا) على تقدير القرون أهلكنا أو أكثر « انهم اليهم لا يرجعون » ونصب (انهم) لأنه مفعول (الم يروا) وكسره الحسن على وجه الاستئناف ، ووجه الاحتجاج بذلك ، انه قيل لهم : انظروا لم لا يرجعون فانكم تمجدون ذلك في قبضة ما لكم يردم في الآخرة إذا شاء ردهم ، لأنه لا يخلو أهلاكهم اما بالاتفاق من غير اضافة او بالطبيعة او بحج قادر ، ولو كان بالاتفاق او بالطبيعة لم يمنع ان يرجعوا الى الدنيا ، فاذا بطل ذلك ، ثبت أن إهلاكهم بحج قادر إذا شاء ردهم وإذا شاء لم يردم . ووجه التذكير بكثرة المهلكين أي انكم ستصيرون الى مثل حالهم ، فانظروا لانفسكم واحذروا أن يأتيكم الاهلاك ، وانتم في غفلة عما يراد بكم .

والقرون جمع (قرن) وأهل كل عصر يسمى قرناً ، لاقتراانهم في الوجود والقرن - بكسر القاف - هو المقاوم في الحرب ، ومنه قرن الشاة لمقارنته القرن الآخر ، وكذلك كل ذى قرنين . وقال قتادة « انهم اليهم لا يرجعون » عاد وثمود ، وقرون بين ذلك كثيرة . ثم قل وهؤلاء الذين لا يرجعون كلهم « لدينا محضرون » يوم القيامة يحضرهم الله ويبعثهم ليجازيهم على اعمالهم .

وقوله ﴿وآية لهم﴾ على ذلك أي دلالة وحجة قاطعة ﴿الارض﴾ يعني هي الأرض ﴿المتة﴾ القحطة المجربة وهي التي لا تنبت ﴿احييناها﴾ بالنبات ﴿واخرجنا منها حبا فمنه ياكلون﴾ من انواع ما يأكلون ﴿وجعلنا فيها﴾ أي وخلقنا في الأرض ﴿جنات﴾ يعني بساتين ﴿من نخيل﴾ جمع نخل ﴿واعناب﴾ جمع عناب ﴿وفجرنا فيها﴾ في تلك الجنات ﴿من العيون﴾ وهي عيون الماء تنبع فيها وتجري ثم بين انه إنما خلق ذلك ﴿ليأكلوا من ثمره﴾ أي غرضنا نفعهم بذلك وانتفاعهم بأكل ثمار تلك الجنات ﴿وما علمته ايديهم﴾ أي ولم تعمل تلك الثمار ايديهم إذا (ما) كانت بمعنى النفي، وإذا كانت معناها معنى الذي يكون تقديره ، والذي علمته ايديهم من انواع الاشياء المتخذة من النخل والعنب وكثرة منافعه . وقوله ﴿من ثمره﴾ رد الكناية إلى احدهما كما قال ﴿والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله﴾ (١) كما قال الشاعر :

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأي مختلف (٢)

وقوله ﴿افلا تشكرون﴾ معناه هلا تشكرونه على هذه النعم التي عدتها .  
قوله تعالى :

﴿سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ (٣٦) وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ (٣٧) وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ

(٢) مرفى ١ | ١١٧ ، ٢٣٠ ،

(١) سورة ٩ التوبة آية ٣٥

٢٦٣ و ٥ | ٢٨٩، ٢٤٦

تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ( ٣٨ ) وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ  
كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ (٣٩) لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا  
الَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿ ٤٠ ﴾ خمس  
آيات بلا خلاف .

قرأ ابن كثير ونافع و أبو عمرو وروح « والقمر قدرناه » رفعاً على الاستئناف  
لأن الفعل مشغول بالضمير العائد إلى القمر . وقال أبو علي : الأجود أن يكون  
رفعاً على تقدير وآية لهم القمر قدرناه ، لأنه أشبه بالمثل قبلها . ومن رفعه بالابتداء  
جعل ( لهم ) صفة للنكرة والخبر مضمرة ، وتقديره « وآية لهم » في المشاهدة أو  
الوجود ، ويكون قوله « الليل نسلخ منه النهار » تفسير للآية . الباقيات  
بالنصب بتقدير فعل مضمرة ، ما بعده تفسيره ، وتقديره : وقدرنا القمر قدرناه .  
يقول الله تعالى منزهاً نفسه ومعظماً لها ودالاً بأنه هو الذي يستحق الحمد  
بما نبه بقوله « سبحان الذي » أي تنزيهاً للذي « خلق الأزواج كلها » أي  
تعظيماً وتبجيلاً له بجميع ما خلق من الأزواج ، وهي الأشكال ، والحيوان على  
مشاكله الذكر للأنثى ، وكذلك النخل والحبوب أشكال ، والبن والكرم ونحوه  
أشكال ، فلذلك قال « مما تنبت الأرض » يعني من سائر النبات « ومن  
انفسهم » من الذكر والأنثى « ومما لا يعلمون » مما لم يشاهدوه ولم يصل  
خبره إليهم .

ثم قال « وآية لهم » يعني دلالة وحجة على صحة ذلك « الليل نسلخ منه  
النار » أي نخرج منه النهار « فإذا هم مظلمون » أي داخلون في الظلمة لاضياء

لهم فيه بالشمس ، فالسلخ إخراج الشيء من لباسه ، ومنه إخراج الحيوان من جلده ، يقال سلخ يسلمح سلخاً فهو سلخ ، ومنه قوله ﴿ فانسلخ منها ﴾ (١) أي فخرج منها خروج الشيء مما لا يسه ، ثم قال ﴿ والشمس تجري لمستقر لها ﴾ آية أخرى . وقيل في معنى المستقر ثلاثة أقوال :

أحدها - لانتهاؤها عند انقضاء الدنيا .

الثاني - قال قتادة : لوقت واحد لها لا تعود ولا تختلف ،

الثالث - إلى أبعاد منازلها في الغروب . وقال المبرد معنى ﴿ لمستقر لها ﴾ أي إلى . ومن قال الشمس لا تستقر بل تتحرك أبداً قال معنى ﴿ لمستقر لها ﴾ أنها كلما انتهت إلى منقلب الصيف عادت في الرجوع وإذا بلغت منقلب الشتاء عادت إلى الصعود . ثم قال ﴿ ذلك تقدير العزيز العليم ﴾ أي من قدر الشمس على ذلك إلا القادر الذي لا يضام ، العالم بما يفعله ؟ ، ثم قال ﴿ والقمر قدرناه ﴾ فن رفع عطف على قوله ﴿ والشمس تجري ﴾ ومن نصب قدر له فعلاً يفسره وقوله ﴿ قدرناه منازل ﴾ كل يوم ينزل منزلاً غير المنزل الأول لا يختلف حاله إلى أن يقطع الفلك ﴿ حتى عاد كالعرجون القديم ﴾ فالعرجون العنق الذي فيه الشماريخ ، فإذا تقادم عهده ينس وتقوس ، فشبه به . وقال الفراء : العرجون ما بين الشماريخ إلى المنابت في النخلة من العنق ، والقديم الذي اشرف على حول ، وقوله ﴿ لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ﴾ حتى يكون نقصان ضوءها كنفصان القمر ، وقال أبو صالح : معناه لا يدرك أحدهما ضوء الآخر ، وقيل معناه : ﴿ لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ﴾ في سرعة سيره ﴿ ولا الليل سابق النهار ﴾ أي ولا يسبق الليل النهار . وقيل : إن أحدهما لا يذهب إلى معنى

الآخر وكل له مقادير قدرها الله عليه . ثم قال ﴿ وكل في فلك يسبحون ﴾ يعني الشمس والقمرة والكواكب يسبحون في الفلك . وإنما جمعها بالواو والنون لما أضاف إليها أفعال الآدميين . وقيل : الفلك مواضع النجوم من الهواء الذي يجري فيه . ومعنى يسبحون يسبحون فيه بانسباط ، وكل ما انبسط في شيء . فقد سبح فيه ، ومنه السباحة في الماء .

قوله تعالى :

﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ (٤١) ﴾

وَحَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ (٤٢) وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ (٤٣) إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ (٤٤) وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٤٥)

خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أهل المدينة وابن عامر ويعقوب ﴿ ذرياتهم ﴾ على الجمع . الباقون ﴿ ذريتهم ﴾ على التوحيد .

يقول الله تعالى ممتناً على خلقه بضروب نعمه ، ودالاً لهم على وحدانيته بأن حمل ذريتهم في الفلك المشحون . وقيل : معنى ﴿ حملنا ذريتهم ﴾ أي قويناهم وهديناهم ، كما يقول القائل : حملني فلان إذا أعطاه ما يحمل عليه أو هداه إلى ما يحمل عليه . ومن جمع ( ذرياتهم ) فلان كل واحد له ذرية . ومن وحد فلا نه انمظ جنس يدل على القليل والكثير ، فالحمل منع الشيء أن يذهب إلى

جهة السفلى ، يقال : حمله حملاً ، فهو حامل والشئ محمول . و ( الذرية ) فعلية من الذر . وقيل : هو مشتق من ( الذرة ) الذي هو الخلق . وقد بيناه في ما مضى (١) والفلك السفن ، لأنها تدور في الماء ، ومنه الفلكة لأنها تدور بالمغزل والفلك لأنه يدور بالنجوم ، وفلك ندي المرأة إذا استدار و ( المشحون ) المملوء يقال : شحنت الثغر بالرجال أشحنه شحناً إذا ملاًته ، ومنه الشحنة ، لأنه يملأ بهم البلد ، وإنما خص الذرية - وهم الصبيان والنساء - باللفظ ، لأنهم لا قوة لهم على السفر كما يقوى الرجال ، فسخر الله لهم السفن بما جعلها على الماء وعادل الريح ليتمكن الحمل في البحر ، وجعل الأبل في البر . وقال قتادة والضحك : المعنى بقوله « حملنا ذريتهم في الفلك المشحون » سفينة نوح . و « خلقنا لهم من مثله ما يركبون » قال ابن عباس ، وهو قول مجاهد : ان المراد به الأبل وهي سفن البر .

وقوله « وإن نشأ نغرقهم فلا صريخ لهم » معناه إننا لو شئنا إذا حملناهم في السفن أن نغرقهم فملنا « فلا صريخ لهم » أي لا مغيث لهم ولا صارخ بالاستغاثة قال الشاعر :

كننا إذا ما اتانا صارخ فزع      كان الصراخ له فرع الطنايب

أي لا شيء اعانته إلا الجدي نصرته ، والطنبوب عظم الساق . وقيل : معنى الصريخ المعين عند الصراخ بالاستغاثة ، وكأنه قال : لامعين لهم يمينهم عند ذلك « ولا هم يفلحون » أي ولا يخلصون أيضاً من الفرق إذا اردناه . وقوله « إلا رحمة منا » معناه إلا أن نرحمهم رحمة منا ونمتعهم « متاعاً » ويحتمل إلا لرحمة منا ، فيكون مفعولاً له ، و « إلى حين » أي إلى وقت ما قدرناهم

لا هلاككم وتقضي آجالهم ، ونخلصهم في الحال من أهوال البحر .  
 وقوله « وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم » قال قتادة : معناه ما بين  
 أيديكم من عذاب الله لمن خلا قبلكم اتقوا مثله باجتناب معاصيه « وما خلفكم »  
 من أمر الساعة « اعلمكم ترجحون » لكي ترجحوا عند ذلك وحذف الجواب ،  
 كأنه إذا قيل : لهم هذا اعرضوا . وقال مجاهد : معنى « ما بين أيديكم » هو  
 ما يأتي من الذنوب اجتنبوه في المستقبل « وما خلفكم » يعني ما مضى من ذنوبكم  
 تلافوه بالتوبة لترحوا .

قوله تعالى :

( وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا  
 مُرْضِينَ (٤٦) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ  
 كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي  
 ضَلَالٍ مُبِينٍ (٤٧) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤٨)  
 مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ (٤٩) فَلَا  
 يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ) (٥٠) خمس آيات بلا خلاف

قرأ ابن كثير وابو عمرو « يَخِصِّمُونَ » بفتح الحاء وتشديد الصاد إلا أن  
 أبا عمرو يختلس حركة الحاء . وقرأ نافع - بفتح الياء وتسكين الحاء مشدد  
 الصاد - يجمع بين ساكنين . وقرأ ابن عامر وعاصم والكسائي - بفتح الياء وكسر  
 الحاء وتشديد الصاد - وقرأ حمزة - بفتح الياء وتسكين الحاء وتخفيف الصاد -

فمضى هذه القراءة : وهم يخلصون عند انفسهم في دفع النشأة الثانية والقراءتان الأوليتان بمعنى يخلصون ، فأدغمت الياء في الصاد بعد أن اسكنت . فمن أسكن الخاء ، فلا نها في الأصل ساكنة ، ومن فتحها نقل حركة الياء اليها . ومن كسر الخاء اتبع كسرها كسرة الصاد . وفي القراء من كسر الياء اتباعاً لكسرة الخاء ، كما قالوا يهدي ، وهو يجي . عن أبي بكر .

يقول : الله تعالى مخبراً عن عناد هؤلاء الكفار وشدة جهلهم بأنه ﴿ ما تأتيهم من آية ﴾ أى دلالة وحجة من حجج الله و ( من ) تزداد في النفي إذا أريد بها الاستغراق ، كقولهم : ما جاءني من أحد ومعناه ما جاءني أحد . و ( من ) الثانية للتبعية ، لأنه ليس كل آيات الله جاءتهم ، غير أنه تعالى قال ليس تأتيهم من آية أى أي آية كانت ﴿ من آيات ربهم إلا كانوا ﴾ هؤلاء الكفار ﴿ عنها معرضين ﴾ أى ذاهبين عنها وتاركين لها ومعرضين عن النظر فيها ، وكل من اعرض عن الداعي الى كتاب الله وآياته التي نصبها لعباده ليعرفوه بها فقد ضل عن الهدى وخسر الدنيا والآخرة .

ثم اخبر تعالى انه إذا قيل لهم : ايضاً ﴿ انفقوا مما رزقكم الله ﴾ في طاعته واخرجوا ما اوجب الله عليكم في أموالكم - من الزكوات وغيرها وضعوها في مواضعها ﴿ قال الذين كفروا ﴾ بوحداية الله وجحدوا ربوبته وكذبوا بنبوة نبيه ﴿ انظم من لو يشاء الله أطعمه ﴾ احتجاجاً منهم في منع الحقوق ، بأن يقولوا كيف نطعم من الله قادر على أطعامه ؟ ولو شاء إطعامه أطعمه ، فإذا لم يطعمه دل على انه لم يشأ إطعامه فنحن إذاً أحق بذلك . وذهب عليهم أن الله تعبد لهم بذلك ، لما فيه من المصلحة والالطف في فعل الواجبات وترك المقبحات ، فلذلك كلهم إطعام غيرهم . و ( الرزق ) هو ما خلق الله لخلقهم لينتفعوا به على وجه



لا يكون لاحد منعه منه فعلى هذا الوجه لا يكون الحرام رزقاً ، فان الله تعالى قد منع منه بالنهي وقد سمي رزقاً ما يصلح الانتفاع به مجازاً ، فعلى هذا ليس كل ما رزقه الله العبد جعل له الاتفاق منه والتصرف فيه ، وعلى الأول - وهو الاصح - جعل له ذلك . ثم قال انبياءه ﷺ قل لهم يا محمد ﴿ إن انتم إلا في ضلال مبين ﴾ أي ليس لكم هداية وما انتم إلا في ذهاب عن الحق وعدول عنه بين ، فعلى هذا قول من قال : هو من قول الله تعالى صحيح . وقال قوم : هو من قول المشركين كأنهم لما قالوا : انطعم من لو يشاء الله اطعمه ؟ قالوا لرسله ليس انتم إلا في ضلال مبين في ما تدعوننا اليه .

ثم اخبر تعالى عن انكفار انهم ﴿ يقولون متى هذا الوعد ﴾ الذي تعدنا به من نزول العذاب بنا استهزاء بخبره ﷺ وخبر المؤمنين وتجرّياً على الله ﴿ إن كنتم صادقين ﴾ في ما تدعوننا اليه وتخوفونا منه . فقال الله تعالى في جوابهم ﴿ ما ينظرون ﴾ أي لا ينتظرون ﴿ إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون ﴾ في هل ينزل العذاب بهم أم لا ؟ وإنما جعلهم منتظرين لما قالوا : متى هذا الوعد ، لأن من يلمس الوعد يكون متظراً لما وعده ﴿ تأخذهم ﴾ في حال خصامهم ﴿ فلا يستطيعون توصية ﴾ أي لا يقدر بعضهم على ان يوصي إلى بعض ﴿ ولا إلى أهلهم يرجعون ﴾ أي لا يردون إلى أهلهم فيوصون اليهم . والصيحة التي تأخذهم هي الصيحة الأولى في الدنيا عند قيام الساعة ﴿ تأتيهم بغتة ﴾ والرجل يسقي أبله وآخر يبيع سلعته على عادتهم في تصرفاتهم ، فاذا اخذتهم ونزلت بهم لم يستطيعوا توصية ولم يرجعوا إلى أهلهم للمعاجلة ، وروي عن النبي ﷺ انه قال ( هي ثلاث فخلت : نفخة الفزع ، ونفخة الصمق ، ونفخة القيام لرب العالمين ) .

قوله تعالى:

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَاذْهَبْهُمْ مِنْ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونِ﴾ (٥١)  
 قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ  
 الْمُرْسَلُونَ (٥٢) إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا  
 مُحْضَرُونَ (٥٣) فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا  
 كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٥٤) إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَاهُونَ (٥٥)  
 هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَّكِئُونَ (٥٦) لَهُمْ فِيهَا  
 فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ (٥٧) سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ (٥٨)  
 وَأَمَّا زُورُ الْيَوْمِ أَتْيَاهَا الْمُجْرِمُونَ (٥٩) أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ  
 أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٠﴾ عشر آيات بلا خلاف

قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو « في شغل » خفيفة . الباقون بضم العين  
 مثقلة ، وهما لغتان . وقرأ أبو جعفر « فكون » بغير ألف حيث وقع ، وافقه  
 حفص والداخوني عن ابن ذكوان في ( المطففين ) . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما  
 « في ظلل » على أنه جمع ظلة مثل ظلمة وظلم وتحفة وتحف . الباقون « في ظلال »  
 مثل برمة وبرام ، وقلة وقلال . وقيل : هو جمع ظل وظلال ، وهو الكن ، كما

﴿ ج ٨ م ٥٩ من التبيان ﴾

قال ﴿ يَنْفِخُ زُلْزُلَهُ ﴾ (١) وقال أبو عبيدة : هو جمع الظل أظلال .

يقول الله تعالى مخبراً ﴿ ونفخ في الصور ﴾ وقيل : إن الصور قرن ينفخ فيه إسرافيل فيخرج من جوفه صوت عظيم يميل العباد اليه ، لأنه كاللإعاعي لهم إلى نفسه . وقال أبو عبيدة : الصور جمع صورة مثل بكرة وبسر ، ولو جعلوه مثل ( ظلمة ، وظلم ) لقالوا : صور يفتح الواو ، وهو مشتق من الميل ، صار به يصوره صوراً إذا أماله ومنه قوله ﴿ فصرهن إليك ﴾ (٢) أي ألهن إليك ومنه الصورة ، لأنها تميل إلى مثلها بالمشاكلة . وقوله ﴿ فاذا هم من الأجداث ﴾ وهو جمع جدث ، وهو القبر ، فلغة أهل العالية بالثاء ، ولغة أهل السافلة بالفاء يقولون : جدف إلى ربهم ينسلون أي يسرعون والنسول الإسراع في الخروج كما قال الشاعر :

عسلان الذئب أمسى قارباً      برد الليل عليه فنسل (٣)

يقال : نسل ينسل وينسل ، نسولا ، قال امرؤ القيس :

وإن تك قد ساء لك مني خليفة      فسلي ثيابي من ثيابك تنسل (٤)

وقال قتادة : الموة بين النفختين . ثم حكى ما يقول الخلائق إذا حشروا ، فأنهم ﴿ يقولون يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا ﴾ أي من حشرنا من منامنا الذي كنا فيه نياماً ، ثم يقولون ﴿ هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ﴾ في ما أخبرونا عن هذا المقام وعن هذا البعث . فان قيل : هذا يناقض قول المسلمين الذين يقولون : الكافر يعذب في قبره ، لأنه لو كان معذباً لما كان في المنام ! . قيل : يحتمل أن يكون العذاب في القبر ولا يتصل إلى يوم البعث ، فتكون النوم

(١) سورة ١٦ الدحل آية ٤٨ (٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٦٠

(٣ و ٤) مر في ٧ / ٢٧٨

بين الحالين . ويحتمل لو كان متصلاً أن يكون ذلك عبارة عن عظم ما يشاهدونه ويحضرون فيه يوم القيامة ، فكأنهم كانوا قبل ذلك في مرقد ، وإن كانوا في عذاب لما كان قليلاً بالاضافة الى الحاضر . وقال قتادة : قوله ﴿ هذا ما وعد الرحمن ﴾ حكاية قول المؤمن . وقال ابن زيد والجبائي : هو قول الكفار ، وهو أشبه بالظاهر ، لأنه تعالى حكى عنهم انهم يقولون : يا ويلنا ، والمؤمن لا يدعو بالويل لعلمه بما له من نعيم الجنة . وقال الفراء : هو من قول الملائكة .

وقال تعالى مخبراً عن سرعة بعثهم وسرعة اجتماعهم ﴿ إن كانت إلا صيحة واحدة ﴾ والمعنى ليست المدة إلا مدة صيحة واحدة ﴿ فاذا هم جميع لديننا محضرون ﴾ ثم حكى تعالى ما يقوله - عزل وجل - يومئذ للخلائق فانه يقول لهم ﴿ فاليوم لا نظم نفس شيئاً ﴾ أي لا ينقص من له حق من حقه شيئاً من ثواب او عوض او غير ذلك ، ولا يفعل به ما لا يستحقه من العقاب بل الامور جارية على العدل ﴿ ولا تحزبون إلا ما كنتم تعملون ﴾ ومعناه لا يجازى الانسان إلا على قدر عمله ، إن كان عاملاً بالطاعة جوزي بالثواب ، وإن كان عاصياً جوزي بالعقاب على قدر عمله من غير زيادة عليه ولا نقصان ، إلا أن يتفضل الله باسقاط عقابه .

ثم قال تعالى ﴿ إن اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون ﴾ يعني يشغلهم النعيم الذي يفرهم بسرورهم به عن غيره . وقال ابن مسعود وابن عباس : الشغل كناية عن افتضاض الابدان . وقيل استماع الألحان ﴿ فاكهون ﴾ قال ابن عباس : معناه فرحون . وقال مجاهد : عجبون . وقيل : ذو فاكهة ، كما يقال لاحم شاحم أي ذو لحم وشحم ، وعاسل ذو عسل ، قال الخطيئة ؛

وعززني وزعت انك لابن في الصيف تامر (١)

أي ذو ابن وتمر . وقيل : فاكه وفكه مثل حاذر وحذر . والفكه الذي يتمرى بالشيء .

ثم اخبر عن حال أهل الجنة فقال ﴿ هم وأزواجهم في ظلال على الارائك ﴾ فالازواج جمع زوجة وهي حرة الرجل الذي يحل له وطؤها . ويقال للمرأة زوج ايضاً بغيرها . في الموضع الذي لا يلتبس بالذكر ، والظلال الستار عن وهج الشمس وسمومها ، فاهل الجنة في مثل ذلك الحال في الطيبة من الظلال الذي لا حر فيه ولا برد . وقيل : الظل الكن وجمعه ظلال . وقيل هو جمع ظلة وظلال ، مثل قلة وفلال . ومن فرأ ظلل ، فعلى وزن ظلمة وظلم ، وقلة وفلل . والارائك جمع أريكة وهي الوسادة ، وجمعها وسائد ، ويجمع أيضاً أرك كقولهم سفينة وسفن وسفائن ، وهذه جلسة الملوك العظاماء من الناس . وقيل الارائك الفرش ، قال ذو الرمة :

خدود آجفت في السير حتى كأنما يباشرن بالمعزاء من الارائك (٢)  
وقال عكرمة وقتادة : الارائك الحجال على السرر ﴿ متكئون ﴾ فتكى . معتل من توكأت ، إلا أن الواو أبدلت ناء . ثم قال ﴿ لهم فيها ﴾ في الجنة ﴿ فاكهة ، ولهم ما يدعون ﴾ أي ما يتمنون . وقال ابو عبيدة : يقول العرب : ادع على ما شئت أي تمن ما شئت ، وقيل : معناه إن من ادعى شيئاً فهو له بحكم الله تعالى ، لانه قد هذبت طباعهم ، فلا يدعون إلا ما يحسن منهم . وقوله ﴿ سلام قولاً من رب رحيم ﴾ معناه ولهم سلام قولاً من رب رحيم

(١) محاز القرآن ٢ / ١٦٥

(٢) مجاز القرآن ١ / ٤٠١ و ٢ / ١٦٤

يسمعونه من الله تعالى وبؤذنه بدوام الأمن والسلامة ودوامهما مع سبوغ النعمة والكرامة . ثم يقول للعصاة ﴿ أمتازوا اليوم أيها المجرمون ﴾ ومعناه انفصلوا معاصر العصاة وامتازوا ، الذين اجترموا وارتكبوا من المعاصي من جملة المؤمنين ، وقال قتادة : معناه اعتزلوا معاصر العصاة عن كل خير ، يقال تميز الشيء تميزاً وميزته تمييزاً ، وأماز اغياراً .

ثم حكى ما يقول تعالى لهم فانه يقول لهم ﴿ ألم اعهد اليكم يا بني آدم ﴾ يعني على لسان أنبيائه ﴿ ان لا تعبدوا الشيطان ﴾ فجعل عبادتهم للآوثان بأمر الشيطان عبادة له ﴿ إنه لكم عدو مبين ﴾ أي ، وقلت لكم أن الشيطان لكم عدو مبين أي ظاهرة عداوته لكم .

قوله تعالى :

﴿ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ (٦١) وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ (٦٢) هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (٦٣) أَصَلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٦٤) الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (٦٥) خمس آيات بلاخلاف .

قرأ ابن كثير وحمة والكسائي وخلف ورويس ﴿ جبلا ﴾ بضم الجيم والباء خفيفة اللام . وقرأ نافع وابو جعفر وعاصم بكسر الجيم والباء مشددة . وقرأ ابو عمرو وابن عامر بضم الجيم ساكنة الباء خفيفة . هذه كلها لغات

والمعنى واحد . قال النوري يقال : **جُبِلًا** و**جِبِلًا** و**جِبِلًا** و**جِبِلًا** . وحكى غيره التشديد .

لما حكى الله تعالى ما يقوله الكفار يوم القيامة ويواقفهم عليه من أنه عهد إليهم أن لا تعبدوا الشيطان وأنه عدوهم ، حكى أنه كان أمرهم أيضاً بأن يعبدوا الله وأن عبادته صراط مستقيم ، فوصف عبادته تعالى بأنه طريق مستقيم من حيث كان طريقاً مستقيماً إلى الجنة ، وأنه لا تخليط فيه ولا تعريج . ثم قال ﴿ واقد أضل منكم ﴾ يعني أضل عن الدين الشيطان منكم ﴿ جبلاً كثيراً ﴾ أي خلقاً كثيراً وإضلاله إياهم هو إغواؤه لهم ، كما أضل السامري قوم موسى لما دعاهم إلى عبادة العجل ، فكان الاضلال على هذا الوجه قبيحاً ، فأما إضلال الله تعالى للكفار عن طريق الجنة إلى طريق النار أو إضلالهم بمعنى الحكم عليهم بالضلal ، فهو حسن . وأمر الشيطان بالضلal الذي يقع معه القبول لإضلال كما يسمى الأمر بالاهتداء الذي يقع عنده القبول هدى .

وفي الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة في إرادة الله اضلالهم ، لأن ذلك اضر عليهم من إرادة الشيطان واشد عليهم في إيجاد العداوة قبل أن يكفروا . و ( الجبل ) الجمع الذين جبلوا على خليقة ، وجبلوا أى طبعوا . وأصل الجبل الطبع ومنه جبلت التراب بالماء إذا صيرته طيناً يصلح أن يطبع فيه ، ومنه الجبل لأنه مطبوع على الثبات ﴿ افلم تكونوا تعقلون ﴾ أنه يغويكم ويصدكم عن دين الحق فتنتبهون عليه ، فهو بصورة الاستفهام ومعناه الانكار عليهم والتبكيث لهم .

ثم يقول الله لهم ﴿ هذه جهنم التي كنتم توعدون ﴾ بها في دار التكليف حاضرة تشاهدونها ﴿ اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون ﴾ معناه الزموا العذاب

بها ، وأصل الصلوة للزوم فنه المصلي الذي يجيء في أثر السابق للزومه أثره والصلوان مكتنفان ذنب الفرس للزومها وموضعها . وقولهم : صلى على عاداتها للزومه الدعاء . وسميت الصلاة صلاة للزوم الدعاء فيها . وقوله ﴿ بما كنتم تكفرون ﴾ أي جزاء على كفركم بالله وجحدكم لوحدايته وتكذيبكم أنبياءه . ثم أخبر تعالى بأنه يختم على أفواه الكفار يوم القيامة فلا يقدرّون على الكلام والنطق ﴿ وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ﴾ قيل : في معنى شهادة الأيدي قولان :

أحدهما - إن الله تعالى يخلقها خلقة يمكنها أن تتكلم وتنطق وتعترف بذنوبها والثاني - أنه يجعل الله فيها كلاماً ونسبه إليها لما ظهر من جهتها ، وقال قوم : أنه يظهر فيها من الامارات ما تدل على أن أصحابها عصوا وجنوا بها أقبح الجنايات فسمى ذلك شهادة ، كما يقال : عينك تشهد لسهرك ، وقال الشاعر :

امتلاً الحوض وقال قطني      مهلارويد آقد ملأت بطني (١)  
وغير ذلك مما قد بيناه في ما تقدم ، وكل ذلك جائز ، وقال آخر :  
وقالت له العينان سمعاً وطاعة      وحدّرتا كالدر لما يثقب (٢)

قوله تعالى :

﴿ وَكَوْا نَشَاءً لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴾ (٦٦) وَكَوْا نَشَاءً لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَاتَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا



مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ (٦٧) وَمَنْ نَعَمْزُهُ نُنْكِسُهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ  
 (٦٨) وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ  
 مُبِينٌ (٦٩) لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ (٧٠)

### خمس آيات بلاخلاف .

قرأ أبو بكر عن عاصم ﴿مكاناتهم﴾ على الجمع . الباقر على التوحيد ،  
 لأنه بدل على القليل والكثير . وقرأ عاصم وحمة ﴿نكسه﴾ بضم النون  
 الأولى وفتح الثانية وتشديد الكاف . الب . ان يفتح النون الأولى وتخفيف الثانية  
 وتخفيف الكاف ، وهما لغتان تقول : نكست ونكست مثل رددت ورددت غير  
 ان التشديد للتكثير ، والتخفيف يحتمل القليل والكثير . وقال أبو عمرو  
 بالتشديد إن ترك الرجل من دأبه ، وبالتخفيف ان يرده إلى أرذل العمر ، ففرق  
 بينهما . وقرأ نافع وأبو جعفر والداخوني عن هشام والنقار ويعقوب ﴿أفلا  
 تعقلون﴾ بالتاء . الباقر بالياء ، والأول على الخطاب ، والثاني على الخبر  
 عن الغائب . وقرأ أهل المدينة وابن عامر «لتنذر» بالتاء . الباقر بالياء .

يقول الله تعالى مخبراً عن قدرته على إهلاك هؤلاء الكفار الذين جحدوا  
 وحدانيته وعبدوا سواه وجحدوا رسله إنا ﴿لو نشاء لطمسنا على أعينهم﴾  
 قال ابن عباس : معناه إنا لو شئنا أعميناهم عن الهدى . وقال الحسن وقتادة :  
 معناه اتركناهم عمياً يترددون والطمس محو الشيء . حتى يذهب أثره ، فالطمس  
 على العين كالطمس على الكتاب ، ومثله الطمس على المال : إذهابه حتى لا يقع  
 على إدراكه ﴿فاستبقوا الصراط﴾ ومعناه طلبوا النجاة . والسبق إليها ولا بصر

لهم ﴿فَأَن تَبْصُرُون﴾ وقيل : معناه فاستبقوا الطريق إلى منازلهم فلم يهتدوا إليها . وقال ابن عباس : معناه طلبوا طريق الحق وقد عموا عنها . والطمس على العين إذهاب الشق الذي بين الجفنتين ، كما تطمس الريح الأثر يقال أعمى مطموس ، وطمس أي عمى ﴿فاستبقوا﴾ معناه فابتدروا ، وهذا بيان من الله أنهم في قبضته ، وهو قادر على ما يريد بهم ، فليحذروا تنكيله بهم . ثم قال زيادة في التحذير والارهاب ﴿ولو نشاء لمسخنهم على مكائهم﴾ والمسخ قلب الصورة إلى خلقة مشوهة كما مسخ قوماً قردة وخنازير ، والمسخ نهاية التنكيل . وقال الحسن وقتادة : معناه لمسخنهم على مقعدهم على أرجلهم والمكأة والمكان واحد ، ولو فعلنا بهم ذلك ﴿فما استطاعوا مضياً﴾ أي لما قدروا أن يذهبوا أصلاً ولا أن يجيئوا ثم قال ﴿ومن نعلمه ننكسه في الخلق﴾ معناه إن من طولنا عمره نصيره بعد القوة إلى الضعف وبعد زيادة الجسم إلى النقصان وبعد الجدة والطراوة إلى البلى والخلافة . وقيل معناه : نصيره ونرده إلى حال الهرم التي تشبه حال الصبي وغروب العلم وضعف القوى ذكره قتادة .

وقوله ﴿أفـلا تعقلون﴾ يعني ما ذكرناه بأن تفكروا فيه فتعرفوا صحة ما قلناه .

ثم أخبر تعالى عن نبيه ﷺ فقال ﴿وما علمناه الشعر وما ينبغي له﴾ ومعناه ما علمناه الشعر لأننا لو علمناه ذلك لدخلت به الشبهة على قوم في ما أتى به من القرآن وأنه قدر على ذلك لما في طبعه من الفطنة للشعر . وقيل : لما لم يعط الله نبيه العلم بالشعر وإنشأه لم يكن قد علمه الشعر ، لأنه الذي ﴿ج ٨ م ٦٠ من التبيان﴾

يعطي فطنة ذلك من يشاء من عباده . ثم قال ﴿ إن هو إلا ذكر وقرآن مبين ﴾ يعني ليس الذي أنزلناه عليه شعراً بل ليس إلا ذكر من الله ﴿ وقرآن مبين لتنذر به ﴾ يعني واضح ، وفعلنا ذلك وغرضنا أن تنذر به أي تخوف به من معاصي الله ﴿ من كان حياً ﴾ قيل : معناه من كان مؤمناً ، لأن الكافر شعبه ومثله بالأموات في قوله ﴿ أموات غير أحياء ﴾ (١) ويقويه قوله ﴿ ويحق القول على الكافرين ﴾ ويجوز أن يكون أراد من كان حياً عاقلادون من كان جماداً لا يعقل ، ويحق القول على الكافرين إذا لم يقبلوه وخالفوا فيه . ومن قرأ بالتاء وجه الخطاب إلى النبي ﷺ لأنه الذي يخوف . ومن قرأ بالياء معناه إن الله الذي يخوفهم ويرهبهم بالقرآن ، لانه الذي أنشأه ، ويجوز أن يكون القرآن هو الذي ينذر من حيث تضمن الانذار ،

قوله تعالى:

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَاماً فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ (٧١) وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ (٧٢) وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ أَمْشَارٍ وَمِنْهَا شَرِبُوا أَفَلَا يَشْكُرُونَ (٧٣) وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ (٧٤) لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحَضَّرُونَ ﴾ (٧٦) خمس آيات بلاخلاف .

يقول الله تعالى منبهاً لخلقهم على الاستدلال على معرفته ﴿ أو لم يروا ﴾

ومعناه اذ لم يعلموا ﴿ انا خلقنا لهم مما عملت أيدينا انعاماً ﴾ ومعناه انا عملناه من غير أن نكله إلى غيرنا ، فهو بمنزلة ما يعمل العباد بأيديهم في انهم تولوا فعله ولم يكلوه إلى غيرهم ، وتقديره انا تولينا خلق الانعام لهم بأنفسنا ، والانعام جمع النعم ، وهي الأبل والبقر والغنم ﴿ فهم لها ما لكون ﴾ معناه لو لم يخلق ذلك لما صح ملكهم لها ، وكذلك سائر أملاك العباد بهذه الصفة فهو المنعم على عباده بكل ما ملكوه ، وبحسب ما ينتفعون به يكون حاله حال المنعم . واليد في اللغة على أربعة أقسام : احدها - الجارحة . والثاني - النعمة ، والثالث - القوة . والرابع - بمعنى تحقيق الاضافة . تقول : له عندي يد بيضاء أي نعمة ، وتلقى قولي باليدين أي بالقوة والتقبل ، وقول الشاعر :

دعوت لما نابني مسوراً      فلي فلي يدي مسور

فهذا بمعنى تحقيق الاضافة . وتقول هذا ما جنت يدك ، وما كسبت يدك أي ما كسبت أنت .

وقوله ﴿ وذللناها لهم ﴾ فتذليل الانعام تسخيرها بالانقياد ورفع النفور لان الوحشي من الحيوان نفور ، والانسي مذلل بما جعله الله فيه من الانس والسكون ، ورفع عنه من الاستيحاش والنفور . وقوله ﴿ فنها ركوبهم ومنها يا كلون ﴾ قسمة الانعام ، فان الله تعالى جعل منها ما يركب ومنها ما يذبح وينتفع بلحمه وبؤكل ، فالركوب - بفتح الراء - صفة . يقال : دابة ركوب أي تصلح للركوب ، والركوب - بضم الراء - مصدر ركبت . وقرأت عائشة ﴿ فنها ركوبتهم ﴾ مثل الحلوبة . وقوله ﴿ ولهم فيها منافع ومشارب ﴾ فن منافعها لبس اصوافها وشرب ألبانها واكل لحومها وركوب ظهورها إلى غير ذلك من انواع المنافع الكثيرة فيها . ثم قال ﴿ أفلا تشكرون ﴾ الله على هذه

النعم المختلفة المتقنة .

ثم اخبر عن حال الكفار فقال ﴿ واتخذوا من دون الله آلهة يعلمهم  
ينصرون ﴾ يعبدونها لكي ينصروهم . ثم قال تعالى ﴿ فلا يستطيعون نصرهم ﴾  
يعني هذه الآلهة التي اتخذوها وعبدوها لا تقدر على نصرهم والدفع عنهم ما  
ينزل بهم من عذاب الله ﴿ وهم لهم جند محضرون ﴾ ومعناه إن هذه الآلهة  
معهم في النار محضرون ، لأن كل حزب مع ما عبد من الأوثان في النار ، كما  
قال ﴿ إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ﴾ إلا من استثناه بقوله  
﴿ إن الذين سبقتم لهم من الحسنى أو أهلك عنها مبعدون لا يسمعون حسيبها  
وهم في ما اشتت أنفسهم خالدون ﴾ (١) فاما الاصنام فإن الله تعالى يجعلها مع  
من عبدها في النار ، فلا الجند يدفعون عنها الاحراق بالنار ولا هم يدفع عنهم  
العذاب . وقال قتادة : يعني وهم لهم جند محضرون أي وهم يفضيئون للاوثان  
في الدنيا .

قوله تعالى :

﴿ فَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنََّّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ (٧٦)  
أَوَلَمْ يَرِ الْأِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ (٧٧)  
وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ  
رَمِيمٌ (٧٨) قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ  
عَلِيمٌ (٧٩) الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا

أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ (٨٠) أَوْ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ (٨١) إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٨٢) فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٨٣) ثمان آيات بلاخلاف

قرأ رويس ﴿ يقدر ﴾ بالياء وجعله فعلا مستقبلا . وقرأ الكسائي وابن عباس ﴿ فيكون ﴾ نصبا عطفاً على ﴿ أن نقول ..... فيكون ﴾ الباقيون بالرفع بتقدير ، فهو يكون .

هذا خطاب من الله تعالى لنبيه ﷺ على وجه التسلية له عن تكذيب قومه إياه ، فقال ﴿ فلا يحزنك قوهم ﴾ وضم الياء نافع ، وحزن وأحزن لغتان . والحزن ألم القلب بما يرد عليه مما ينافي الطبع ، ومثله الغم ، وضده السرور والفرح . والمعني في صرف الحزن عن النبي ﷺ في كفر قومه هو أن ضرر كفرهم عائد عليهم ، لانهم يماقبون به دون غيرهم . ثم قال ﴿ انا نعلم ما يسرون وما يعلنون ﴾ أي ما يظهرونه وما يبطنونه فنجازي كلا منهم على قدره لا يخفى علينا شيء منها . ثم قال منبهاً لخلقهم على الاستدلال على صحة الاعداء والنشأة الثانية ، فقال ﴿ أو لم ير الانسان ﴾ ومعناه أو لم يعلم ﴿ انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين ﴾ ومعناه انا نقلناه من النطفة إلى العلقة ومن العلقة إلى المضغة ومن المضغة إلى العظم ومن العظم إلى أن جعلناه خلقاً سوياً وجهلنا فيه الروح وأخرجناه من بطن أمه ووريناها ونقلناه من حال إلى حال إلى أن كل عقله وصار متكلماً خصيماً عليماً ،

فن قدر على جميع ذلك كيف لا يقدر على الاعادة ، وهي أسهل من جميع ذلك ؟ ! ولا يجوز أن يكون خلق الانسان ولا خالق له ، ولا أن يكون واقعاً بالطبيعة ، لانها في حكم الموات في أنها ليست حية قادرة ، ومن كان كذلك لا يصح منه الفعل ولا أن يكون كذلك بالاتفاق لان المحدث لا بد له من محدث قادر وإذا كان محكماً فلا بد من كونه عالماً .

وفي الآية دلالة على صحة استعمال النظر ، لان الله تعالى أقام الحجة على المشركين بقياس النشأة الثانية على النشأة الأولى ، وأنه يلزم من أقر بالأولى أن يقر بالثانية .

ثم حكى تعالى عن بعض الكفار انه ﴿ ضرب لنا ﴾ أي ضرب لله ﴿ مثلاً ونسي خلقه ﴾ كيف كان في الابتداء ﴿ فقال من يحيي العظام وهي رميم ﴾ فقال فتادة ، ومجاهد : كان القائل ابي بن خلف . وقال سعيد بن جبير : هو العاص بن وابل السهمي . وقال ابن عباس : هو عبد الله بن أبي ابن سلول . وقال الحسن : جاء أمية إلى النبي ﷺ بعظم بال قد يلي ، فقال يا محمد أنزع من ان الله يبعث هـدا بعد ما يلي ! . قال : نعم ، فنزلت الآية . والريم هو البالي ، فقال الله تعالى في الرد عليه ﴿ قل ﴾ يا محمد لهذا المتعجب من الاعادة ﴿ يحييها الذي انشأها أول مرة ﴾ لأن من قدر على الاختراع لما يبقى من غير تغيير عن صفة القادر ، فهو على اعادته قادر لا محالة ﴿ وهو بكل خلق عليم ﴾ أي عالم بكل جنس من أجناس الخلق . ثم وصف نفسه فقال ﴿ الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون ﴾ فيبين أن من قدر على ان يجعل في الشجر الاخضر الذي هو في غاية الرطوبة نارا حامية مع تضاد النار للرطوبة حتى إذا احتاج الانسان حك بعضه ببعض وهو

المزح والعمارة وغير ذلك من انواع الشجر فيخرج منه النار وينقذ ، فمن قدر على ذلك لا يقدر الاعادة ؟ ! ثم نبههم على دليل آخر فقال ﴿ او ليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم ﴾ ومعناه من قدر على اختراع السموات والارض كيف لا يقدر على أمثاله ؟ ! وقد ثبت أن من شأن القادر على الشيء أن يكون قادراً على جنس مثله وجنس ضده . ودخول الباء في خبر ( ليس ) لتأكيد النفي .

ثم قال تعالى مجيباً عن هذا النفي فقال ﴿ بلى وهو الخلاق العليم ﴾ أي هو خالق لذلك عالم بكيفية الاعادة .

ثم قال تعالى ﴿ إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ﴾ والمعنى بذلك الاخبار عن سهولة الفعل عليه وانه إذا اراد فعل شيء فعله بمنزلة ما يقول للشيء كن فيكون في الحال ، وهو مثل قول الشاعر :

وقالت له العينان سمعا وطاعة  
وحدرتا كالدر لما ينقب (١)

وإنما اخبر عن سرعة دمه دون ان يكون قبولا على الحقيقة . ﴿ فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء ﴾ ومعناه تنزيهاً له عن نفي القدرة على الاعادة وغير ذلك مما لا يليق به الذي يقدر على الملك ، وفيه مباغة ﴿ واليه ترجعون ﴾ يوم القيامة الذي لا يملك فيه الأمر والنهي سواء ، فيجازيكم على قدر اعمالكم من الطاعات والمعاصي بالثواب والعقاب .



## ٣٧- سورة الصافات

مكية في قول مجاهد وقتادة والحسن وهي مئة واثنان وثمانون آية في  
المدنيين وإحدى وثمانون في البصري وليس فيها ناسخ ومنسوخ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا (١) فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا (٢) فَالتَّالِيَاتِ  
ذِكْرًا (٣) إِنَّ إِلَهُكُمُ لَوَاحِدٌ (٤) رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا  
بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ (٥) إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ  
الْكَوَاكِبِ (٦) وَحَفَظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ (٧) لَا يَسْمَعُونَ  
إِلَى الْمَلَائِكَةِ إِلَّا عَلَى وِيقْدَفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ (٨) دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ  
وَاصِبٌ (٩) إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ (١٠)﴾  
عشر آيات بلاخلاف .

ادغم ابو عمرو - إذا أدرج - التاء في الصاد ، والتاء في الزاي ، والتاء  
في الذال في قوله ﴿والصافات صفاً فالزاجرات زجراً فالتاليات ذكراً﴾ لقرب

مخرجهما إذا كانا من كلمتين ، وافقه حمزة في جميع ذلك . الباقون بالاعتماد  
لأن قبل التاء حرفاً ساكناً ، وهو الالف ، لأن مخارجهما متغايرة . وقرأ  
ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر ﴿ بزينة الكواكب ﴾ ولذلك كان يجوز  
أن يقرأ برفع الكواكب غير أنه لم يقرأ به أحد ، ولو قرئ به لجاز . وقرأ  
ابو بكر عن عاصم ﴿ بزينة ﴾ منوناً ﴿ الكواكب ﴾ نصباً على معنى تزييننا  
الكواكب . الباقون ﴿ بزينة ﴾ منوناً ﴿ الكواكب ﴾ خفضاً على البدل ، وهو  
بدل الشيء من غيره ، وهو بعينه ، لأن الزينة هي الكواكب ، وهو بدل  
المعرفة من النكرة ، ومثله قوله ﴿ لنسفاً بالناصية ناصية ﴾ (١) فابدل النكرة  
من المعرفة . وقرأ الكسائي وحمزة وخلف وحفص عن عاصم ﴿ لا يسمعون ﴾  
بالتشديد ، وأصله لا يسمعون ، فأدغم التاء في السين . الباقون بالتخفيف  
لأن معنى سمعت إلى فلان وتسمعت إلى فلان واحد . وإنما يقولون  
تسمعت فلاناً بمعنى أدركت كلامه بغير ( إلى ) . ومن شدد كرراً ، لثلاث  
يشبهه . قال ابن عباس : كانوا لا يسمعون ولا يسمعون .

هذه اقسام من الله تعالى بالأشياء التي ذكرها ، وقد بينا أن له تعالى  
أن يقسم بما شاء من خلقه ، وليس لخلق أن يحلفوا إلا بالله . وقيل إنما  
جاز أن يقسم تعالى بهذه الأشياء ، لأنها تنبئ عن تعظيمه بما فيها من  
القدرة الدالة على ربها . وقال قوم : التقدير : ورب الصافات ، وحذف  
لما ثبت من أن التعظيم بالقسم لله . وجواب القسم قوله ﴿ إن الحكم لواحد ﴾  
وقال مسروق وقتادة والسدي : إن الصافات هم الملائكة مصطفون في السماء .

(١) سورة ٩٦ العلق آية ١٥

﴿ ج ٨ م ٦١ من التبيان ﴾

يسبحون الله . وقيل : صفوف الملائكة في صلاتهم عند ربهم - ذكره الحسن - وقيل : هم الملائكة تصف أجنحتها في الهواء وافقة حتى يأمرها الله بما يريد ، كما قال ﴿ وإنا لنحن الصافون ﴾ (١) وقال أبو عبيدة : كل شيء من السماء والأرض لم يضم قطريه فهو صاف ، ومنه قوله ﴿ والطير صافات ﴾ (٢) إذا نشرت أجنحتها ، والصافات جمع الجمع ، لأنه جمع صافة . وقوله ﴿ فالزاجرات زجرًا ﴾ قال السدي ومجاهد : هم الملائكة يزجرون الخلق عن المعاصي زجرًا يوصل الله مفهومه إلى قلوب العباد ، كما يوصل مفهوم اغواء الشيطان إلى قلوبهم ليصح التكليف ، وقيل : إنها تزجر السحاب في سوقها . وقال قتادة : ﴿ الزاجرات زجرًا ﴾ آيات القرآن تزجر عن معاصي الله تعالى ، والزجر الصرف عن الشيء لخوف الذم والعقاب ، وقد يكون الصرف عن الشيء بالذم فقط على معنى أنه من فعله استحق الذم . وقوله ﴿ فالتاليات ذكرًا ﴾ قيل فيه ثلاثة أقوال :

أحدها - قال مجاهد والسدي : هم الملائكة تقرأ كذب الله .

وقال قتادة : هو ما يتلى في القرآن . وقال قوم : يجوز أن يكون جماعة الذين يتلون القرآن . وإنما قال ﴿ فالتاليات ذكرًا ﴾ ولم يقل تلو ، كما قال ﴿ فالزاجرات زجرًا ﴾ لأن التالي فمذ يكون بمعنى التابع تقول : تلوت فلانًا إذا تبعته بمعنى جئت بعده ، ومنه قوله ﴿ والقمر إذا تلاها ﴾ (٣) فلما كان مشتركًا ، بينه بما يزيل الابهام ، وكل هذه أقسام على أن الآله الذي يستحق العبادة واحد لا شريك له . وقوله ﴿ رب السموات والأرض وما

(٢) سورة ٢٤ النور آية ٤١

(١) آية ١٦٥ من هذا السورة

(٣) سورة ٩١ الشمس آية ٢

بينهما ورب المشارق ﴿﴾ معناه إن إلهكم الذي يستحق العبادة واحد وهو الذي خلق السموات والأرض وما بينهما من سائر الاجناس من الحيوان والنبات والجماد ﴿﴾ ورب المشارق ﴿﴾ ومعناه ويملك التصرف فيها، والمشارق هي مشارق الشمس ، وهي مطالعها بعدد ايام السنة ثلاثمائة وستون مشرقاً وثلاثمائة وستون مغرباً ، ذكره السدي .

ثم اخبر تعالى عن نفسه ، فقال ﴿﴾ إنا زيننا السماء الدنيا ﴿﴾ والتزيين التحسين للشيء وجعله صورة تميل اليها النفس ، فالله تعالى زين السماء الدنيا على وجه يتمتع الرائي لها ، وفي ذلك النعمة على العباد مع ما لهم فيها من المنفعة بالفكر فيها والاستدلال على صانعها . والكواكب هي النجوم كالبدر والسماء بها زينة قال النابغة :

بانك شمس والملوك كواكب إذا طلعت لم يبق منهن كوكب

وقوله ﴿﴾ وحفظاً من كل شيطان مارد ﴿﴾ معناه وحفظاً لها حفظاً . والحفظ المنع من ذهاب الشيء ، ومنه حفظ القرآن بالدرس المانع من ذهابه . والمارد الخارج إلى الفساد العظيم ، وهو وصف للشياطين وهم المردة ، واصله الانجراد ، ومنه الأمرد ، والمارد المتجرد من الخير ، وقوله ﴿﴾ لا يسمعون ﴿﴾ من شدة أراد لا يتسمعون وأدغم التاء في السين ، ومن خفف أراد ايضاً لا يتسمعون في المعنى ﴿﴾ إلى الملائكة الأعلى ﴿﴾ يعني الملائكة الذين هم في السماء وقوله ﴿﴾ ويقذفون من كل جانب ﴿﴾ معناه يرمون بالشهب من كل جانب إذا ارادوا الصعود إلى السماء للاستماع ﴿﴾ دحوراً ﴿﴾ أي دفعاً لهم بعنف ، يقال: دحرت دحراً ودحوراً ، وانما جاز أن يريدوا استراق السمع مع علمهم بأنهم لا يصلون ، وانهم يحرقون بالشهب ، لأنهم تارة يسلمون إذا لم يكن من

الملائكة هناك شيء لا يجوز أن يقفوا عليه ، وتارة يهلكون كراكب البحر في وقت يطعم في السلامة .

وقوله ﴿ ولهم عذاب واصب ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد : معناه إن لهم مع ذلك ايضاً عذاباً دائماً يوم القيامة ، ومنه قوله تعالى ﴿ وله الدين واصباً ﴾ (١) أي دائماً قال ابو الأسود :

لا ابتغي الحد القليل بقاؤه      يوماًبذم الدهر اجمع واصباً (٢)  
اي دائماً . وقوله ﴿ إلا من خطف الخطفة ﴾ لما اخبر الله تعالى أن الشياطين لا يستمعون الى الملائكة الأعلى ولا يصفون اليهم أخبر انهم متى راموا رموا من كل جانب دفعا لهم على اشد الوجوه . ثم قال ﴿ إلا من خطف الخطفة ﴾ أي استلب السماع استلاباً ، و الخطفة الاستلاب بسرعة ، ففعل أحدهم ذلك ﴿ اتبعه شهاب ثاقب ﴾ قال قتادة : والشهاب كالعمود من نار ، وثاقب مضى كأنه يثقب بضوئه يقال أثقب نارك واستثقت النار إذا استوقدت وأضاءت ، ومنه قولهم : حسب ثاقب أي مضى شريف ، قال ابو الأسود :

أذاع به في الناس حتى كأنه      بعلياء نار اوقدت بثقوب (٣)  
أي بحيث يضيء ويعلو .

قوله تعالى :

﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ

(١) سورة ١٦ النحل آية ٥٢ (٢) مر في ٦ / ٣٩٠

(٣) مجاز القرآن ١ / ١٣٣ و ٢ / ١٦٧

طِينٍ لَّازِبٍ (١١) بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ (١٢) وَإِذَا ذُكِّرُوا  
لَا يَذْكُرُونَ (١٣) وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ (١٤) وَقَالُوا إِنَّا  
هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ (١٥) إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّنَا  
لَمَبْعُوثُونَ (١٦) أَوَ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ (١٧) قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ  
دَاخِرُونَ (١٨) فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ (١٩)  
وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ (٢٠) عَشْرَ آيَاتٍ بِإِخْلَافٍ .

قرأ أهل الكوفة إلا عاصم ﴿ بل عجب ﴾ بضم التاء . الباقر بفتحها .  
قال أبو علي : من فتح التاء أراد : بل عجب يا محمد من إنكارهم البعث أو من  
نزول الوحي على قلبك وهم يسخرون . ومن ضم قال : معناه إن إنكار  
البعث مع بيان القدرة على الابتداء وظهور ذلك من غير استدلال عجيب  
عندك . وقال قوم : إن ذلك أخبار من الله عن نفسه بأنه عجيب ، وذلك  
كما قال ﴿ وإن تعجب فعجب قولهم ﴾ (١) . وهذا غير صحيح ، لأن الله  
تعالى عالم بالاشياء كلها على تفاصيلها ، وإنما يعجب من خفي عليه اسباب  
الاشياء ، وقوله ﴿ فعجب قولهم ﴾ معناه عندهم . وقرأ ابن عامر ﴿ إذا ﴾ على  
الخبير . الباقر على الاستفهام على أصولهم في التحقيق والتخفيف والفصل  
وقرأ ﴿ إنا ﴾ على الخبر أهل المدينة والكسائي ويعقوب . وقرأ الباقر  
بهمزتين على أصولهم في التحقيق والتلين والفصل . وقرأ أهل المدينة وابن

عامر ﴿ او آباؤنا ﴾ بسكون الواو - هنا وفي الواقعة - إلا أن ورشاً على أصله في إلقاء حركة الهمزة على الواو. الباقون بفتح الواو .

وهذا خطاب من الله تعالى لنبيه يأمره بأن يستفتي هؤلاء الكفار وهو أن يسألهم أن يحكموا بما تقتضيه عقولهم ، ويعدلوا عن الهوى واتباعه ، فلا يستفتاء طلب الحكم ﴿ أم اشد خلقاً أم من خلقنا ﴾ يعني من قبلهم من الأمم الماضية والقرون الخالية ، فإنه تعالى قد أهلك الأمم الماضية الذين هم اشد خلقاً منهم لكفرهم ، ولهم مثل ذلك إن أقاموا على الكفر . وقيل : المعنى أم اشد خلقاً منهم بكفرهم ، وهم مثل ذلك أم من خلقنا من الملائكة والسموات والارضين ، فقال : أم من خلقنا ، لأن الملائكة تعقل ، فغلب ذلك على ما لا يعقل من السموات ، والشدّة قوة القتل وهو بخلاف القدرة والقوة . وكل شدة قوة ، وليس كل قوة شدة ، و اشد خلقاً ما كان فيه قوة يمنع بها قتله إلى المراد به .

ثم اخبر تعالى انه خلقهم من طين لازب . والمراد انه خلق آدم من طين ، وإن هؤلاء نسله وذريته ، فكأنهم خلقوا من طين ، ومعنى ﴿ لازب ﴾ لازم فأبدلت الميم باء ، لأنها من مخرجها ، يقولون : طين لازب وطين لازم قال النابغة :

ولا يحسبون الخير لا شر بعده ولا يحسبون الشر ضربة لازب (١)  
وبعض بني عقيل يبدلون من الزاي تاء ، فيقولون : لائب ، ويقولون : لزب ، ولتب ، ويقال : لزب يلزب لزوباً . وقال ابن عباس : اللزب الملتصق من الطين الحرا الجيد . وقال قتادة : هو الذي يلزق باليد . وقال مجاهد : معناه لازق . وقيل :

معناه من طين علك خلق آدم منه ونسب ولده اليه . وقوله ﴿ بل عجبت ويسخرون ﴾ فمن ضم التاء اراد أن النبي ﷺ أمره الله أن يخبر عن نفسه انه عجب من هذا القرآن حين أعطيه ، وسخر منه أهل الضلالة . قال البرد : وتقديره قل بل عجبت . ومن فتح التاء أراد ان الله تعالى خاطبه بذلك . والعجب تغير النفس بما خفي فيه السبب في ما لم تجربه العادة ، يقال : عجب يعجب عجباً وتعجب تعجباً . والمعنى في الضم على ما روي عن علي عليه السلام وابن مسعود ليس على انه بمعجب كما يعجب ، لأن الله تعالى عالم بالاشياء على حقائقها ، وإنما المعنى انه يجازي على العجب كما قال ﴿ فيسخرون منهم سخر الله منهم ﴾ (١) ﴿ دمكروا ومكر الله ﴾ (٢) ويجوز أن يكون المعنى قد حلوا محل من يعجب منهم . والفتح على عجب النبي ﷺ ﴿ ويسخرون ﴾ معناه يهزؤون بدعائك إياهم إلى الله . والنظر في دلائله وآياته . ﴿ وإذا ذكروا ﴾ بآيات الله وحججه وخوفوا بها ﴿ لا يذكرون ﴾ أي لا يتفكرون ، ولا ينتفعون بها ﴿ وإذا رأوا آية ﴾ من آيات الله تعالى ﴿ يستسخرون ﴾ أي يسخرون وهما لغتان . وقيل : معناه يطلب بعضهم من بعض أن يسخروا ويهزؤا بآيات الله ، فيقولون ليس هذا الذي تدعونا إليه من القرآن وتدعيه أنه من عند الله ﴿ إلا سحرمين ﴾ أي ظاهر بين .

وحكى انهم يقولون ايضاً ﴿ آمذا متنا وكنا تراباً وعظاما أئنا لمبعوثون ﴾ بعد ذلك ومحشورون ومجازون ؟ ! ﴿ أو آباؤنا الأولون ﴾ الذين تقدمونا بهذه الصفة ، واللفظ لفظ الاستفهام والمراد بذلك التهزي والاستبعاد لأن يكون



هذا حقيقة وصحيحاً . فمن فتح الواو فلائها واو العطف دخل عليها ألف الاستفهام ، فقال الله تعالى لنبية ﷺ ﴿ قُلْ لَّهُمْ ﴾ ﴿ نَعَمْ ﴾ الامر على ذلك ، فانكم تحشرون وتساءلون وتجاوزون على اعمالكم من الطاعات بالجنة والثواب ، وعلى المعاصي بالنار والعقاب فيها ﴿ وانتم داخرون ﴾ أي صاغرون أذلاء - وهو قول الحسن وقتادة والسدي - وقيل : الداخر الصاغر الدائيل اشد الصغر والصاغر الدليل اصغر قدره .

ثم قال ايضاً وقال لهم ﴿ فانما هي زجرة واحدة ﴾ فقال الحسن : يعني النفخة الثانية . والزجرة الصرفة عن الشيء بالخافة ، فكأنهم زجروا عن الحساب التي هم عليها إلى المصير إلى الموقف للجزاء والحساب ﴿ فاذا هم ينظرون ﴾ أي يشاهدون ذلك ويرونه . وقيل : معناه فاذا هم أحياء ينظرون ما ينزل بهم من عذاب الله وعقابه ، ويقولون معترفين على نفوسهم بالعصيان ﴿ يا ويلنا هذا يوم الدين ﴾ أي يوم الجزاء والحساب . و ( الويل ) كلمة يقولها القائل إذا وقع في المهلكة ، ومثله يا ويلتي ، ويا حسرتي ، ويا عجباً . وقال الزجاج : والمعنى في جميع ذلك ان هذه الاشياء حسن نداؤها على وجه التنبيه والتعظيم على عظم الحال ، والمعنى يا عجب اقبل ويا حسرة اقبلي فانه من اوانك واوقاتك ، ومثله قوله ﴿ يا ويلتي الد وانا عجوز ﴾ (١) وقوله ﴿ يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله ﴾ (٢) .

قوله تعالى :

﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴾ (٢١) أَحْشُرُوا

الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ (٢٢) مِنْ دُونِ اللَّهِ  
 فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ (٢٣) وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ (٢٤)  
 مَا لَكُمْ لَا تَنْصَرُونَ (٢٥) بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ (٢٦) وَأَقْبَلَ  
 بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ (٢٧) قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ نَأْتُونَنَا عَنِ  
 الْيَمِينِ (٢٨) قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٢٩) وَمَا كَانَا لَنَا  
 عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَائِفِينَ ﴿ (٣٠)

عشر آيات في الكوفي والمدنيين عدوا قوله ﴿ وما كانوا يعبدون ﴾ رأس  
 آية . والبصريون لم يعدوها ، فهي عندهم تسع آيات .

لما أخبر الله تعالى عن الكفار أنهم إذا حشروا وشاهدوا القيامة وقالوا  
 ﴿ يا ويلنا هذا يوم الدين ﴾ يعني الجزاء حكى ما يقول الله لهم فإنه تعالى يقول  
 لهم ﴿ هذا يوم الفصل ﴾ بين الخلائق والحكم وتميز الحق من الباطل على  
 وجه بظهر لجميعهم الحال فيه ، وأنه تعالى يدخل المطيعين الجنة على وجه  
 الأكرام والأعظام ، ويدخل العصاة النار على وجه الإهانة والاذلال ﴿ هذا  
 هو يوم الفصل ﴾ وهو اليوم ﴿ الذي كنتم ﴾ معاشر الكفار ﴿ به تكذبون ﴾  
 وتجدونه وتقابلون من أخبر عنه بالكذب وتنسبونه إلى ضد الصدق .

ثم حكى ما يقول الله للملائكة المتولين لسوق الكفار إلى النار ، فإنه

﴿ ج ٨ م ٦٢ من التبيان ﴾

يقول لهم « أحشروا الذين ظلموا » أنفسهم بارتكاب المعاصي بمعنى اجمعوهم من كل جهة ، فالكفار يحشرون من قبورهم إلى أرض الموقف للجزاء والحساب . ثم يساق الظالمون مع ما كانوا يعبدون من الأوثان والطواغيت إلى النار وكذلك أزواجهم الذين كانوا على مثل حالهم من الكفر والضلال وقال ابن عباس ومجاهد وابن زيد : معنى « وأزواجهم » أشباههم ، وهو من قوله « وكنتم أزواجاً ثلاثة » (١) أي اشكالا وأشباها . وقال قتادة : معناه وأشياعهم من الكفار . وقيل : من الاتباع . وقال الحسن : يعني « وأزواجهم » المشركات . وقيل : اتباعهم على الكفر من نسائهم .

وقوله « فاهدوهم إلى صراط الجحيم » إنما عبر عن ذلك بالهداية من حيث كان بدلا من الهداية إلى الجنة ، كما قال « فبشرهم بعذاب الأليم » (٢) لهذه العلة من حيث أن البشارة بالعذاب الأليم وقعت لهم بدلا من البشارة بالنعيم ، يقال : هديته الطريق أي دللته عليها وأهديت الهدية .

ثم حكى الله تعالى ما يقوله للملائكة الموكلين بهم فانه يقول لهم « وقفوهم » أي قفوا هؤلاء الكفار أي احبسوهم « انهم مسؤولون » عما كلفهم الله في الدنيا من عمل الطاعات واجتناب المعاصي هل فعلوا ما أمروا به أم لا ؟ على وجه التقرير لهم والتبكيك دون الاستعلام ، يقال : وقفت انا ووقفت الدابة بغير الف . وبعض بني تميم يقولون : اوقفت الدابة والدار . وزعم الكسائي انه سمع ما اوقفك هنا ، وانشد الفراء :

ترى الناس ما سرنا يسرون خلفنا وإن نحن اوماننا إلى الناس اوقفوا  
بالف . ويقال لهم ايضاً على وجه التبكيك « مالكم » معاشر الكفار

« لا تناصرون » بمعنى لا تتناصرون ، ولذلك شدد بعضهم التاء ، ومن لم يشدد حذف إحداهما ، والمعنى لم لا يدفع بعضكم عن بعض ان قدرتم عليه .  
ثم قال تعالى أنهم لا يقدرّون على التناصر والتدافع لكن « هم اليوم مستسلمون » ومعنا مسترسلون مستحدثون يقال : استسلم استسلاماً إذا القي بيده غير منازع في ما يراد منه . وقيل : معناه مسترسلون لما لا يستطيعون له دفعاً ولا منه امتناعاً .

وقوله « واقبل بعضهم على بعض يتساءلون » اخبار منه تعالى إن كل واحد من الكفار يقبل على صاحبه الذي اغواه على وجه التأنيب والتضعيف له يسأله لم غررتني ؟ ويقول ذاك لم قبلت مني .  
وقوله « قالوا إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين » حكاية ما يقول الكفار لمن قبلوا منهم إنكم : كنتم تأتوننا من جهة النصيحة واليمن والبركة ، فلذلك اغترنا بكم والعرب تتيمن بما جاء من جهة اليمن . وقال الفراء : معناه إنكم كنتم تأتوننا من قبل اليمن ، فتخدعوننا من أقوى الوجوه . واليمين القوة ومنه قوله « فراغ عليهم ضرباً باليمين » (١) أي بالقوة ثم حكى ما يقول أولئك لهم في جواب ذلك : ليس الأمر على ما قلتم بل لم تكونوا مصدقين بالله ولم يكن لنا عليكم في ترك الحق من سلطان ولا قدرة فلا تسقطوا اللوم عن أنفسكم فانه لازم لكم ولا حق بكم . وقال قتادة : أقبل الأنس على الجن يتساءلون بأن كنتم أنتم معاشر الكفار قوماً طاغين أي باغين ، تجاوزتم الحد إلى الخش الظلم ، واصله تجاوز الحد في العظم ومنه قوله « إنالما طغى الماء حملناكم في الجارية » (٢) وطفيناهم كفرهم بالله ، لأنهم تجاوزوا في ذلك الحد

إلى أعظم المعاصي ، وقال الزجاج : معنى لا تنصرون ما لكم غير متناصرين فهو نصب بأنه حال .

قوله تعالى :

﴿ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ (٣١) فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ (٣٢) فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ (٣٣) إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (٣٤) إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ (٣٥) وَيَقُولُونَ أَأَنْتَا لَتَارِكُوا آلِهَتَنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ (٣٦) بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ (٣٧) إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ (٣٨) وَمَا تَجْزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٩) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٤٠) عشر آيات .

هذا تمام ما حكى الله عن المغاوين للكفار يوم القيامة بأنهم إذا قالوا لهم لم يكن لنا عليكم من سلطان ، وإنما أنتم كنتم قوماً طاعينين ، أخبروا أيضاً وقالوا « فحق علينا » أي وجب علينا « قول ربنا » بأننا لا نؤمن ، ونموت على الكفر أو وجب علينا قول ربنا بالعذاب الذي يستحق على الكفر والاغواء « إنا لذائقون » العذاب يعني إنا ندركه كما ندرك المطعوم بالذوق . ثم يعترفون على أنفسهم بأنهم كانوا غاوين ، أي دعوناكم إلى الغي وقيل : معناه خييناكم طرق الرشاد فغويينا نحن أيضاً وخيينا ، فالاغواء الدعاء

إلى النفي ، والنفي نقيض الرشد ، وأصله الخيبة من قول الشاعر :  
 فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره      ومن يفلو لا يعدم على النفي لأثماً (١)  
 ويكون ( أغوى ) بمعنى خيب ، ومنه قوله « رب بما أغويتني » (٢)  
 أي خيبتني .

ثم اخبر تعالى انهم في ذلك اليوم مشتركون في العذاب ، ومعنى اشتراكهم  
 اجتماعهم في العذاب الذي هو يجمعهم ،

ثم اخبر تعالى فقال إن مثل فعلنا بهؤلاء نفعل بجميع المجرمين . وبين  
 أنه إنما فعل بهم ذلك ، لأنهم « كانوا إذا قيل لا إله » معبود يستحق  
 العبادة « إلا الله يستكبرون » عن قبول ذلك ، وطلبوا التكبر ، وهذه لفظة  
 ذم من حيث استكبروا عن قول الحق . وحكى ما كانوا يقولون إذا دعوا  
 إلى عبادة الله وحده فانهم كانوا « يقولون أإننا لنتاركوا آلهتنا » ومعنى ذلك  
 إنا نترك عبادة آلهتنا « لشاعر مجنون » يدعونا إلى خلافه ، يعنون بذلك  
 النبي ﷺ يرمونه بالجنون تارة وبالشر أخرى - وهو قول الحسن وقتادة -  
 لفرط جهلهم حتى قالوا هذا القول الفاحش الذي يفضح قائله ، لأن المعلوم  
 أنه ﷺ كان بخلاف هذا الوصف ، والجنون آفة تغطي على العقل حتى يظهر  
 التخليط في فعله ، وأصله تغطية الشيء : جن عليه الليل إذا غطاه ، ومنه المجن  
 لأنه يستر صاحبه ، ومنه الجنان الروح ، لأنها مستورة بالبدن ، ومنه الجنة  
 لأنها تحت الشجر .

ثم اخبر تعالى تكذيباً لهم بأن قال ليس الأمر على ما قالوه « بل »

(١) مر في ٢/٤٥٣١٢ و ٥/٣٩١ و ٦/٥٤٨ و ٧/٣٣٦ و ٨/١٣٦ و ٨/٢١٨ و ٣٦/

(٢) سورة ١٥ الحجر آية ٣٩

النبي ﷺ « جاء بالحق » من عند الله وهو ما يجب العمل به « وصدق » مع ذلك « المرسلين » جميع من أرسله الله قبله . ثم خاطب الكفار ، فقال « إنكم لذائقوا العذاب الأليم » يعني المؤلم الموجه جزاء على تكذيبكم بآياتنا وليس « تجزون إلا » على قدر « ما كنتم تعملون » من المعاصي ثم استثنى من جملة المخاطبين « عباد الله المحضين » وهم الذين أخلصوا العبادة لله واطاعوه في كل ما أمرهم به ، فانهم لا يذوقون العذاب وإنما ينالون الثواب الجزيل .

قوله تعالى:

﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ (٤١) فَوَاكِهُ وَهُمْ مُكْرَمُونَ (٤٢) فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٤٣) عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ (٤٤) يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (٤٥) بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ (٤٦) لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ (٤٧) وَعَنْدهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ (٤٨) كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ (٤٩) فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿

(٥٠) عشر آيات .

قرأ حمزة والكسائي وخلف « ينزفون » بكسر الزاي على اسناد الفعل اليهم . الباقيون بفتح الزاي - على ما لم يسم فاعله - ومن فتح فانه مأخوذ من نزف الرجل ، فهو منزوف ونزيف ، إذا ذهب عقله بالسكر ، وانزف فهو منزوف به إذا ففيت خمره . ويقال أنزف أيضاً إذا سكر .

لما استثنى الله تعالى من جملة من يعاقبهم من الكفار المحضين الذين

أخلصوا عبادتهم لله وحده ، بين ما أعد لهم من أنواع الثواب ، فقال « أولئك لهم رزق معلوم » يعني عطاء جعل لهم التصرف فيه وحكم لهم به في الأوقات المستأنفة في كل وقت شيئاً معلوماً مقدراً . ثم فسر ذلك الرزق ، فقال ذلك الرزق « فواكه » وهي جمع فاكهة وهي تكون رطباً ويابساً يتفكهون بها وينتفعون بالتصرف فيها « وهم » مع ذلك « مكرمون » أي معظمون مبعجلون ، وضد الاكرام الالهانة وهي الانتقام وهم مع ذلك « في جنات النعيم » أي بساكنين فيها أنواع النعيم التي يتمتعون بها « على سرر » وهو جمع سرير « متقابلين » يستمتع بعضهم بالنظر إلى وجوه بعض « يطاق عليهم بكأس من معين » أي بكأس من خمر جارية في أنهار ظاهرة للعيون - في قول الحسن وقتادة والضحاك والسدي - والكأس اناه فيه شراب . وقيل : لا يسمى كأساً إلا إذا كان فيه شراب وإلا فهو اناه .

وقوله « معين » يحتمل ان يكون ( فعلاً ) من العين ، وهو الماء الشديد الجري من أمعن في الأمر إذا اشتد دخوله فيه . ويحتمل ان يكون وزناً ( مفعولاً ) من عين الماء لانه يجري ظاهراً للعين .

ثم وصف الخمر الذي في الكأس ، فقال « بيضاء » ووصفها بالبياض لانها تجري في انهار كاشرف الشراب ، وهي خمر فيها اللذة والامتع فترى بيضاء صافية في نهاية الرقة واللطافة مع النورية التي لها والشفافة ، لأنها على احسن منظر ومخبر . وقال قوم : بيضاء صفة للكأس ، وهي مؤنثة . واللذة نيل المشتهى بوجود ما يكون به صاحبه ملتذاً . والشراب مأخوذ من الشرب . وقوله « لافيها غول » معناه لا يكون في ذلك الشراب غول أي فساد يلحق العقل خفياً ، يقال : اغتاله اغتيالاً إذا أفسد عليه أمره ، ومنه الغيلة



وهي القتل سرآ . وقال ابن عباس « لافيه غول » معناه لا يكون فيها صدام ولا أذى ، كما يكون في خمر الدنيا ، وقال الشاعر :

وما زالت الكأس تفتاننا ونذهب بالاول الاول (١)

هذا من الغيلة أي نصرع واحد بعد واحد « ولا هم عنها ينزفون » أي لا يسكرون والتزيف السكران ، لانه ينزف عقله ، قال الأبرد الرياحي :  
لعمرى لئن أنزفتم اوضحوتم لبئس التداني كنتم آل البحر (٢)  
فالبيت يدل على ان أنزف لغة في نزف إذا سكر ، لانه جملة في مقابلة الصحو . ومن قرأ بالسكر فعلى معنى : إنهم لا ينزفون خمرهم أي لا يفتق عندم .  
وقوله « وعندهم قاصرات الطرف عين » معنى قاصرات الطرف تقصر طرفهن على أزواجهن - في قول الحسن وغيره - وقال بعضهم : معنى قاصرات راضيات من قولهم : اقتصرت على كذا ، ومعنى « عين » الشديدة ضكبياض العين الشديدة سوادها - في قول الحسن - والعين النجل وهي الواسعة العين .

وقوله « كأنهن بيض مكنون » شبهن ببيض النعام يكن بالريش من الريح والغبار - في قول الحسن وابن زيد - وقال سعيد بن جبير والسدي : شبهن ببطن البيض قبل ان يقشر وقبل أن تمسه الأيدي ، والمكنون المصون يقال : كئنت الشيء إذا صنته ، واكئنته إذا سترته من كل شيء . قال الشاعر :  
وهي زهراء مثل لؤلؤة الغـ واص مبرزت من جوهر مكنون (٣)

(١) مجاز القرآن ٢ / ١٦٩ (٢) اللسان (نزف) وتفسير القرطبي

١٥ | ٧٩ والطبري ٢٣ | ٣١ ومجاز القرآن ٢ | ١٦٩

(٣) مجاز القرآن ٢ | ١٧٠ وتفسير القرطبي ١٥ | ٨١ والطبري ٢٣ | ٣٤

ثم قال « فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون » يعني ان اهل الجنة يقبل بعضهم على بعض يتساءلون عن احوالهم وما تفضل الله عليهم من انواع الكرامات قوله تعالى :

﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ (٥١) يَقُولُ إِنَّكَ كَلِمَ الْمُصَدِّقِينَ (٥٢) إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنََّّا لَمَدِينُونَ (٥٣) قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ (٥٤) فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ (٥٥) قَالَ تَاللَّهِ إِنِّ كُنتَ كَثْرَدِينَ (٥٦) وَلَوْ لَا نِعْمَةٌ رَبِّي لَكُنتُ مِنَ الْمُدْحَضِينَ (٥٧) أَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ (٥٨) إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (٥٩) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (٦٠) عشر آيات

لما حكى الله تعالى أن اهل الجنة يقبل بعضهم على بعض يتساءلون عن اخبارهم وأحوالهم ، ذكر أن قائلًا منهم يقول « إني كان لي قرين » في دار الدنيا أي صاحب يختص بي إما من الانس - على ما قال ابن عباس - او من الجن - على ما قال مجاهد - « يقول » لي على وجه الانكار علي والتهجين افعلي « ائتنيك لمن المصدقين » بيوم الدين بان الله يبعث الخلق بعد أن يصيروا ترابًا وعظامًا وانهم يحشرون بعد ذلك ويحاسبون ويمجازون إن هذا لبعيد ، فألف الاستفهام دخلت - ههنا - على وجه الانكار ، وإنما دخلت ألف الاستفهام للانكار من حيث أنه لا جواب لقائله إلا ما يقتضيه به ، وهؤلاء (ج ٨ م ٦٣ من التبيان)

الكفار غلطوا في هذه الانكار وتوهموا أن من يقول في جواب ذلك نعم يأتي بقميح من القول .

وقوله « أئنا لمدينون » معناه لمجزئون مشتق من قولهم : كما ندين ندان . أي كما تجزي تجزي ، والدين الجزاء ، والدين الحساب ، ومنه الدين ، لأن جزاءه القضاء . وقال ابن عباس : القرين الذي كان له شريكاً من الناس . وقال مجاهد : كان شيطاناً .

ثم حكى انه يقال لهذا القائل على وجه العرض عليه « هل أنتم مطلعون » أي يؤسرون أن يروا مكان هذا القرين في النار ، فيقول : نعم ، فيقال له : اطلع في النار ، فيطلع في الجحيم فيراه في سوائه أي وسطه - في قول ابن عباس والحسن وقتادة - وإنما قيل الوسط : سواء لاستوائه في مكانه بأن صار بدلاً منه ، وقد كثر حتى صار بمعنى غير ، وروى حسين عن أبي عمرو « مطلعوني فاطلع » بكسر النون وقطع الألف ، وهو شاذ ، لان الاسم إذا أضيف حذفت منه النون ، كقولك : مطلي ، وإنما يجوز في الفعل على حذف إحدى النونين ، وقد انشد الفراء على شذوذه قول الشاعر :

وما أدرى وظني كل ظن أسلمني إلى قوم شراح (١)

يريد شراحه ، وانشده المبرد (أسلمني) وانشد الزجاج :

هم القائلون الخير والأمر دونه إذا ما خشوا من محدث الأمر معظماً (٢)

وقيل : ان لأهل الجنة في توبيخ أهل النار لذة وسروراً . وقال الحسن :

الجنة في السماء والنار في الأرض ، فلذلك صح منهم . الاطلاع .

ثم حكى تعالى ما يقوله المؤمن إذا اطلع عليه ورآه في وسط الجحيم

فانه يقول « تالله إن كدت لتردين » ومعنى ( تالله ) القسم على وجه التعجب وإنما كان كذلك ، لان التاء بدل من الواو في القسم على وجه النادر ، ولذلك اختصت باسم الله ليدل على المعنى النادر .

وقوله « إن كدت لتردين » وهي التي في قوله « إن كل نفس لما عليها حافظ » (١) إلا أنها دخلت في هذا على ( فعل ) ومعنى « لتردين » لتهلكني كهلاك المتردي من شاهق ، ومنه قوله « وما يغني عنه ماله إذا تردى » (٢) في النار ، وتقول ردي يردى إذا هلك وأرداه غيره إرداه إذا أهلكه ثم يقول « فلو لا نعمة ربي » علي ورحمته لي بأن لطف لي في ترك متابعتك والقبول منك « لكنك » أنا ايضاً « من المحضرين » معك في النار فلا حضار الايتان بالشيء إلى حضرة غيره ، وقال الشاعر :

أفي الطوف خفت علي الردى      وكم من رد أهله لم يرم (٣)  
أي من هالك ، وقوله « أفما نحن بميتين إلا موتتنا الأولى وما نحن  
بمعدنين » هذا تقريع لهم وتوبيخ ، لأن هذا الكافر كان يقول كثيراً ذلك  
في دار الدنيا ، ومثله قول الشاعر :

قالت له وبضيق ضحك      لا تكثري لومي اخلي عنك  
ومعناه إنها كانت تلومه على الانفاق ، فكان يقول لا تكثري لومي فاطلقك  
فلما انفق عبرته بذلك ووبخته وحكت ما كان يقول عند توبيخها وعذلها .  
وقال الجبائي : هذا يقوله المؤمن على وجه الاخبار بأنه لا يموت بعد هذا  
النعيم لكن الموتة الأولى قد مضت ، فتلخيص معنى الآية قولان :

(٢) سورة ٩٢ الليل آية ١١

(١) سورة ٨٦ الطارق آية ٤

(٣) الطبرى ٢٣ / ٣٦

أحدهما - انه يقوله المؤمن على وجه السرور بنعم الله في أنه لا يموت ولا يعذب .

الثاني - أن المؤمن يقوله على وجه التوبيخ لقريئة بما كان ينكره .  
وقوله « إن هذا هو الفوز العظيم » إخبار منه تعالى بأن هذا الثواب الذي حصل له هو الفلاح العظيم .

قوله تعالى :

﴿ لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴾ (٦١) أَذَلِكَ خَيْرٌ مُنْزُلًا أَمْ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ (٦٢) إِنَّا جَعَلْنَاهَا قِطْنَةً لِلظَّالِمِينَ (٦٣) إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ (٦٤) طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ (٦٥) فَإِنَّهُمْ لَا كَافُونَ مِنْهَا فَمَا لَوْنَ مِنْهَا الْبُطُونَ (٦٦) ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ (٦٧) ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ (٦٨) إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ (٦٩) فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ (٧٠) عشر آيات .

يقول الله تعالى في تمام الحكاية عن قول المؤمن للكافر « لمثل هذا » يعني لمثل ثواب الجنة ونعيمها « فليعمل العاملون » في دار التكليف ، وبحسن من العامل أن يعمل العمل للثواب إذا أوقعه على الوجه الذي تدعو اليه الحكمة من وجوب أو نذب ، قال الرماني : ألا ترى أنه لو عمل القبيح ليناب على ما تدعو اليه الحكمة لاستحق الثواب إذا خلص من الاحباط . وهذا الذي

ذكره غير صحيح ، لأن القبيح لا يجوز أن يستحق عليه الثواب على وجه وإن عرض في القبيح وجوه كثيرة من وجوه الحسن ، فإنه لا يعتد بها ، فإن علمنا في ما ظاهره القبيح أنه وقع على وجه يستحق فيه الثواب ، علمنا أنه خرج من كونه قبيحاً . ومثال ذلك إظهار كلمة الكفر عند الإكراه عليها أو الإنكار لكون نبي بحضرته لمن يطلبه ليقتهل فان هذا وإن كان كذباً في الظاهر فلا بد أن يوري المظهر بما يخرج به عن كونه كاذباً ، ومتى لم يحسن التورية منع الله من إكراهه عليه . وفي الناس من يقول : يجب عليه الصبر على القتل ، ولا يحسن منه الكذب ، ومتى كان من يحسن التورية ، ولم يور كان القول منه كذباً وقبيحاً ولا يستحق به الثواب ، فاما الإكراه على أخذ مال الغير وإدخال ضرر عليه دون القتل ، متى كان قد علمنا بالشرع وجوب فعل ذلك عند الإكراه أو حسنه علمنا أنه خرج بذلك عن كونه قبيحاً وإن الله تعالى ضمن من العوض عليه ما يخرج به عن كونه قبيحاً ، كما تقول : في ذبح البهائم ، ومتى لم يعلم بالشرع ذلك ، فإنه يقيح إدخال الضرر على الغير واخذ ماله ، فأما إدخال الضرر على الغير ونفسه ببذل مال أو تحمل خراج ليدفع بذلك عن نفسه ضرراً أعظم منه ، فإنه يحسن ، لانه وجه يقع على الاثم فيصير حسناً ، وهذا باب احكمناه في كتاب الأصول . لا يمتثل هذا الموضع أكثر من هذا .

وقوله « أذلك خير نزلاً أم شجرة الزقوم » : إنما جاز ذلك مع انه لاخير في شجرة الزقوم لأميرين :

أحدهما - على الحذف بتقدير أسبب هذا الذي أدى اليه خير أم سبب أدى إلى النار ، كأنهم قالوا هو فيه خير ، لما عملوا ما أدى اليه . والنزل

الفضل طعام له نزل ، ونزل أي فضل وريع . وقيل : معناه خير نزلا من الانزال التي تقيم الابدان وتبقى عليها الأرواح و ( الزقوم ) قيل : هو تمر شجرة منكرة جداً من قولهم يزقم هذا الطعام إذا تناوله على تكره ومشقة شديدة . وقيل : شجرة الزقوم ثمرة مرة خشنه منتنة الرائحة .

وقوله « إنا جعلناها فتنة للظالمين » معناه إنا جعلنا شجرة الزقوم محنة لشدة التعبد . وقال قتادة : لما نزلت هذه الآية قال المشركون : النار تحرق الشجرة ، وكيف تنبت هذه في النار ، فكان ذلك تغليظاً للمحنة ، لانه يحتاج إلى الاستدلال على انه قادر لا يمنع عليه أن يمنع النار من احراقها حتى تنبت الشجرة فيها . وقيل : معناه إنها عذاب للظالمين من قوله « يومهم على النار يفتنون » (١) أي يعذبون ، وقيل : هو قول أبي جهل في التمر والزبد انه يتزقه . روى أنه لما سمع هذه الآية دعا الكفار واحضر التمر والزبد وقال تعالوا نتزقم هذا بخلاف ما يهددنا به محمد . ثم قال تعالى « إنها شجرة » يعني الزقوم « تخرج في أصل الجحيم » أي تنبت في قعر جهنم « طلوعها كأنه رؤس الشياطين » قيل : في تشبيه ذلك برؤس الشياطين مع أن رؤس الشياطين لم تر قط ثلاثة أقوال :

أحدها - ان قبج صورة الشياطين متصور في النفس ولذلك يقولون لشيء يستعجبونه جداً كأنه شيطان . وقال امرؤ القيس :

أبقتاني والمشرقي مضاجعي ومسنونته زرق كأنها اب اغوال (٢)

فشبه النصول بأنياب الأغوال ، وهي لم تر ، ويقولون : كأنه رأس شيطان واقلب عليّ كأنه شيطان .

الثاني - انه شبه برأس حية يسميها العرب شيطاناً ، قال الراجز :

منجرد يحلف حين أحلف      كمثل شيطان الحماط أعرف (١)

الثالث - انه شبه بنبت معروف برؤس الشياطين . وقيل : قد دل الله أنه يشوه خلق الشياطين في النار حتى لو رآهم راء من العباد لاستوحش منهم غاية الاستيحاش ، فلذلك يشبه برؤسهم .

ثم أخبر تعالى أن اهل النار ليأكلون من تلك الشجرة ويملثون بطونهم منها لشدة ما يلحقهم من ألم الجوع ، والملاء الطرح في الوعاء ما لا يحتمل الزيادة عليه ، فهو لاه حشيت بطونهم من الزقوم بما لا يحتمل زيادة عليه .

ثم قال « إن لهم عليها » يعني الزيادة على شجرة الزقوم « اشوبا من حميم » فالشوب خلط الشيء بما ليس منه مما هو شر منه ، ويقال هذا الطعام مشوب ، وقد شابه شيء من الفساد ، والحميم إذا شاب الزقوم اجتمعت المكراه فيه من المرارة والخسونة وثن الرائحة ، والحرارة المحرقة - نعوذ بالله منها - والحميم الحار الذي له من الاحراق المهلاك أدناه قال الشاعر :

احم الله ذلك من لقاء      أحاد أحاد في الشهر الحلال (٢)

أي أدناه وحمم ريش الفرخ إذا نبت ، حتى يدنو من الطيران والحموم المقترب من حال الاحراق . وقال ابن عباس : يشربون الحميم المشروب من الزقوم أي قد شيب مع حرارته بما يشتد تكرهه . والحميم الصديق القريب أي الداني من القلب .

وقوله « ثم ان مرجعهم لالى الحميم » معناه أنهم يردون بعد ذلك إلى النار الموقدة . وفي ذلك دلالة على أنهم في وقت ما يطعمون الزقوم



بمعزل عنها ، كما قال « يطوفون بينها وبين حميمآن » (١)  
ثم حكى تعالى ان هؤلاء الكفار « الفوا » يعني صادفوا « آباءهم ضالين »  
عن الطريق المستقيم الذي هو طريق الحق « فهم على آثارهم يهرعون » في  
الضلال أي يقلدونهم ويتبعونهم ، قال ابو عبيدة : معنى يهرعون يستحثون  
من خلفهم . وقيل : معناه يزعمون إلى الاسراع ، هرع وأهرع لغتان .  
قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ (٧١) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ  
مُنْذِرِينَ (٧٢) فَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ (٧٣) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ  
الْمُخْلِصِينَ (٧٤) وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ (٧٥) وَنَجَّيْنَاهُ  
وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (٧٦) وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ (٧٧)  
وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (٧٨) سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ (٧٩)  
إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٨٠) عشر آيات .

افسم الله تعالى انه « لقد ضل قبلهم » قبل هؤلاء الكفار الذين هم في  
عصر النبي ﷺ عن طريق الحق واتباع الهدى « أكثر الأولين » من كان  
قبلهم لان اللام في ( لقد ) هي لام القسم وتدخل على الجواب لقواك :  
والله لقد كان كذا ، وقد تدخل للتأكيد . والضلال الذهاب عن الحق إلى  
طريق الباطل ، تقول : ضل عن الحق يضل ضلالا . والاضلال قد يكون

بمعنى الذم بالضلال والحكم عليه به ، وقد يكون بمعنى الأمر به والاغراء كقوله « وأضلهم السامري » (١) . والأكثر هو الأعظم في العدد ، والأول الكائن قبل غيره . وأول كل شيء هو الله تعالى ، لأن كل ما سواه فهو موجود بعده .

ثم أقسم انه أرسل فيهم منذرين من الأنبياء والرسل يخوفونهم بالله ويحذرونهم معاصيه . ثم قال « فانظر » يا محمد « كيف كان عاقبة المنذرين » والتقدير ان الأنبياء المرسلين لما خوفوا قومهم فعصوهم ولم يقبلوا منهم أهلكتهم وأنزل عليهم العذاب ، فانظر كيف كان عاقبتهم .

ثم استثنى من المنذرين في الاهلاك عباده الخالصين الذين قبلوا من الأنبياء ، وأخلصوا عبادتهم لله تعالى ، فان الله تعالى خلصهم من ذلك العذاب ووعدهم بالثواب .

ثم أخبر ان نوحاً نادى الله ودعاه واستنصره على قومه ، وأنه تعالى أجابه ، وأنه - جل وعز - نعم المجيب لمن دعاه وتقديره فلنعم المجيبون نحن له ولما أجابه نجاه وخلصه وأهله من الكرب العظيم ، فالنجاة هي الرفع من الهلاك واصله الرفع ، فمنه النجوة المرتفع من المكان ومنه النجاة النجا كقولهم الوحا الوحا . والاستنجاء رفع الحدث . والكرب الحزن الثقيل على القلب ، قال الشاعر :

عسى الكرب الذي أمسيت فيه يكون وراءه فرج قريب (٢)

والكرب تحرير الأرض باصلاحها للزراعة . والكرب هو الذي يحمي قلب النخلة باحاطته بها وصيانتها لها . والعظيم الذي يصغر مقدار غيره عنه . وقد

يكون التعظيم في الخير والعظم في الشر والعظم في النفس . وقال السدي : معناه نجيناه وأهله من الفرق . وقال غيره : بل نجاهم من الأذى والمكروه الذي كان ينزل بهم من قومه ، لانه بذلك دعا ربه فأجاب . وقيل : الذين نجوا مع نوح شيعته .

وقوله ﴿ وجعلنا ذريته هم الباقين ﴾ قال ابن عباس وقتادة : الناس كلهم من ذرية نوح بعد نوح . وقال قوم : العجم والعرب أولاد سام بن نوح والترك والصقالبة والخزر أولاد يافث بن نوح ، والسودان أولاد حام ابن نوح .

وقوله ﴿ وتركنا عليه في الآخرين ﴾ قيل في معناه قولان : قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : ﴿ وتركنا عليه في الآخرين ﴾ يعني ذكراً جليلاً ، وأئبنا عليه في أمة محمد . ومعنى ( تركنا ) أبقينا ، فحذف ، فيكون ﴿ سلام على نوح في العالمين ﴾ من قول الله على غير جهة الحكاية . الثاني - قال الفراء : تركنا عليه قولاً هو أن يقال في آخر الامم : سلام على نوح في العالمين .

ثم قال ﴿ إنا كذلك نجزي المحسنين ﴾ كما فعلنا بنوح من الشاء الجميل ، مثل ذلك نجزي من احسن أفعاله وتجنب المعاصي .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٨١) ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ (٨٢)

وَإِنَّ مِنْ شَيْعَتِهِ لَا بُرْهِيمَ (٨٣) إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (٨٤)

إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ (٨٥) أَفَكَا أَلِهَةٌ دُونَ اللَّهِ تَرِيدُونَ (٨٦) فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٨٧) فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النَّجُومِ (٨٨) فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ (٨٩) فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ (٩٠)

### عشر آيات •

هذا رجوع من الله تعالى إلى ذكر وصف نوح بأنه كان في من عبادنا المؤمنين الذين يصدقون بتوحيد الله ووعدده ووعيده وجميع أخباره • والعباد جمع عبد، وهو الدليل للملكة بالعبودية • والخلق كلهم عباد الله فمنهم عابد له ومنهم عابد لغيره تضييعاً منهم لحق نعمه وجهلاً بما يجب له عليهم • والمؤمن هو المصدق بجميع ما أوجب الله عليه أو نذبه إليه • وقال قوم : هو العامل بجميع ما أوجب الله عليه العامل بما يؤمنه من العقاب •

ثم اخبر تعالى أنه أغرق الباقين من قوم نوح بعد إخلاصه نوحاً وأهله المؤمنين • ثم قال ﴿ وإن من شيعته لإبراهيم ﴾ فالشعبة الجماعة التابعة لرئيس لهم ، وصاروا بالعرف عبارة عن شعبة علي عليه السلام الذين معه على أعدائه • وقيل من شعبة نوح إبراهيم يعني إنه على منهاجه وسنته في التوحيد والعدل واتباع الحق • وقال الفراء : معناه وإن من شعبة محمد صلى الله عليه وآله لإبراهيم ، كما قال ﴿ أنا حملنا ذريتهم ﴾ (١) أي ذرية من هو أب لهم ، فجعلهم ذرية لهم وقد سبقوهم ، وقال الحسن : معناه على دينه وشريعته ومنهاجه ، قال الرماني : هذا لا يجوز ، لأنه لم يجر لمحمد ذكر ، فهو ترك الظاهر • وقد روي عن أهل

اليت ﷺ إن من شيعته علي لبراهيم . وهذا جائز إن صح الخبر المروي في هذا الباب ، لأن الكناية عن لم يجر له ذكر جائزة إذا اقترن بذلك دليل ، كما قال ﴿ حتى توارت بالحجاب ﴾ (١) ولم يجر للشمس ذكر ويكون المعنى انه على منهاجه وطريقته في اتباع الحق والعدول عن الباطل ، وكان ابراهيم وعلي ﷺ بهذه المنزلة .

وقوله ﴿ إذ جاء ربه بقلب سليم ﴾ معناه حين جاء إلى الموضع الذي أمره الله بالرجوع إليه بقلب سليم عن الشرك بريء من المعاصي في الوقت الذي قال لآبيه وقومه حين رأهم يعبدون الأصنام من دون الله على وجه التهجين لفعلهم والتفريع لهم ﴿ ماذا تعبدون ﴾ أي أي شيء تعبدون من هذه الأصنام التي لا تنفع ولا تضر . وقال لهم ﴿ أنفكا آلهة دین الله تريدون ﴾ فالأفك هو اشنع الكذب وأفظه ، والأفك قلب الشيء عن جهته التي هي له ، فلذلك كان الأفك كذباً . وإنما جمع الآلهة مع أنه لا إله إلا إله واحد . على اعتقادهم في الالهية . وإن كان توهمهم فاسداً ، لما اعتقدوا أنها تستحق العبادة ، وكان المشركون قد اوغروا باتخاذ الآلهة إلى ان جاء دين الاسلام وبين الحق فيه وعظم الزجر .

وقوله ﴿ دون الله تريدون ﴾ معناه إنكم تريدون عبادة آلهة دون عبادة الله ، فخذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ، كما قال ﴿ واسأل القرية ﴾ (٢) أي أهلها ، لأن الإرادة لا تتعلق إلا بما يصح حدوثه . وهذه الاجسام ليست مما يحدث ، فلا يصح إرادتها .

وقوله ﴿ فما ظنكم برب العالمين ﴾ قيل : معناه أي شيء ظنكم به أسوء

ظن ؟ ! وقيل معنى ﴿ فنظر نظرة في النجوم ﴾ أي انه استدل بها على وقت  
 حتى كانت تعتاده ﴿ فقال إني سقيم ﴾ ومن أشرف على شيء جاز أن  
 يقال انه فيه ، كما قال تعالى ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ (١) ولم يكن  
 نظره في النجوم على حسب المنجمين طلباً للاحكام ، لان ذلك فاسد ، ومثله  
 قول الشاعر :

اسهري ما سهرت أم حكيم      واقعدني مرة لذاك وقوي

وافتحني الباب فانظري في النجوم      كم علينا من قطع ليل بهيم

وقال الزجاج نظره في النجوم كنظرم ، لانهم كانوا يتعاطون علم النجوم  
 فتوهموا أنه يقول مثل قولهم ، فقال عند ذلك ﴿ إني سقيم ﴾ فتركوه ظناً  
 منهم أن نجمه يدل على سقمه . وقال ابو مسلم : معناه إنه نظر فيها نظر مفكر  
 فاستدل بها على أنها ليست آلهة له ، كما قال تعالى في سورة الأنعام ﴿ فلما  
 جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي ٠٠٠٠ ﴾ تمام الآيات (٢) وكان  
 هذا منه في زمان مهلة النظر . وهذا الذي ذكره يمنع منه سياق الآية ، لان  
 الله تعالى حكى عن ابراهيم أنه ﴿ جاء ربه بقلب سليم ﴾ يعني سليم من  
 الشرك ، وذلك لا يليق بزمان مهلة النظر . ثم أنه قال لقومه على وجه  
 التوبيخ افعلهم ﴿ ماذا تعبدون أنمكا آلهة دون الله تريدون . فما ظنكم برب  
 العالمين ﴾ وهذا كلام عارف بالله مستبصر ، وكيف يحمل على زمان مهلة  
 النظر . وقيل : في معنى قوله ﴿ إني سقيم ﴾ إني سقيم القلب مما أرى من  
 أحوالكم الفبيحة من عبادة غير الله وعدولكم عن عبادته مع وضوح الأدلة  
 الدالة على توحيده واستحقاقه للعبادة منفرداً بها . وقيل : إنه كان عرضت له

علة في الحال ، و كان صادقاً في ذلك . وقيل : معناه : إن عاقبتى الموت ، ومن كان عاقبته الموت جاز أن يعبر عن حال حياته بأنه مريض . وقيل : معناه : إنى سأسقم في المستقبل ، وقيل : إنه أراد بقوله : سقيم مطعون ، فلذلك تركوه خوفاً من أن يتعدى اليهم الطاعون .

فأما من قال : إنه لم يكن سقيماً وإنما كذب فيه ليتأخر عن الخروج معهم إلى عيدهم لتكسير أصنامهم وأنه يجوز الكذب في المكيدة والتقية ، فقوله باطل ، لأن الكذب قبيح لا يحسن على وجه .

فأما ما يروونه من أن النبي ﷺ قال ( ما كذب أبى إبراهيم الا ثلاث كذبات يحاجز بها عن ربه : قوله إنى سقيم ولم يكن كذلك ، وقوله ﴿ بل فعله كبيرهم هذا ﴾ وقوله في سارة إنها أختي وكانت زوجته ) .

فأول ما فيه أنه خبر واحد لا يعول عليه . والنبي ﷺ أعرف بما يجوز على الأنبياء وما لا يجوز من كل واحد ، وقد دلت الأدلة العقلية على أن الأنبياء لا يجوز أن يكذبوا في ما يؤدونه عن الله من حيث أنه كان يؤدي إلى أن لا يوثق بشيء من اخبارهم وإلى أن لا ينزاح علة المكلفين ، ولا في غير ما يؤدونه عن الله من حيث أن تجوز ذلك ينفر عن قبول قولهم ، فإذا يجب أن يقطع على أن الخبر لا أصل له . ولو سلم لجاز أن يكون المعنى مع ظاهره مظاهر للكذب ، وإن لم يكن في الحقيقة كذلك ، لأن قوله ﴿ إنى سقيم ﴾ قد بينا الوجه فيه . وقوله ﴿ بل فعله كبيرهم ﴾ بيناه في موضعه . وقوله في سارة إنها أختي معناه إنها أختي في الدين ، وقد قال الله تعالى إنما المؤمنون أخوة ، وإن لم يكونوا بنى أبداً واحد .

وقوله ﴿ فتولوا عنه مدبرين ﴾ اخبار منه تعالى أنه حين قال لهم إنى

سقيم أعرضوا عنه وتركوه وخرجوا إلى عيدهم وهو متخلف عنهم .

قوله تعالى :

﴿ فَرَاغَ إِلَى آلِهِتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ (٩١) ، مَا لَكُمْ  
لَا تَنْطِقُونَ (٩٢) ، فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ (٩٣) ، فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ  
يَزِفُونَ (٩٤) ، قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ (٩٥) ، وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا  
تَعْمَلُونَ (٩٦) ، قَالُوا آبْنَا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقَاهُ فِي الْجَحِيمِ (٩٧) ،  
فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ (٩٨) ، وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ  
إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ (٩٩) ، رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ (١٠٠) ، فَبَشَّرْنَاهُ  
بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿ (١٠١) ، احدى عشر آية .

قرأ حمزة والمفضل عن عاصم ﴿ يزفون ﴾ بضم الياء . الباقيون بفتحها ، وهما  
لغتان . وزففت أكثر . ويجوز أن يكون المراد زف الرجل في نفسه وأزف  
غيره ، والتقدير فأقبلوا إليه يزفون أنفسهم .

قوله ﴿ فراغ إلى آلهتهم ﴾ معناه مال إليها بحمده ، تقول : راغ يروغ  
روغاً وروغاناً مثل حاد يحيد حيداً وحيداناً ، والرواغ الحياض ، قال عسدي  
ابن زيد :

حين لا ينفع الرواغ ولا ينفع إلا الصادق النحرير (١) .



وإنما مال إليها بحدة غضباً على عابديها ، وقوله ﴿ إلى آلهتهم ﴾ معناه إلى ما يدعون أنها آلهتهم أي إلى ما اتخذوها آلهة لهم ، كما تقول . للعبطل : هات حجتك مع علمك انه لا حجة له .

وقوله ﴿ فقال ألا تأكلون ﴾ إنما جاز ان يخاطب الجهاد بذالك تهجيناً لعابديها وتنبيهاً على أن من لا يتكلم ولا يقدر على الجواب كيف تصح عبادتها ، فاجراها مجرى من يفهم الكلام ويحسن ذكر الجواب استظهاراً في الحجة وإيضاحاً للبرهان ، لكل من سمع ذاك وبيلغه . وقوله ﴿ ما لكم لا تنطقون ﴾ معناه تهجيناً لعابديها كأنهم حاضرون بها . وقوله ﴿ فراغ عليهم ضرباً باليمين ﴾ قيل في معناه قولان :

أحدهما - انه مال عليهم بيده اليمنى ، لأنها اقوى على العمل من الشمال .  
الثاني - بالقسم ليكسرنها ، لأنه كان قال ﴿ وتالله لأكيدن أصنامكم ﴾ (١)  
وقال الفراء : اليمين القوة ، ومنه قول الشاعر :

[ إذ ما راية رفعت لمجد ] تلقاها عرابة باليمين (٢)

أي بالقوة . وقوله ﴿ فاقبلوا اليه بزفون ﴾ قال ابن زيد : معناه يسرعون .  
وقال السدي : يمشون . وقيل : يتسلاون بحال بين المشي والعدو ، ومنه زفت النعامة ، وذلك أول عدوها ، وهو بين العدو والمشي ، وقال الفرزدق :  
وجاء فزيع الشول قبل أوانها تزف وجاءت خلفه وهي زفف (٣)

ومنه زفت العروس إلى زوجها ، ومعنى بزفون يمشون على مهل ، قال الفراء : لم أسمع إلا زففت ، قالوا لعل من قرأ بالضم أراد من قوهم طردت الرجل إذا أخسأته

(١) سورة ٢١ الانبياء آية ٥٧ (٢) تفسير القرطبي ١٥ | ٧٥

(٣) تفسير الطبري ٢٣ | ٤٢ والقرطبي ١٥ | ٩٥

واطرده جملته طريداً . وقرأ بعضهم ( يزفون ) يفتح الياء وتخفيف الفاء من ( وزف ، يزف ) قال الكسائي والفراء : لا اعرف هذه إلا أن يكون احدهم سمعها . فلما رآهم ابراهيم عليه السلام اقبلوا عليه قال لهم على وجه الانكار عليهم والتبكيك لهم بفعلهم ﴿ اتعبدون ما تنحتون ﴾ فالألف ألف الاستفهام ومعناها الانكار ووجه التوبيخ انه كيف يصح أن يعبد الانسان ما يعمله بيده ! ، فانهم كانوا ينحتون الاصنام بأيديهم ، فكيف تصح عبادة من هذه حاله مضافاً إلى كونها جماداً ! . ثم نبههم فقال ﴿ والله ﴾ تعالى هو الذي ﴿ خلقكم ﴾ وخلق الذي ﴿ تعملون ﴾ فيه . من الاصنام ، لانها اجسام والله تعالى هو المحدث لها ، وليس للمجبرة أن تتعلق بقوله ﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾ فنقول : ذلك يدل على ان الله خالق لافعالنا ، لامور :

احدها - ان موضوع كلام ابراهيم لهم بني على التقريع لهم لعبادتهم الاصنام ، ولو كان ذلك من فعله تعالى لما توجه عليهم العيب ، بل كان لهم ان يقولوا : لم توبخنا على عبادتنا للاصنام والله الفاعل لذلك ، فكانت تكون الحجة لهم لاعليهم .

الثاني - انه قال لهم ﴿ اتعبدون ما تنحتون ﴾ ونحن نعلم أنهم لم يكونوا يعبدون نحتهم الذي هو فعلهم ، وإنما كانوا يعبدون الاصنام التي هي الاجسام وهي فعل الله بلا شك . فقال لهم ﴿ والله خلقكم ﴾ وخلق هذه الاجسام . ومثله قوله ﴿ فاذا هي تلقف ما يأفكون ﴾ (١) ومثله قوله ﴿ وألق ما في بطنك تلقف ما صنعوا ﴾ (٢) وعصا موسى لم تكن تلقف افكهم ، وإنما

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١١٦ (٢) سورة ٢٠ طه آية ٦٩

﴿ ج ٨ م ٦٥ من التبيان ﴾

كانت تتلقف الأجسام التي هي العصا والحبال .

ومنها ان ( ما ) في قوله ﴿ وما تعملون ﴾ لا يخلو من ان تكون بمعنى ( الذي ) او تقع مع بعدها بمنزلة المصدر ، فان كانت بمعنى ( الذي ) فـ ( تعملون ) صلتها ، ولا بد لها من عائد يعود اليها ، فليس لهم أن يقدروا فيها ضميراً لها ليصح ما قالوه ، لان لنا أن نقدر ضميراً فيه فيصح ما نقوله ، ويكون التقدير : وما يعملون فيه ، والذي يعملون فيه هي الاجسام وإن كانت مصدرية فانه يكون تقديره : والله خلقكم وعلمكم ، ونفس العمل يعبر به عن الممول فيه بل لا يفهم في العرف إلا ذلك ، يقال فلان يعمل الخوص ، وفلان يعمل السروج ، وهذا الباب من عمل النجار ، والخاتم من عمل الصانع ، ويريدون بذلك كله ما يعملون فيه ، فعلى هذا تكون الأوثان عملاً لهم بما يحدثون فيها من النحت والنجر . على أنه تعالى اضاف العمل اليهم بقوله ﴿ وما تعملون ﴾ فكيف يكون ما هو مضاف اليهم مضافاً إلى الله تعالى وهل يكون ذلك إلا متناقضاً .

ومنها أن الخلق في أصل اللغة هو التقدير للشيء وترتيبه ، فعلى هذا لا يمتنع أن نقول : إن الله خالق افعالنا بمعنى أنه قدرها للشواب والعقاب ، فلا تعلق للقوم على حال .

ثم حكى تعالى ما قال قوم ابراهيم بعضهم لبعض فانهم ﴿ قالوا إبنوا له بنياناً ﴾ قيل : انهم بنوا له شبه الحظيرة . وقيل مثل التنور وأججوا ناراً ليلقوه فيها . والبناء وضع الشيء على غيره على وجه مخصوص ، ويقال لمن رد الفرع إلى الأصل بناء عليه ﴿ فالقوه في الجحيم ﴾ بمعنى اطرحوه في النار التي اججوها له . والجحيم عند العرب النار التي تجتمع بعضها على بعض .

ثم اخبر تعالى ان كفار قوم ابراهيم انهم ﴿ ارادوا به كيداً ﴾ وحيلة وهو ما ارادوا من إحراقه بالنار ﴿ فجعلناهم الاسفلين ﴾ بأن اهلكهم الله ونجا ابراهيم وقيل منع الله - عز وجل - النار منه بل صرفها في خلاف جهته ، فلما أشرفوا على ذلك علموا انهم لا طاقة لهم به .

ثم حكى ما قال ابراهيم حين ارادوا كيده ، فانه قال ﴿ إني ذاهب إلى ربي ﴾ ومعناه إلى مرضات الله ربي بالمصير إلى المكان الذي أمرني ربي بالذهاب إليه . وقيل : إلى الأرض المقدسة وقيل إلى ارض الشام . وقال قتادة : معناه ﴿ إني ذاهب إلى ربي ﴾ أي بعلي ونيتي ، ومعنى ﴿ سيهدين ﴾ يعني يهديني في ما بعد إلى الطريق الذي أمرني بالمصير إليه أو إلى الجنة بطاعتي إياه .

ثم دعا ابراهيم ربه فقال ﴿ ربي هب لي من الصالحين ﴾ يعني ولداً صالحاً من الصالحين ، كما تقول : اكلت من الطعام ، وحذف للدلالة الكلام عليه ، فأجابه الله تعالى إلى ذلك وبشره بغلام حليم اي حليماً لا يعجل في الأمور قبل وقتها ، وفي ذلك بشارة له على بقاء الغلام حتى يصير حليماً . وقال قوم : المبشر به اسحاق وقال آخرون اسماعيل ، ونذكر خلافتهم في ذلك في ما بعد .

قوله تعالى:

﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَابُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ أَفَعَلْ مَا تَأْمُرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٠٢) فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ (١٠٣) ﴾

وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ (١٠٤) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ  
نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠٥) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ (١٠٦) وَفَدَيْنَاهُ  
بِذَبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٧) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٠٨) سَلَامٌ  
عَلَى إِبْرَاهِيمَ (١٠٩) كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١١٠) إِنَّهُ مِنْ  
عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿ (١١١) عشر آيات .

قرأ أهل الكوفة إلا عاصما ﴿ ماذا ترى ﴾ بضم التاء وكسر الراء .  
الباقون بفتح التاء . من ضم التاء اراد ماذا تشير ، وقال الفراء : يجوز ان  
يكون المراد ماذا ترى من صبرك وجلدك ، لانه لا يستشير في أمر الله .  
واصله ترني فنقلوا كسرة الهمزة إلى الراء ، وحذفت الهمزة لسكونها وسكون  
الياء . ومن فتح جعله من الرأي والرؤية ، لامن المشورة .

لما اخبر الله تعالى انه اجاب دعوة إبراهيم في طلب الولد وبشره بولد  
حليم اخبر ان من وعده به ولد له وكبر وترعرع ، فلما بلغ مع ابيه السعي  
يعني في طاعة الله ، قال الحسن سعى للعمل الذي تقوم به الحجة . وقال مجاهد :  
بلغ معه السعي . معناه أطلق ان يسعى معه ويعينه على أموره ، وهو قول  
الفراء قال : وكان له ثلاث عشرة سنة ، وقال ابن زيد : السعي في العبادة  
﴿ قال يا بني اني أرى في المنام اني اذبحك فانظر ماذا ترى ﴾ وكان الله  
تعالى أوحى إلى ابراهيم في حال اليقظة ، وتعبده أن يمضي ما يأمره في  
حال نومه من حيث ان منامات الانبياء لا تكون إلا صحيحة ، ولو لم يأمره

به في اليقظة لما جاز أن يعمل على المنامات ، أحب أن يعلم حال ابنه في صبره على أمر الله وعزيمته على طاعته . فلذلك قال له ماذا ترى ، وإلا فلا يجوز أن يؤمر في المضي في أمر الله ابنه ، لأنه واجب على كل حال . ولا يتمتع أيضاً أن يكون فعل ذلك بأمر الله أيضاً ، فوجده عند ذلك صابراً مسلماً لأمر الله . ﴿ وقال يا أبت أفل ما تؤمر ﴾ أي ما أمرت به ﴿ ستجدي انشاء الله من الصابرين ﴾ ممن يصبر على الشدائد في حب الله ويسلم أمره إليه ﴿ فلما أسلم ﴾ يعني إبراهيم وابنه أي استسلما لأمر الله ورضيا به اخذ ابنه ﴿ وتله للجين ﴾ معنى تله صرعه . والجين ما عن يمين الجبهة أو شمالها والوجه جبينان الجبهة بينهما . وقال الحسن : معنى وتله اضجعه للجين . ومنه التل من التراب وجمعه تلول . والتليل العنق ، لأنه يتل له ، ﴿ وناديناه ان يا ابراهيم ﴾ و ﴿ ناديناه ﴾ هو جواب ﴿ فلما ﴾ قال الفراء : العرب تدخل الواو في جواب ﴿ فلما ﴾ و ﴿ حتى ﴾ و ﴿ إذا ﴾ كما قال ﴿ حتى إذا جاءوها فتحت ابوابها ﴾ (١) وفي موضع آخر ﴿ وفتحت ﴾ (٢) وفي قراءة عبدالله ﴿ فلما جهزم بجهازهم وجعل السقاية ﴾ (٣) وفي المصاحف ﴿ جعل ﴾ بلاواو وموضع ان نصب بوقوع النداء عليه وتقديره وناديناه بأن يا ابراهيم أي هذا الضرب من القول فلما حذف الباء نصب . وعند الخليل انه في موضع الجر ﴿ قد صدقت الرؤيا ﴾ ومعناه فعلت ما أمرت به في الرؤيا واختلفوا في الذبيح . فقال ابن عباس وعبدالله بن عمر ومحمد بن كعب القرطبي وسعيد ابن المسيب والحسن في احدى الروايتين عنه والشعبي : انه كان اسماعيل وهو الظاهر في روايات اصحابنا . ويقويه قوله بعد هذه القصة وتماها

﴿ وبشرناه بإسحاق نبيا من الصالحين ﴾ فدل على ان الذبيح كان اسماعيل .  
ومن قال : إنه بشر بنوة اسحاق دون مولده ، فقد ترك الظاهر لان  
الظاهر يقتضي البشارة بإسحاق دون نبوته ، ويدل ايضاً عليه قوله ﴿ فبشرناها  
بإسحاق ومن وراءه اسحاق يعقوب ﴾ ولم يذكر اسماعيل ، فدل على انه كان  
مولوداً قبله وايضاً فانه بشره بإسحاق وانه سيولد له يعقوب ، فكيف يأمره  
بذبحه مع ذلك . واجابوا عن ذلك بأن الله لم يقل إن يعقوب يكون من ولد  
اسحاق . وقالوا ايضاً يجوز أن يكون أمره بذبحه بعد ولادة يعقوب ، والاول  
هو الاقوى على ما بيناه . وقد روي عن النبي ﷺ انه قال : انا ابن  
الذبيحين ، ولا خلاف انه كان من ولد اسماعيل والذبيح الآخر عبد الله  
ابوه . وروي عن ابن عباس وعلي وابن مسعود وكعب الاحبار انه كان  
اسحاق . وروي ذلك ايضاً في اخبارنا .

وفي الناس من استدل بهذه الآية على جواز النسخ قبل وقت فعله من  
حيث ان الله تعالى كان قد امره بذبح ولده ثم نسخ عنه قبل ان يفعله ،  
ولا يمكننا ان نقول ان الوقت كان قد مضى ، لأنه لو أخره عن الوقت  
الذي امره به فيه لكان عاصياً ، ولا خلاف أن ابراهيم لم يعص بذلك ،  
فدل على انه نسخ عنه قبل وقت فعله .

ومن لم يجز النسخ قبل وقت فعله أجاب عن ذلك بثلاثة أجوبة :  
احدها - ان الله تعالى أمر ابراهيم ان يقعد منه مقعد الذابح ويشد يديه  
ورجليه ويأخذ المديّة ويتركها على حلقه وينتظر الأمر بامضاء الذبيح على ما رأى  
في منامه وكل ذلك فعله ، ولم يكن أمره بالذبح ، وإنما سمي مقدمات الذبح بالذبح  
لقربه منه وغلبة الظن انه سيؤمر بذلك على ضرب من المجاز .

الثاني - أنه إنما أمره بالذبح وذبح ، وكل ما فرى جزء من حلقه وصله الله بلا فصل حتى انتهى إلى آخره فاتصل به ، وصله الله تعالى ، فقد فعل ما أمر به ولم يبين الرأس ولا انتفى الروح .

الثالث - أنه أمر بالذبح بشرط التخلية والتمكين ، فكان كما روي أنه كلما أعمد بالشفرة انقلبت وجعل على حلقه صفحة من نحاس ، وهذا الوجه ضعيف ، لأن الله تعالى لا يجوز أن يأمر بشرط ، لأنه عالم بالعواقب ، وإنما يأمر الواحد منا بشرط ذلك لأنه لا يعلم العواقب ، ولأن فيه أنه أمر بما منع منه وهذا عيب فاما قول من قال : أنه فداء بذبح ، فدل ذلك على أنه كان مأموراً بالذبح على الحقيقة ، اعتراضاً على الوجه الأول ، لأن من شأن الفداء أن يكون من جنس المفدي ، فليس بشيء . ، لأنه لا يلزم ذلك إلا ترى أن من حلق رأسه وهو محرم يلزمه ذلك ، وكذلك إذا لبس ثوباً مخيطاً أو شم طيباً أو جامع . وإن لم يكن جميع ذلك من جنس المفدي .

وقوله ﴿ إنا كذلك نجزي المحسنين ﴾ معناه إنا جازينا إبراهيم على فعله بأحسن الجزاء . ومثل ذلك نجزي كل من فعل طاعة ، فإنا نجزيه على فعله بأحسن الجزاء .

ثم أخبر تعالى بأن هذا الذي تعبد به إبراهيم هو البلاء المبين أي الاختبار الظاهر وقيل : هو النعمة البينة الظاهرة ، وتسمى النعمة بلاء والنعمة أيضاً بلاء من حيث أنها سميت بسببها المؤدي إليها ، كما يقال لأسباب الموت هو الموت بعينه ﴿ والمبين ﴾ هو البين في نفسه الظاهر ، ويكون بمعنى الظاهر ، ويكون بمعنى المظهر ما في الأمر من خير أو شر .

ثم قال تعالى ﴿ وفديناه ﴾ يعني ولد إبراهيم ﴿ بذبح عظيم ﴾ فالفداء جعل



الشيء مكان غيره لدفع الضرر عنه ، ومنه فداء المسلمين بالمشر كين لدفع ضرر  
الاشد عنهم ، فكذلك فداء الله ولد إبراهيم بالكبش لدفع ضرر الذبح عنه .  
والعظيم هو الكبير . وقيل : لان الكبش الذي فدي به يصغر مقدار غيره من  
الكباش عنه بالاضافة اليه . وقال ابن عباس : فدي بكبش من الغنم . وهو  
قول مجاهد والضحاك وسعيد بن جبير . وقال الحسن : فدي بعزل أهبط به عليه  
جبرائيل . وقيل : إنه لاختلاف انه لم يكن من الماشية التي كانت لابراهيم  
او غيره في الدنيا . وقيل : إنه رعى في الجنة أربعين خريفاً . وقال مجاهد :  
وصفه بأنه عظيم ، لانه متقبل . والذبح بكسر الذال المهيأ ، لان يذبح . وبفتح  
الذال المصدر .

وقوله ﴿ وتركنا عليه في الآخرين ﴾ يعني على إبراهيم في الآخرين يعني  
اثبتنا عليه الثناء الحسن في أمة محمد لانهم آخر الأنم بأن قلنا ﴿ سلام على  
إبراهيم ﴾ وقد بينا ما في ذلك ثم قال مثل ذلك نجزى كل محسن ، فاعل لما  
أمر الله به كما جازينا إبراهيم ﷺ .

ثم أخبر تعالى ان إبراهيم كان من جملة عباده الذين يصدقون بتوحيد الله  
وبجميع ما أو اجه عليهم ، ومن جملة المصدقين بوعد الله ووعيدة والبعث  
والنشور والجنة والنار . وإنما قال ﴿ انه من عبادنا المؤمنين ﴾ مع انه افضل  
المؤمنين ترغيباً في الايمان بأن مدح مثله في جلالته بأنه من المؤمنين ، كما يقال  
هو من الكرماء وكذلك قوله ﴿ ونبياً من الصالحين ﴾ (١) وإذا مدح بأنه يصلح  
وحده فلا أنه لا يقوم غيره مقامه ويستغنى به عنه .

قوله تعالى :

﴿ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ (١١٢) وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ (١١٣) وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ (١١٤) وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (١١٥) وَنَصَرْنَا هُمَا فَكَانُوا هُمَا الْغَالِبِينَ (١١٦) وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ (١١٧) وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (١١٨) وَتَرَكْنَاهُمَا فِي الْآخِرِينَ (١١٩) سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ (١٢٠) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٢١) إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١٢٢) ﴾

احدى عشرة آية .

يقول الله تعالى بعد ان ذكر قصة ابراهيم وولده الذي اخبر الله بذبحه على ما فسرناه ، بشره باسحاق ولد له آخر ، نعمة عليه مجددة لما فعل من المسارعة إلى ما أمره الله به وصبره على احتمال المشقة فيه ، وبين انه نبيا من الصالحين ، وأنه بارك عليه يعني على يعقوب وعلى إسحاق وخلق من ذريتهما الخلق الكثير ، فمنهم محسن بفعل الطاعات ومنهم ظالم لنفسه بارتكاب المعاصي بسوء اختياره ، مبين أي بين ظاهر .

ثم اقسم تعالى بأنه من على موسى وهارون أي انعم عليهما نعمة قطعت عنهما  
﴿ ج ٨ م ٦٦ من التبيان ﴾

كل اذية ، فأصل المتن القطع من قوله ﴿ فلهم أجر غير ممنون ﴾ (١) أي غير مقطوع ، وحبل منين متقطع والنية الموت ، لأنها قاطعة عن تصرف الحي والبركة ثبوت الخير النامي على مرور الاوقات فبركته على إبراهيم واسحاق باللطف في دعائهما إلى الحق ، وبالخير عن أحوال جليلة في التمسك بطاعة الله ﴿ ونجيناهما وقومهما ﴾ ومعناه إنا خلاصنا موسى وهارون ، ومن كان آمن بهما ﴿ من الكرب العظيم ﴾ أي الأذى الذي كُن يؤذونهم بأن أهلك الله فرعون وقومه وغرقهم ﴿ ونصرناهم ﴾ يعني موسى وهارون وقومهما ، ﴿ فكلوا من الغالبين ﴾ لاعدائهم بالحجج الظاهرة وبالقدر ، من حيث أن الله غرق أعداءهم ﴿ وآتيناهما ﴾ يعني موسى وهارون ﴿ الكتاب المستبين ﴾ يعني التوراة الداعى إلى ما فيه من البيان بالمحاسن التي تظهر منه في الاستماع ، فكل كتاب لله بهذه الصفة من ظهور الحكمة فيه ﴿ وهديناهما الصراط المستقيم ﴾ يعني أرسلنا موسى وهارون ودللناهما على الطريق المؤدي إلى الحق الموصل إلى الجنة باخلاص الطاعة لله تعالى . وقال قتادة : الطريق المستقيم الاسلام ﴿ وتركنا عليهما في الآخرين ﴾ أي الثناء الجليل . بأن قلنا ﴿ سلام على موسى وهارون ﴾ كما قلنا ﴿ سلام على نوح في العالمين ﴾ (٢) .

ثم اخبر تعالى ان مثل ما فعل لهما يفعل بالمحسنين المطيعين ويجزيهم بمثل ذلك على طاعتهم ، ودل ذلك على ان ما ذكره الله كان على وجه الثواب على الطاعات لموسى وهارون ومن تقسم ذكره ، لأن لفظ الجزاء يفيد ذلك . ثم اخبر ان موسى من جملة عباده المصدقين بجميع ما اوجبه الله عليهم العالمين بذلك .

قوله تعالى :

﴿ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (١٢٣) إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ (١٢٤) أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ (١٢٥) اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (١٢٦) فَكَذَّبُوهُ فَانْتَبَهُ لَمُحْضَرُونَ (١٢٧) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ (١٢٨) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٢٩) سَلَامٌ عَلَى إِبْلِيسَ (١٣٠) إِنَّا كَذَبْنَاكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٣١) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١٣٢) ﴾ عشر آيات .  
 قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر ﴿ الله ربكم ورب آبائكم ﴾ نصباً . الباقر بالرفع . من نصب جعله بدلا من قوله ﴿ أحسن الخالقين ﴾ ومن رفع استأنف الكلام . وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب ﴿ سلام على آل ياسين ﴾ على إضافة ( آل ) إلى ( ياسين ) . الباقر ﴿ على ألياسين ﴾ موصولة . من أضاف أراد به على آل محمد ﷺ لأن ( يس ) اسم من أسماء محمد على ما حكيناه . وقال بعضهم : أراد آل الياس عليه السلام . وقال الجبائي أراد أهل القرآن . ومن لم يصف أراد الياس . وقال : الياسين ، لان العرب تغير الاسماء العجمية بالزيادة كما يقولون : ميكائيل وميكائين ، وميكل وميكلل ، وفي أسماء إسماعيل إسماعين قال الشاعر :

هذا ورب البيت اسرائيلا (١)

يقول أهل السوق لما جينا

وفي قراءة عبد الله ﴿ وإن إدريس لمن المرسلين سلام على إدراسين ﴾  
وقيل أيضاً إنه جمع ، لأنه أراد الياس ومن آمن معه من قومه ، وقال الشاعر :  
قدني من نصر الخبيين قدي (١)

فجعل ابن الزبير أبا خبيياً ومن كان على رأيه عدداً ولم يصفهم بالياه  
فيقول : خبيين ، فحذف في الشعر مثل الأشعرين ، وكما قالوا : سيرة العمرين  
وخير الزهدين ، وإنما أحدهما زهدم والآخر كردهم . وقال قوم : تقديره  
على ﴿ آل ياسين ﴾ فحذف ، لأنه أراد الياساً وقومه ، كما قالوا : الأشعرون  
والهليون . قال الشاعر :

أنا ابن سعد اكرم السعدينا

وكلهم قرأ ﴿ وإن الياس ﴾ بقطع الهمزة إلا أن أبا عامر ، فانه فصل  
الهمزة وأسقطها في الدرج ، فاذا ابتدأ فتحها ، قال أبو علي النحوي : يجوز  
أن يكون حذف الهمزة حذفاً ، كما حذفها أبو جعفر في قوله ﴿ إنها لاحدى  
الكبر ﴾ (٢) ويحتمل أن تكون الهمزة التي تصحب لام التعريف ، وهي تسقط  
في الدرج ، وأصله ( ياس ) .

أخبر الله تعالى أن الياس من جملة من أرسله الله إلى خلقه نبياً داعياً  
إلى توحيده وطاعته حين ﴿ قال لقومه ألا تتقون ﴾ الله بترك معاصيه  
وفعل طاعاته ، فاللفظ لفظ الاستفهام والمراد به الانكار ، كما يقول القائل ألا  
تتقي الله يا فلان في أن تظلم أو تزني ، وما أشبه ذلك ، وإنما يريد بذلك  
الانكار . ثم قال لهم ﴿ أتدعون بعلاً ﴾ قال الحسن والضحاك وابن زيد :  
المراد بالبعل - ههنا - صنم كانوا يعبدونه ، والبعل في لغة أهل اليمن هو

الرب ، يقولون من بعل هذا الثوب أي من ربه - وهو قول عكرمة ومجاهد وقتادة والسدي - ويقولون : هو بعل هذه الدابة أي ربها ، كما يقولون : رب الدار ورب الفرس ، وزوج المرأة بعلها ، والنخل والزرع إذا استقى بماء السماء فهو بعل ، وهو العنبي ، خلاف السقي . والاصل في الرب المالك فالزوج رب البضع ، لانه ماله .

ومعنى الآية أندعون بالالهية صنماً عادلين عن أحسن الخالقين ، وهذا إنكار عليهم أن يعتقدوا أن غير الله إله أو يقولون لغيره يا إلهي . وقال قتادة : الياس وهو إدريس ، وقال ابن اسحاق : هو من ولد هارون ، وهو اسم نبي وهو أعجمي ، فلذلك لم ينصرف ، ولو جعل ( افعالا ) من الاليس وهو الشجاع الجري ، لجاز .

ثم بين لهم الذي هو أحسن الخالقين ، فقال ﴿ الله ربكم الذي خلقكم ورب آبائكم ﴾ أي الذي دبركم وخلقكم ، وخلق آباءكم ﴿ الأولين ﴾ يعني من مضى من آبائكم وأجدادكم .

ثم حكى ان قومه كذبوه ولم يصدقوه ، وأن الله أهلهم وأنهم لمحضرون عذاب النار . ثم استثنى من جملتهم عباده الذين اخلصوا عبادتهم لله وبين انه أتى عليهم في آخر الامم بأن قال ﴿ سلام على اياسين ﴾ وآل محمد ﷺ هم كل من آل اليه بحسب او بقرابة ، وقال قوم : آل محمد كل من كان على دينه ، ولا خلاف بين النحويين أن اصل ( آل ) اهل فقلبوا الهاء همزة وجعلوها مدة لثلاثا يجتمع ساكنان ، ألا ترى أنك اذا صغرت قلت أهيل ولا يجوز أويل ، لانه رد الى الأصل لا إلى اللفظ .

وقوله ﴿ افلا تعقلون ﴾ معناه تتدبرون وتفكرون في ما نزل بهؤلاء .

القوم وتعتبرون به لتجنبوا ما كانوا يفعلونه من الكفر والضلال . وفي قوله ﴿ لمحضرون ﴾ حذف ، لان تقديره فانهم لمحضرون العقاب واليم العذاب لتكذيبهم والجزاء بما تقتضيه الحكمة فيهم . وهذا الابهام تغليظ في الوعيد بالعذاب ، لانه اعظمه معلوم لا يخفى أمره ، ووجه الحجة عليهم في قوله ﴿ ورب آبائكم الأولين ﴾ انه اذا كان الرب واحداً وجب اخلاص العبادة لواحد ، لانه الذي يملك الضر والنفع في جميع الامور ، وذلك يبطل عبادة الأوثان .

ثم قال كما جازينا هؤلاء بهذا الجزاء وهو ان أثينا عليهم في آخر الامم مثل ذلك نجزي من فعل الطاعات واجتنب المعاصي . ثم اخبر ان الياس كان من جملة عباده المصدقين بجميع ما اخبر الله به من وعد ووعيد وغير ذلك ، العاملين بما اوجب الله عليهم .

قوله تعالى:

﴿ وَإِنَّ لُوطاً لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (١٣٣) إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (١٣٤) إِلَّا عَجُوزاً فِي الْغَايِرِينَ (١٣٥) ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ (١٣٦) وَإِنَّا نَكُومُ لَتَمْعُرُونَ عَلَيْهِمُ مُصْبِحِينَ (١٣٧) وَبِاللَّيْلِ أَفْلاً تَعْقِلُونَ (١٣٨) وَإِنْ يُؤْنَسَ لِمَنِ الْمُرْسَلِينَ (١٣٩) إِذَا بَقِيَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ (١٤٠) فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ (١٤١) فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ (١٤٢) فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ (١٤٣)

كَلْبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٤٤) فَنبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ (١٤٥) وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ (١٤٦) وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (١٤٧) فَأَمَّنُوا فَمَرَّغْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ (١٤٨) ست عشرة آية •

أخبر الله تعالى أن لوطاً كان من جملة من أرسله الله نبياً إلى خلقه داعياً لهم إلى طاعة الله ومنبهاً لهم على وجه وحدانيته ، وإن قومه كذبه وجحدوا نبوته فأهلكهم الله ونجا لوطاً وأهله اجمعين ، واستثنى من جملة اهله الناجين (عجوزاً) أهلكها الله ، لكونها على مثل ما كانت قومه عليه ﴿ في الغابرين ﴾ أي في الباقيين الذين اهلكوا ، فالغابر الباقي قليلاً بعد ما مضى ، ومنه الغبار ، لانه يبقى بعد ذهاب التراب قليلاً . والتغير التلحين لانه يبقى الصوت فيه بالترديد قليلاً ، ومنه قول الشاعر :

به غبر من دأبه وهو صالح

ثم انه لما نجى لوطاً وأهله وخلصهم ، دمر الآخرين من قومه . والتدمير الاهلاك على وجه التنكير ، دمر عليهم إذا غير حالهم إلى حال التشويه ، فالله تعالى اهلك قوم لوط بما أرسل عليهم من الحجارة ، وبما فمل بهم من انقلاب قراهم .

وقوله ﴿ وإنكم لتمرون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون ﴾ توبيخ من الله للكفار الذين عاصروا النبي ﷺ وتعنيف لهم على ترك اعتبارهم وإيقاظهم بمواضع هؤلاء الذين أهلكهم الله ودمر عليهم مع كثرة مرورهم



عليها صباحاً ومساءً وليلاً ونهاراً . وفي كل وقت . ومن أكثر مرورهم بمواضع العبرة فلم يعتبر كان الوم ممن قل ذلك منه .

وقوله ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ معناه أفلا تتدبرون فتتفكرون في ما نزل بهؤلاء القوم من الكفر والضلال . وقيل : وجه القصص وتكريرها ، كشويق إلى مثل ما كانوا عليه من مكارم الاخلاق ومحاسن الأفعال وصرف الناس عن مساوي الاخلاق وقبائح الأفعال قال الشاعر :

تلك المكارم لا قعبان من ابن شيباء فعادة بعد ابوالا

ثم قال تعالى مخبراً عن يونس عَلَيْهِ السَّلَام انه كان من جملة من أرسله الله الى خلقه وجعله نبياً يدعو الى توحيده وخلع الانداد دونه .

وقوله ﴿ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴾ معناه حين هرب إلى السفن المملوءة ، فالأبق الفرار ، فالأبق الفار إلى حيث لا يهتدي اليه طالبه يقال : أبق العبد بأبق أباقاً فهو أبقى إذا فر من مولاه . والآبق والمهرب والفار واحد . قال الحسن : فر من قومه ﴿ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴾ أي المحمل الموقر . وقوله ﴿ فَسَامَ ﴾ قال ابن عباس معناه قارع . وهو قول السدي ﴿ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴾ قال مجاهد : يعني من المسهومين ، والمساهمة المقارعة ، فلما سأم يونس قومه وقع السهم عليه ، فالتقى في البحر ، فالتقته الحوت ، فكان من المدحضين ، قال الحسن كان من القروعين . وقيل : معناه فكان من الملقين في البحر ، والدحض الزلق لأنه يسقط عنه المار فيه . ومنه قوله ﴿ حَجَّتْهُمْ دَاحِضَةٌ ﴾ (١) أي ساقطة ، ودحض يدحض دحضاً فهو داحض ، وأدحضته ادحاضاً . وقيل : كان يونس عَلَيْهِ السَّلَام قد توعدهم بالعذاب

ان أقاموا على ما هم عليه ، فلما رأوا مخايل العذاب واماراته دعوا الله أن يكشف عنهم وتابوا اليه ، فكشفه . وكان يونس قد خرج قبل ان يأمره الله - عز وجل - بالخروج من بين قومه استظهاراً ، فلما كشف الله عنهم لام نفسه على الخروج ومضى على وجهه إلى ان ركب البحر . وقيل : إنما تساهموا لأنهم أشرفوا على الفرق فرأوا ان طرح واحد أيسر من غرق الجميع . وقيل : لا بل لما رأوا الحوت قد تعرضت لهم ، قالوا فينا مذنب مطلوب فتقارعوا فلما خرج على يونس رموا به في البحر فالتقمه الحوت . ومعناه ابتلعه يقال التقمه التقاماً ولقم يلقم لقمًا وتلقم تلقمًا .

وقوله ﴿ وهو مليم ﴾ معناه أتى بما يلام عليه ، وإن وقع مكفرًا عند من قال بتجويز الصغار على الانبياء ، وعندنا قد يلام على ترك الندب ، يقال ألام الرجل إلامه فهو مليم . وقال مجاهد وابن زيد : المليم المذنب قال لييد :

سفها عذات ولت غير مليم وهذا قبل اليوم غير حكيم (١)  
ثم قال ﴿ فلولاً أنه كان من المسيحين ﴾ قال قتادة : كان من المصلين في حال الرخاء فنجاه الله من البلاء . وقال سعيد بن جبير : كان يقول لا إله إلا انت سبحانك إني كنت من الظالمين ، والتسبيح التنزيه عما لا يليق ولا يجوز في صفته . ويقال : سبح الله يسبح تسييحاً إذا قال : سبحان الله معظماً له بما هو عليه من صفات التعظيم نافية عنه ما لا يليق به ولا يجوز عليه من صفات المخلوقين والمحتاجين .

(١) مجاز القرآن ٣ / ١٧٤ والامان ( لوم )

(ج ٨ م ٦٧ من التبيان)

وقوله ﴿اللبث في بطنه إلى يوم يبعثون﴾ إخبار منه تعالى أنه لو لا تسبيح  
يونس لتركه إليه أي كان يبق في بطنه إلى يوم القيامة الذي يحشر الله فيه  
الخالق . وقوله ﴿فنبذناه بالعراء وهو سقيم﴾ إخبار منه تعالى أنه لما أراد  
تخليصه طرحه بالعراء وهو الفضاء الذي لا يواريه شجر ولا غيره . قال الشاعر:  
فرفعت رجلا لا أخاف عثارها      ونبتت بالبلد العراء ثيابي (١)  
وقال السدي : لبث في بطن الحوت أربعين يوماً ﴿وهو سقيم﴾ أي هو  
مريض حين الفقاء الحوت .

ثم أخبر تعالى أنه أنبت عليه شجرة من يقطين تكفه من حر الشمس .  
واليقطين كل شجرة ليس لها ساق يبق من الشتاء إلى الصيف ، فهي يقطين  
وقال ابن عباس وقتادة : هو القرع . وقال مجاهد وسعيد بن جبير كل  
شجر لا يقوم على ساق كالبطيخ والدبا والقرع فهو يقطين . وهو تفعيل من  
قطن بالمكان إذا أقام إقامة زائل لا إقامة راسخ كالنخل والزيتون ونحوه  
والقطاني من الحبوب التي تقيم في البيت ، قال أمية بن أبي الصلت .  
فأنبت يقطيناً عليه برحمة      من الله لولا الله التي ضاحيا (٢)

وروي عن ابن عباس أن اليقطين كل شجرة لها ورق عربض . وقوله  
﴿وأرسلناه إلى مئة ألف أو يزيدون﴾ قيل : أرسل الله يونس إلى أهل  
نينوى من أرض الموصل - في قول قتادة - وقال ابن عباس : كانت رسالته  
بعد ما نبذ الحوت ، فيجوز على هذا أنه أرسل إلى قوم بعد قوم ويجوز  
أن يكون أرسل إلى الأولين بشريعة فآمنوا بها . وقيل : إن قوم يونس لما  
رأوا إمارات العذاب ولم يكونوا قد بلغوا حد الإجماع واليأس من البقاء

(١) مجاز القرآن ٢ / ١٧٥ واللمعان (مرا) (٢) تفسير الطبري ٢٣ / ٥٩

آمنوا ، وقبل الله إيمانهم ، لأنهم لو كانوا حصلوا في العذاب لكانوا ملجئين ولما صح إيمانهم على وجه يستحق به الثواب .

وقوله ﴿ أو يزيدون ﴾ قيل في معنى ( أو ) ثلاثة أقوال :

أحدها - ان تكون بمعنى الواو ، وتقديره الى مئة الف وزيادة عليهم .

الثاني - ان تكون بمعنى ( بل ) على ما قال ابن عباس .

الثالث - ان تكون بمعنى الابهام على المخاطبين ، كأنه قال أرسلناه الى

أحدى العديتين . ثم حكى تعالى عنهم أنهم آمنوا بالله وأقروا له بالوحدانية وراجعوا التوبة ، وكشف الله عنهم العذاب ومتعهم إلى وقت فناء آجالهم ، فالتمتع والامتع هو التعريض بالمنافع الحاصلة كالامتع بالبساتين والرياض وشهي الطعام والشراب .

قوله تعالى :

﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَّبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ (١٤٩) أَمْ خَلَقْنَا

الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ (١٥٠) أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهمْ لَيَقُولُونَ (١٥١)

وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (١٥٢) أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ (١٥٣)

مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (١٥٤) أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (١٥٥) أَمْ لَكُمْ

مُسُلْطَانٌ مُبِينٌ (١٥٦) فَأَتُوا بِكِتَابِكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٥٧) وَجَعَلُوا

بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (١٥٨)

سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ (١٥٩) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ (١٦٠)

### اثنتا عشرة آية .

كلهم قرأ ﴿أصطفى﴾ بفتح الهمزة إلا ورشاً واسماعيل عن نافع ،  
فانهما وصلاه على الخبر . وبه قرأ أبو جعفر قال أبو علي الفارسي : يجوز أن  
يكون على تقدير لكاذبون في قولهم قالوا : اصطفى ، ويجوز أن يكون اصطفى  
النبات على ما يقولونه ، والوجه قطع الهمزة ، لأنه على وجه التقريع ، وبقويه  
قوله ﴿أم اتخذ مما يخلق بنات﴾ قال قتادة والسدي : ان قريشاً كانت  
تقول : الملائكة بنات الله تعالى ، فأمر الله نبيه ﷺ أن يستفتهم بمعنى  
ان يطلب الحكم منهم في هذه القضية على وجه التقريع لهم والتوبيخ على  
قولهم بأن يقول لهم الربكم البنات ؟ ! يعني كيف يقولوا لربك النبات يا محمد  
ولهم البنون ؟ ومن أين علموا ان الملائكة إنائاً اشاهدوا خلق الله لهم ؟ !  
فأروم انائاً ؟ فانهم لا يمكنهم ادعاء ذلك .

ثم اخبر تعالى فقال ﴿ألا انهم من إفكهم﴾ أي من كذبهم - في  
قول قتادة والسدي - هذا القول ، وهو ان يقولوا ﴿ولد الله . وإنهم  
لكاذبون﴾ في هذا القول . ثم قال ﴿أصطفى النبات على البنين﴾ من قطع  
الهمزة أراد الانكار بلفظ الاستفهام ، والمعنى كيف يكون هذا ، وكيف يختار  
النبات على البنين . ومن وصل الهمزة اراد الاخبار بذلك ، فالاصطفاء  
إخراج الصفوة من الشيء ، وهي خالصة . وإنما يصطفى الله تعالى افضل  
الاشياء ، ومن اصطفى الأدون على الأفضل مع القدرة على الأعلى كان  
ناقصاً . والله تعالى لا يليق بصفات النقص في اصطفاء النبات على البنين  
مع استحالة انجاذ الولد عليه ، لما في ذلك من معنى التشبيه ، لأنه إنما يتخذ

الولد من يجوز أن يكون مثل ذلك ولدآ له ، ولذلك لا يجوز أن يتخذ الشاب شيخآ ولدآ ، ولا أن يتخذ الانسان بمض البهائم ولدآ ، لما لم يكن ذلك ممكناً ، فاذا أستحال الولد عليه تعالى ، فما هو مشبه به أولى بأن يستحيل عليه . وأصل ( اصطفى ) ( اصطفى ) فقلبت التاء طاء لتعادل الحروف في الاطباق والاستعلاء بما هو من مخرج التاء ، فالطاء وسط بين الحرفين لمناسبتها التاء بالخروج ، والصاد بالاستعلاء والاطباق .

قوله ﴿ ما لكم كيف تحكمون ﴾ تهجين لهم بوضعهم الشيء في غير موضعه لأنهم وضعوه موضع الحكمة ، وليس الأمر كذلك إذ انتم على فاحش الخطأ الذي يدعو اليه الجهل . وقوله ﴿ أم لكم سلطان مبين ﴾ معناه هل لكم حجة ظاهرة وبرهان بين في ما تدعونه وتحكمون به . وسمي البرهان سلطاناً ، لأنه يتسلط به على الانكار لمخالفة الحق والصواب . والبيان إظهار المعنى للنفس . ثم قال على وجه الانكار عليهم ﴿ فأتوا بكتابكم ﴾ إن كان معكم حجة من كتاب انزله الله اليكم فهاؤه ﴿ إن كنتم صادقين ﴾ في هذا القول ، فانهم لا يقدرّون على ذلك ابداً .

ثم اخبر تعالى عن هؤلاء الكفار أنهم ﴿ جعلوا بينه وبين الجنة نسباً ﴾ قال الحسن : اشركوا الشيطان في عبادة الله ، فهو النسب الذي جعلوه . وقال قوم : بل لأنهم قالوا : إنه تعالى تزوج من الجن - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - وقيل : سميت الملائكة جنة لاستتارهم عن العيون . ومعنى الآية أن هؤلاء الكفار يجعلهم الملائكة بنات الله جعلوا بينه وبينهم نسباً ، وهو قول مجاهد وقتادة .

ثم قال تعالى على وجه الرد عليهم ﴿ ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون ﴾

وقال مجاهد وقتادة : قال ذلك لانهم علموا أنهم يحضرون الحساب . وقال السدي : طموا أن قائل هذا القول يحضر الحساب والعذاب . ثم نزه تعالى نفسه عن قولهم وصفتهم ، فقال ﴿ سبحان الله عما يصفون ﴾ إلا عباد الله المحضين ﴿ استثنى عباده الذين أخلصوا نفوسهم فوجهوا العبادة اليه تعالى ووصفوه بما يليق به من جملة الكفار القائلين بما لا يليق به .

قوله تعالى :

﴿ فَانْكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴾ (١٦١) مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ (١٦٢)  
إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ (١٦٣) وَمَا مَنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ (١٦٤)  
وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ (١٦٥) وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ (١٦٦) وَإِنْ  
كَانُوا لَيَقُولُونَ (١٦٧) كَوَأْنٌ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ (١٦٨)  
لَكِنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١٦٩) فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (١٧٠)  
عشر آيات .

قرأ الحسن ﴿ صائل الجحيم ﴾ بالرفع وهي تحتل شيئين : أحدهما . الجمع . والثاني - القلب ، كقولهم : شاك، وشائك في السلاح ، وهار وهائر .  
الباقون ﴿ صال ﴾ بكسر اللام على وزن ( فاعل ) .

هذا خطاب من الله تعالى للكفار الذين كانوا يعبدون الاصنام بأن قال لهم ﴿ فانكم وما تعبدون ﴾ فوضع ( ما ) نصب عطفاً على الكاف والميم ، وهو في موضع نصب بـ ( أن ) والتقدير إنكم يا معشر الكفار والذين تعبدونه

﴿ ما انتم عليه بفاتنين ﴾ وقال الفراء : تقديره ، وإنكم وآلهتكم ما أنتم عليه بفاتنين أي بمفتنين ﴿ وما انتم عليه ﴾ أي وما أنتم على ذلك الدين بمصلين عليه وبه وله سواء في المعنى . وأهل نجد يقولون : أفنتت ، وأهل الحجاز فتنت أي لستم عليه بفاتنين ، والفاتن الداعي إلى الضلالة بتزيينه له ، فكل من دعا إلى عبادة غير الله بالاغواء والتزيين فاتن ، لانه يخرج به إلى الهلاك . وأصل الفتنة من قولهم : فتنت الذهب بالنار إذا أخرجه إلى حال الخلاص ﴿ وفتناك فتوناً ﴾ (١) أي أخرجناك بالأسر الحق إلى حال الخلاص .

وقوله ﴿ إلا من هو صال الجحيم ﴾ أي لستم تفتنون إلا من يصلى الجحيم ، ومعناه إلا من يلزم النار ويحترق بها ، ومنه المصطلح ، وهو المستدفيء بالنار ، ومنه الصلاة للزوم الدعاء فيها ، والمصلي الذي يجيء به بعد السابق للزومه أثره . والمعنى ان من يقبل من هذا الفاتن وينقاد له ، فهو يصلى الجحيم وقوله ﴿ وما منا إلا له مقام معلوم ﴾ معناه ما منا ملك إلا له مقام ، فحذف ومعناه لا يتجاوز ما أمر به ورتب له ، كما لا يتجاوز صاحب المقام مقامه الذي حد له ، فكيف يجوز ان يعبد من هو بهذه الصفة ، وهو عبد مرهوب ووصف المقام بأنه معلوم ، لأنه معلوم له على ما تقتضيه الحكمة ، وهو محدود لا يتجاوز ما علم منه ولا يخرج منه .

وقوله ﴿ وإنا لنحن الصافون ﴾ قيل : صافون حول العرش يفتظرون الأمر والنهي من الله تعالى ، وقيل : الصافون في الصلاة : وقوله ﴿ وإنا نحن المسبحون ﴾ معناه المصلون من قولهم : فرغت من سبحتي أي من



صلاقي ، وسميت الصلاة تسييحاً لما فيها من تسييح الله وتعظيم عبادته .  
و ( المسبحون ) القائلون سبحان الله على وجه التعظيم له تعظيم العبادة ، وقوله  
( وإن كانوا يقولون ) فـ ( إن ) هذه الخفيفة من الثقيلة بدلالة دخول اللام  
في خبرها ، كما قال ( وإن ربك ليحكم بينهم ) (١) ويلزمها هذه اللام  
ليفرق بين ( إن ) الثقيلة والخفيفة التي للجحد في مثل قوله ( إن الكافرون  
إلا في غرور ) (٢) والمعنى إن هؤلاء الكفار كانوا يقولون ( لو أن عندنا  
ذكرآ ) أي كتاباً فيه ذكر من كتب الأولين الذي أنزله على أنبيائه . وقيل :  
يعني علماً يسمى العلم ذكرآ ، لأن الذكر من اسبابه ، فسمى بأسمه ( من  
الأولين ) الذين تقدمونا وما فعل الله بهم ( لكننا ) نحن أيضاً من ( عباد  
الله المخلصين ) الذين أخلصوا العبادة له ، فجعلوا العذر في امتناعهم من  
الايمان أنهم لا يعرفون اخبار من تقدمهم ، وهل حصلوا في جنة او نار ،  
فقال الله تعالى ( فكفروا به ) يعني بالذكر ، لأنهم طلبوا كتاباً كما للاولين  
التوراة دالا على توحيد الله ، فلما جاءهم القرآن كفروا به ، وبمن جاء بالقرآن  
- في قول ابن عباس والسدي - فهددهم الله على هذا ، الكفر فقال ( فسوف  
يعلمون ) في ما بعد إذا عاقبناهم بعقاب النيران .

قوله تعالى :

( وَلَقَدْ سَبَقَتْ كُلُّمَّتْنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ  
الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ

حَتَّىٰ حِينٍ (١٧٤) وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (١٧٥) أَفَبِعَدَابِنَا  
يَسْتَعْجِلُونَ (١٧٦) فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ (١٧٧)  
وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ (١٧٨) وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (١٧٩) سُبْحَانَ  
رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ (١٨٠) وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ (١٨١)  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٨٢) اثنتا عشرة آية بلا خلاف .

اقسم الله تعالى ، لأن هـ — هذه اللام لام القسم بأنه ﴿ سبقت كلمتنا  
لعبادنا المرسلين ﴾ الذين بعثهم الله إلى خلقه ﴿ أنهم هم المنصرون ﴾ سينصرون  
بنصرهم على أقوامهم بالحجج وإنما قدم الله تعالى الكلمة للمرسلين بأنهم  
سينصرون ، لما في ذلك من اللطائف للملائكة والسمعين لها ، وسميت جملة  
من الكلام بأنها كلمة لا انعقاد بعض معانيه ببعض حتى صار يلحقه صفة التوحيد  
كخبر واحد وقضية واحدة . وقال السدي : النصر المرسلين بالحجة لأن  
منهم من قتل . وقال الحسن : ما غلب نبي في حرب ، ولا قتل قط .

ثم اخبر تعالى أن جنود الله للكفار لغالبون أي يقهرونهم تارة بالحجة  
واخرى بالقتل . ثم قال لنبيه ﷺ ﴿ فتول عنهم ﴾ يعني اعرض عن هؤلاء  
الكفار ﴿ حتى حين ﴾ إلى أن أمرك بقتلهم ، يعني يوم بدر - في قول السدي -  
وقال قتادة : إلى الموت . وقال قوم : إلى يوم القيامة . وقال قوم : إلى انقضاء  
مدة الامهال .

﴿ ج ٨ م ٦٨ من التبيان ﴾

وقوله ﴿ وابصرهم فسوف يبصرون ﴾ معناه انظرهم فسوف يرون العذاب - في قول ابن زيد - وقال غيره أبصر حالهم بقليل . وقيل : ابصرهم في وقت البصر ، وفي الآية دلالة على المعجز ، لأنه تعالى وعدني به بالنصر ، فكان الأمر على ما قال .

وقوله ﴿ أفعبادنا يستعجلون ﴾ معناه الانكار عليهم بأنهم يطلبون العذاب عاجلاً قبل وقته . ثم قال ﴿ فاذا نزل ﴾ يعني العذاب ﴿ بساحتهم ﴾ أي بفنائهم فساء صباح المذنبين أي بشس الصباح صباح من خوف وحذر ، فلم يحذر ، ولم يخف ، فالساحة ناحية الدار ، وهو فناؤها ، وهو الفناء الواسع فلذلك وصف بأنه نازل به العذاب لعظمه ولا يسمعه إلا الساحة ذات الفناء الواسع . وقال السدي : نزل بساحتهم أي بدارهم وساء إذا كانت بمعنى بشس لا تتصرف مثل هذه . ومثل قوله ﴿ ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا ﴾ (١) ولو كان بمعنى الاخبار المحض لجاز أن يقال : ساءه يسوءه سوءاً أي اوقع به ما يسوءه .

ثم قال لنبيه ﷺ ﴿ فتول عنهم حتى حين ﴾ أي اعرض عنهم الى حين وقد فسرناه . و ﴿ ابصر فسوف يبصرون ﴾ وقد مضى معناه ، وإنما كرر لانهما عذابان عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ، فكأنه قال وابصرهم في عذاب الآخرة وابصرهم في عذاب الدنيا .

ثم قال « سبحانه ربك رب الغرة عما يصفون » أي التنزيه لربك عما لا يليق به من الصفات ، ربك الذي خلقك ويملك التصرف فيك رب العزة يعني العزة التي يعز الله بها الأنبياء والمرسلين ، وهي صفة القادر الذي

لا يضام ولا يرام ، فالعزة لله - جل عز- وهو ربها ، لانه القادر الذي لا يعجزه شيء منها ، ولا من غيرها جل وعلا « عما يصفون » يعني ما يصفه به الكفار من اتخاذ الأولاد واتخاذ الشريك « وسلام على المرسلين » الذين أرسلهم الله إلى عباده « والحمد لله رب العالمين » أي والشكر والحمد لله الذي خلق جميع العالم وملاك التصرف فيهم .

## ٣٨- سورة ص

هي مكية في قول مجاهد وقتادة والحسن ليس فيها ناسخ ولا منسوخ وهي ثمان وثمانون آية في الكوفي وحس وثمانون في البصري وست في المدني .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ (١) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ (٢) كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَا تَحِينَ مَنَاصٍ (٣) وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ (٤) أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ (٥) خمس آيات .

قرأ الحسن ( صاد ) بكسر الدال . وقال عيسى بن عمر بفتحها . الباؤون بالوقف ، وهو الصحيح ، لأن حروف الهجاء يوقف عليها . ومن كسر

فلاجتمع الساكنين . وقيل : إنه جمل من المصاداة وهي المعارضة . ومن فتح فلأن الفتحة أخف من الكسرة ، ولم يعدوا ( صاد ) آية ، لأنه يشبه الاسم المفرد في أنه على ثلاثة أحرف في هجاء حروف المعجم ، نحو ( باب ، وذات ، وناب ) وإنما يعد آية ما يشبه الجملة وشاكل آخره رؤس الآي التي بعده بالردف ومخرج الحروف . وليس - ههنا - شيء من ذلك .

واختلفوا في معنى ( صاد ) فقال قوم : هو اسم السورة على ما أخبرنا به في ما مضى . وقال ابن عباس : هو اسم من أسماء الله أقسم به . وقال السدي : هو من حروف المعجم . وقال الضحاك : معناه صدق . وقال قتادة : هو اسم من أسماء القرآن أقسم الله تعالى به . وقال الحسن : هو من المصاداة وهو ( صاد ) بالكسر أمر للنبي ﷺ أي عارض القرآن بملك ( والقرآن ) قسم . فلذلك جر « ذي الذكر » قال ابن عباس : ذي الشرف ، وقال الضحاك وفتادة : ذي التذكر . وقيل : معناه ذي الذكر للبيان والبرهان ، المؤدي إلى الحق الهادي إلى الرشد الرادع عن الفی ، وفيه ذكر الأدلة التي من تمسك بها سعد . ومن عدل عنها شقي . ومن عمل بها نجاب . ومن ترك العمل بها هلك .

واختلفوا في جواب القسم ، فقال قوم : هو محذوف وتقديره لجاء الحق وظاهر ، لأن حذف الجواب في مثل هذا أبلغ ، لأن اندك يقصر المعنى على وجه . والخذف يصرف إلى كل وجه فيعم . وقال قوم : جوابه ما دل عليه قوله « بل الذين كفروا » كأنه قال : والقرآن ذي الذكر ما الأمر على ما قالوا - ذكر ذلك قتادة - وقال الفراء والزجاج : الجواب ( كم ) وتقديره لكم أهلكنا ، فلما طال الكلام - حذف اللام وصارت ( كم ) جواباً للقسم

واليمين . ومثله قوله « وننس وما سواها فألهمها » (١) فصارت « قد افلح » تابعة لقوله « فألهمها » وكفى عن جواب القسم ، وكأنه قال : والشمس وضحاها . لقد افلح . وقال قوم : الجواب قوله « إن ذلك لحق تخاصم أهل النار » إلا أنه قد بعد عن أول الكلام .

وقوله « بل الذين كفروا في عزة وشقاق » اخبار منه تعالى أن هؤلاء الكفار قد مكنتهم واعطاهم القوة ليقووا بها على الطاعات ، فتقووا - بسوء اختيارهم - بها على المعاصي وعلى دفع الحق الذي اتاهم وصاروا في شق غير شق رسولهم الذي من قبل ربهم . ثم اخبر تعالى أنه اهلك أمماً كثيرة قبل هؤلاء الكفار حين عصاه الذين كفروا ، فلما نزل بهم العذاب نادوا واستغاثوا « ولات حين مناص » معناه لات حين فرار من العذاب . وقيل : المناص المجاعة يقال : ناص ينوص نوصاً إذا تأخر وباص ييوص بوصاً إذا تقدم قال امرؤ القيس :

أمن ذكر ليلى ان نأتك تنوص فتقصر عنها خطوة وتبوص (٢)  
ونصب (لات حين ) لانها مشبهة بـ ( ليس ) من جهة أنها نفي ولا تعمل إلا في ( الحين ) خاصة لضعف الشبه عن منزلة ( ما ) إذ كانت ( ما ) تشبه ( ليس ) من جهة النفي والحال قال الشاعر :

تذكر حب ليلى لات حيناً واضحى الشيب قد قطع القربان (٣)  
والوقوف على ( لات ) بالنسبة على قياس نظيرها من ( تمت ، وربت ) لان ما قبلها ساكن - وهو قول الفراء - والكسائي يقف بالهاء ( لاه ) يجعل الالف

(١) سورة ٩١ الشمس آية ٧ (٢) تفسير القرطبي ١٥ / ١٤٦

(٣) تفسير القرطبي ١٥ / ١٤٧

في نية الحركة . ومن زعم انه ( لا تحين ) موصولة ، فقد غلط ، لأنها في المصحف وتأويل العلماء مفصلة . وقيل : ان ( مناص ) جرب (لات) وانشدوا لأبي زيد .

طلبوا صلحنا ولات اوان فاجبنا أن ليس حين بقاء (١)

وقال الزجاج : انشده ابو العباس بالرفع ، وقد روي بالكسر . وقال الزجاج : من كسر رأى ان يجعله مبنياً بمنزلة نداء ذلك الأقوام وبناه ، فحذف المضاف اليه وكسر دون ان يضم ، لأنه نونه ، فأجراه على نظائره من المنون المبني وأراد ولات أواناً .

ثم اخبر تعالى ان الكفار عجبوا « حين جاءهم منذر » أي يخوف من جهة الله يحذرهم معاصيه ويدعوهم إلى طاعته ، وقالوا : هذا شيء عجاب ، وعجيب وعجاب وعجاب بمعنى واحد ، مثل كريم وكرام ، فمعجب هؤلاء الكفار من أن الله بعث نبيهم وهو منهم ، وقالوا : كيف خص بذلك ، وليس باشر فثنا ولا اغنانا . وقيل : إن أبا جهل وجماعة من أشرف قريش مشوا إلى أبي طالب وشكوا اليه النبي ﷺ وقالوا له : قد سفه احلامنا وشتم الالهة ، فدعاه ابو طالب وقال له : ما لأهلك يشكونك ، فقال النبي ﷺ أدعهم إلى كلمتين حقيقتين يسودون على العرب بها ، ويؤدي الخراج اليهم بها العجم ، فقال ابو جهل وغيره : ماها فقال ﷺ : تشهدون أن لا إله إلا الله وأني رسول الله . فقال ابو جهل : أتجعل الالهة إلهاً واحداً ؟ ! فانزل الله الآية .



قوله تعالى :

﴿ وَأَنْتَلِقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَشُوا وَأَصْبِرُوا عَلَى آهَتِكُمْ إِنَّ  
هَذَا كَشِيَ يُرَادُ (٦) مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمَلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا  
أَخْتِلَاقٌ (٧) أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ  
ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ (٨) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ  
الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ (٩) أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا  
فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴾ (١٠)

خمس آيات في الكوفي وأربع في الباقي .

أخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار الذين ذكرهم أنهم انطلقوا أي ذهبوا  
فالانطلاق ذهب بسهولة ، ومنه طلاقة الوجه وهي سهولة وبشر خلاف العبوس  
وقوله « أن امشوا » قال الزجاج : أي بهذا القول ، وتقديره بأن امشوا  
وقال قوم : معنى ( أن ) أي التي للتفسير لأنه صار انطلقهم لدلالته على  
هذا المعنى بمنزلة النساطق به ، كما يقولون : قام يصلي أي أنا رجل صالح .  
وقال بعضهم : معناه الدعاء لهم بأن يكثر ما شيتكم ، وهذا باطل لفظاً ومعنى  
فاللفظ لأنه لو كان كما قالوه لكانت الهمزة من ( أن امشوا ) إذا أمر منها  
مفتوحة ، لأنه من امشى يمشي إذا كثرت ما شيته والامر منه امشوا بقطع  
الهمزة ، والقراءة بكسرها ، قال الشاعر :

وكل فتى وإن أثرى وامشى      ستسلخه من الدنيا النون (١)

واما المعنى ، فلانه لا يشاكل ما قبله ولا ما بعده .

وقوله « واصبروا على آلهتكم » أمر منهم بعضهم لبعض أن يصبروا على عبادة آلهتهم وتحمل المشاق لاجلها . وقال مجاهد : القائل لذلك عقبة بن أبي معيط فالصبر محمود إذا كان في حبس النفس عن المحارم ، فهؤلاء الجهال اعتقدوا أن الحق في الصبر على آلهتهم ، ولم يعلموا ان ذلك كفر . وفي ذلك دلالة على فساد قول من يقول : إن المعارف ضرورة ، قال الحسن : إن هذا يكون في آخر الزمان .

وقوله « إن هذا لشيء يراد » معناه هذا الذي يدعيه محمد ويدعوهم اليه لشيء يراد به أمر ما من الاستعلاء علينا والرياسة فينا والقهر لنا .

ثم حكى ما قالوه فانهم قالوا « ما سمعنا بهذا » يعنون ما يدعوهم اليه النبي ﷺ من التوحيد وخلع الأنداد من دون الله « في الملة الآخرة » قال ابن عباس يعنون في النصرانية ، لأنها آخر الملل . وقال مجاهد : يعنون في مكة وقريش . ثم قالوا « إن هذا إلا اختلاق » قال ابن عباس ومجاهد : معناه ليس هذا إلا تخرص وكذب . ثم تعجبوا فقالوا « أنزل عليه الذكر من بيننا » يعنون كيف خص محمد بانزال القرآن دوننا ؟ ! فقال الله تعالى « بل هم في شك من ذكري » معناه ليس يحملهم على هذا القول إلا الشك في الذكر الذي أنزلت على رسولي « بل لما يذوقوا عذاب » ثم قال « أم عندم خزائن رحمة ربك » ؟ قال الفراء : الاستفهام إذا توسط الكلام

(١) قائلة النابغة الذبياني . اللسان ( مشى )

(ج ٨ م ٦٩ من التبيان)

ابتدىء بألف و د ( أم ) ، وإذا لم يسبق كلام لم يكن إلا بألف او د (هل) .  
 ووجه اتصال هذا القول بما تقدم هو اتصال الانكار لما قالوا فيه ، أي  
 ذلك ليس اليهم ، وإنما هو إلى من يملك هذه الأمور . و ( خزائن رحمة  
 ربك ) معناه مقدوراته التي يقدر بها على أن ينعم بها عليهم . وقوله « العزيز »  
 يعني القادر الذي لا يغالب ولا يقهر « الوهاب » لضروب النعم « أم لهم  
 ملك السموات والارض وما بينهما » فان كان لهم ذلك « فليترقوا في  
 الاسباب » وهي جمع سبب وكل ما يتوصل به إلى المطلوب - من جبل أو  
 سلم أو وسيلة أو رحم أو قرابة أو طريق أو جهة - فهو سبب ، ومنه قيل :  
 تسببت بكذا إلى كذا أي توصلت به اليه .

قوله تعالى :

﴿ جُنْدٌ مَا هُنَا لِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ (١١) كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ  
 قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ (١٢) وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ  
 الْأَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ (١٣) إِنْ كُلٌّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ  
 عِقَابُ (١٤) وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَأْكِهَا مِنْ فَوْاقِ (١٥)  
 خمس آيات .

قرأ حمزة والكسائي « فواق » بضم الفاء . الباقون بفتحها . فالفواق بفتح  
 الفاء معناه ما لها من راحة ، وإذا ضمنت الفاء ، فلامنى ما لها من فواق ناقة  
 وهو قدر ما بين الحبلتين . وقيل : هو ما بين الرضعتين . وقيل : هما لغتان

مثل قصاص الشعر وقصاصه ، وحمام الماء وحمامه ، وهو الآفة ، وهو الابانة بعد الفترة (ما) في قوله « جند ما » صلة ، وتقديره : جند هنالك ، و ( هنالك ) للمكان البعيد و ( هناك ) المتوسط بين القرب والبعد و ( هنا ) للقريب ونظيره ( ذا ) و ( ذاك ) و ( ذلك ) ومثل ( ما ) في كونها صلة قولهم : لأمر ما جدع قصير أنفه . وعندى طعام ما ، قال الاعشى :

فاذهبي ما اليك أدر كني الح . لم عداني عن ذكر كرم اشغالي (١)

وقيل : إنها تقوية للنكرة المبتدأة في ( ما ) والجند جمع معد للحرب جمعه اجناد وجنود ، وجند الاجناد أي جيش الجيوش . ومنه قوله ﷺ (الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ) ، وقوله « مهزوم » يعني مغلوب عن أن يصعدوا إلى السماء ، والمهزوم من وقعت بهم الهزيمة ، وهي الفرار من الحرب ، ولو فرّ انسان من ضرب لم يكن ذلك هزيمة ، وكذلك من فرّ من الحبس . وقوله « من الاحزاب » معناه من حزب إبليس وإتباعه .

ثم اخبر تعالى انه كذب مثل هؤلاء الكفار ، فأنث لأنه أراد العشيرة « قوم نوح » فأغرقهم الله ، وقوم « عاد » فأهلكهم الله « وفرعون » وقوم فرعون « ذا الاتناد » وقيل : في معناه أقوال :

منها - انه كانت له ملاعب . من اتناد يلعب له عليها ، وهو قول ابن عباس وقتادة . وقال السدي والربيع بن أنس : انه كانت له أوتاد يعذب الناس بها . وقال الضحاك : معناه ذو البنيان ، والبنيان أوتاد ،

ثم قال « وثمود وقوم لوط وأصحاب الآية » أيضاً هم الأحزاب يعني

احزاب إبليس : و ( الایکة ) الغیضة . وقال ابو عمرو بن العلاء : هي الملتفت من النبع والسر . وقال السدي : هي الحرجة ، قال الشاعر :

امن بكاء حمامة في أبکة      يرفض دمعك فوق ظهر الحمل

يعني يحمل السيف . وقوله « إن كل الاكذب الرسل » معناه ليس كلهم إلا كذبوا أنبياء الله وجحدوا نبوتهم فاستحقوا عقابي . ثم قال « وما ينظر هؤلاء إلا صيحة واحدة » أي ليس ينظر هؤلاء إلا صيحة عذاب لا يكون لتلك الصيحة « من فواق » أي ما لها من افاقة بالرجوع إلى الدنيا وهو قول قتادة ، والسدي وقال ابن زيد « ما لها من فواق » أي من فتور كما يفيق المريض .

قوله تعالى :

﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ (١٦)   
 إِصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَآذِكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ (١٧)   
 إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْأَشْرَاقِ (١٨) وَالطَّيْرَ   
 مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ (١٩) وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ   
 وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ﴾ (٢٠) خمس آيات ٠

يقول الله مخبراً عن هؤلاء الكفار الذين وصفهم بأنهم يقولون على وجه الاستهزاء بمذاب الله يا « ربنا عجل لنا قطنًا » أي قدم لنا نصيبنا من العذاب ، قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : طلبوا حظهم من العذاب تهزأ

بخبز الله وشكافيسه . وقال السدي : إنما سألوا أن يربهم حظهم من النعيم في الجنة حتى يؤمنوا . وقيل : إنما سألوا أن يعجل كتبهم التي يقرؤونها في الآخرة استهزاء منهم بهذا الوعيد . والقط الكتاب قال الاعشى :

ولا الملك النعمان يوم لقيته بأمته يعطي القطوط ويأفق (١)

أي كتب الجوائز ، لأنها قطع نصيب لكل واحد بما كتب . والتعجيل فعل الشيء قبل وقته الذي ينبغي أن يفعل فيه . والقط النصيب وأصله القطع من قولك قطه يقطه قطعاً مثل قده يقده قدأ ، ومنه قولهم : ما رأيته قط أي قطع الدهر الذي مضى « قبل يوم الحساب » أي قبل اليوم الذي يحاسب فيه الخلق ويجازون فيه على أعمالهم على ما يقولونه فقال الله تعالى لنبيه ﷺ « اصبر على ما يقولون » أي احبس نفسك على اذام وصبرها على أقوالهم « واذكر عبدنا داود ذا الأيد » ترغيباً له في الصبر المأمور به وإن لك يا محمد فيه من إحسان الله إليك على نحو إحسانه إلى داود قبلك ، وأنه لو شاء لأعطاك في الدنيا مثل ما أعطى داود ولكنه دبر لك ما هو أعود لك . وقوله « ذا الأيد » قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : معناه ذا القوة ، ومنه قوله « والسماء بيناها بأيد » (٢) أي بقوة ، وقوله « إنه إواب » قال ابن زيد : معناه تواب وبه قال مجاهد ، وهو من آب يؤب أي رجع إلى الله فلذلك مدحه .

ثم أخبر تعالى عن نعمه التي أنعم بها على داود ، فقال « إنا نسخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والإشراق » ومعناه إنها كانت تسير بأمر الله معه حيث سار بالقدادة والعشي فسمى الله ذلك تسييحاً لما في ذلك من

دلالتة على قدرته وغناه من خلقه وصفاته التي لا يشاركه فيها غيره ، والاشراق وقت طلوع الشمس يقال : شرقت الشمس إذا طلعت وأشرقت إذا اضاءت « والطير محشورة » وتقديره وسخرنا الطير محشورة أي مجموعة من كل ناحية اليه يعني الطير والجمال « له أبواب » أي رجاء إلى ما يريد . وقيل : مسخرة - ذكره قتادة - وقال الجبائي لا يمتنع أن يكون الله خلق في الطيور من المعارف ما تفهم به مراده وأمره من نهيه فتطيعه في ما يريد منها . وإن لم تكن كاملة العقل ، ولا مكلفة .

ثم قال « وشددنا ملكه » يعني قوينا ملكه بالجنود والهيبة « وآتيناه الحكمة » أي علمناه الحكمة « وفصل الخطاب » ومثله قول البينة إلى المدعي واليمين على المدعى عليه أي إصابة الحكم بالحق . وقال البلخي : يجوز أن يكون المراد بتسييح الجبال ما هو ما أعطى الله تعالى داود من حسن الصوت بقراءة الزبور ، فكان إذا قرأ الزبور أو ذكر ما هو تسييح لله ورفع صوته بين الجبال رد الجبال عليه مثله كما يرد الصدى ، فسمى الله ذلك تسييحاً لما تضمنه من الدلالة والأول أحسن . قوله تعالى :

﴿ وَهَلْ أَتَيْكَ نَبُؤُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ (٢١)  
إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا  
عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ  
الصِّرَاطِ (٢٢) إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ نَعْجَةٌ  
وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ (٢٣) قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ

بِسْؤَالٍ نَعَجَتِكَ إِلَىٰ نِعَاجِهِ وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ  
عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ  
دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ (٢٤) فَغَفَرْنَا  
لَهُ ذَلِكَ وَإِنْ لَهُ عِندَنَا كَزُلْفَىٰ وَحُسْنِ مَّآبٍ (٢٥) خمس آيات .

هذا خطاب من الله تعالى لنبية وصورته صورة الاستفهام والمراد اخباره  
بما كان من قصة داود من الحكم بين الخصمين وتنبيهه على موضع إخلاله  
ببعض ما كان ينبغي أن يفعله فقال « وهل أتاك نبؤ الخصم » يعني خبره  
فالنبا الخبر بما يعظم حاله « إذ تسوروا المحراب » يعني حين صعدوا اليه .  
والخصم هو المدعي على غيره حقاً من الحقوق المنازع له فيه ، ويعبر به عن  
الواحد والاثنين والجماعة بلفظ واحد ، لان أصله المصدر ، فتقول : رجل  
خصم ، ورجلان خصم ، ورجال خصم ، ولذلك قال « إذ تسوروا المحراب »  
لأنه أراد المدعي والمدعى عليه ومن أتبعهما ، فلا يمكن أن يتعلق به في أن  
أقل الجمع اثنان ، لما قال « خصمان بغى بعضنا على بعض » لانه أراد بذلك  
الفريقين ، والخصم من خصمته اخصمه خصماً . والتسور الاثنيان من جهة  
السور ، يقال تسور فلان الدار إذا أتاها من قبل سورها ، وكانوا أتوه  
من اعلى المحراب ، فلذلك فزع منهم . والمحراب مجلس الاشراف الذي  
يحارب دونه لشرف صاحبه ، ومنه سمي المصلي محراباً وموضع القبلة ايضاً محراب  
وقوله « إذ دخلوا على داود ففزع منهم قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا  
على بعض » معناه إن هؤلاء حين دخلوا على داود من غير الجهة التي اعتاد



الدخول عليه منها فزع منهم ، لانه ظنهم أعداء يريدون به سوء فقالوا له ( خصمان ) ولم يقولوا : نحن خصمان يعني فريقان لأنهما كانا ملكين ولم يكونا خصمين ولا بغى أحدهما على الآخر ، وإنما هو على المثل « فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط » معناه ولا تجاوز الحق ولا تجر ولا تسرف في حكمك بالميل مع أحدهما - على الآخر ، يقال أشط في حكمه إذا جار يشط فهو شط وشططت علي في السوم تشط شططاً قال الشاعر :

ألا يا لقومي قد اشطت عواذلي      ويزعن أن اودى بحقي باطلا (١)  
وقال آخر :

يشط غداً دار جيراننا      والدار بعد غد بعد  
وقوله « وأهدنا إلى سواء الصراط » معناه أرشدنا إلى قصد الطريق الذي هو طريق الحق ووسطه ، كما قال « فاطم فرآه في سوء الجحيم » (٢) ثم حكى تعالى ما مكان أحد الخصمين لصاحبه ، فقال « إن هذا أخي له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة » قال وهب بن منية : يعني أخي في ديني وقال أكثر المفسرين انه كنى بالنعاج عن تسع وتسعين امرأة كانت له وإن الآخر له نعجة واحدة يعني امرأة واحدة . وقال الحسن : لم يكن له تسع وتسعون امرأة وإنما هو على وجه المثل وقال أبو مسلم محمد بن بحر الاصفهاني : أراد النعاج باعيانها ، وهو الظاهر غير انه خالف أقوال المفسرين . وقال هما من ولد آدم ، ولم يكونا ملكين وإنما فزع منهما لأنهما دخلا عليه في غير الوقت المعتاد ، وهو الظاهر غير انه خلاف أقوال المفسرين على ما قلناه .  
وقوله « فقال اكفلنيها » معناه اجعلني كفيلاً بها أي ضامناً لامرها .

ومنه قوله « وكفلها زكريا » (١) وقال ابو عبيدة معناه ضمها اليها ، وقال ابن عباس وابن مسعود معنى اكفلنيها انزل لي عنها « وعزني في الخطاب » أي غلبني في المحاطبة من قولهم : من عز بزّ أي من غلب سلب . وقال ابن زيد : معناه قهرني . وقال ابو عبيدة : معناه صار أعزمني ، فقال له داود « لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه . وإن كثيراً من الخلطاء ليبغي بعضهم على بعض » ومعناه إن كان الامر على ما تدعيه لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه ، فاضاف السؤال إلى المفعول به وهي النعجة وإن أضيف اليها . ثم اخبر ان كثيراً من الشرakah والخلطاء ليبغي بعضهم على بعض فيظلمه . وقال أصحابنا : كان موضع الخطيئة أنه قال للخصم لقد ظلمك من غير ان يسأل خصمه عن دعواه وفي آداب القضاء ألا يحكم بشيء ولا يقول حتى يسأل خصمه عن دعوى خصمه ، فما أجاب به حكم به . وهذا ترك الذنب في ذلك ، وفي ذلك قول آخر ، وهو إن في الناس من قال : إن ذلك كان صغيرة منه وقعت مكفرة ، والشرط الذي ذكرناه لا بد فيه ، لانه لا يجوز ان يخبر النبي ان الخصم ظلم صاحبه قبل العلم بذلك على وجه القطع ، وإنما يجوز مع تقرير الشرط الذي ذكرناه . ثم استثنى من جملة الخلطاء الذين بعضهم يبغي على بعض الذين آمنوا بالله وعملوا بما يوجب عليهم ، فانهم لا يفعلون ذلك . ثم قال وقليل الذين كذلك ، فروي أن الملكين غابا من بين يديه فظن عند ذلك أن الله اختبره بهذه الحكومة وابتلاه . وقرئ ( فتناء ) بالتخفيف بمعنى أن الملكين فتناء بها . وقال قوم الظن العلم كأنه قال : وعلم داود ذلك

(١) سورة ٣ آل عمران آية ٣٧

(ج ٨ م ٧٠ من التبيان)

وقال آخرون : إنما ظن ظناً قوياً وهو الظاهر . وقوله « فاستغفر ربه » . معناه سأل الله المغفرة والستر عليه . « وخر راكعاً وأتاب إليه » أي رجع إليه بالتوبة .

ثم اخبر تعالى أنه أجاب دعوته وغفر له ذلك ، وأخبر أن له مع المغفرة عند الله لزانى ، والزانى القربة من رحمة الله ، وثوابه في جنته « وحسن مآب » فالمآب والمرجع والمصير والمآل واحد . ومن قال أن ذلك كان صغيرة وقمت مكفرة يقول : معنى قوله « فغفرنا له » بعد الانابة ، وإن كانت الخطيئة غفرت في الدنيا . وقيل : أنه خطب امرأة كان اوريا ابن حيان قد خطبها فدخل في سومه ، فاخترأوه عليه فعاتبه الله على ذلك ، لأن الانبياء يتزهدون عن ذلك ، وإن كان مباحاً لأنه مما ينفر على بعض الوجوه . وقيل : بل انفذ به إلى غزوة ، وكان يحب أن يستشهد ليتزوج امرأته لأنهما كانا نكاحاً كاملاً إليه . فوقع امرأته في قلبه واشتهاها شهوة الطباع من غير أن يحدث أمراً قبيحاً . وأولى الوجوه ما قدمناه أنه ترك الندب في ما يتعلق بأدب القضاء . لأن باقي الوجوه ينبغي أن ينزه الانبياء عنها لأنها تنفر في العادة عن قبول أقوالهم ، فأما ما يقول بعض الجهال من القصص أن داود عشق امرأة أوريا ، وأنه امره بأن يخرج إلى الغزو ، وأن يتقدم امام التابوت وكان من يتقدم التابوت من شرطه ألا يرجع إلى أن يغلب أو يقتل ، فخير باطل موضوع ، وهو مع ذلك خبر واحد لا أصل له ولا يجوز أن تقبل اخبار الآحاد في ما يتضمن في الانبياء ما لا يجوز على ادون الناس ، فإن الله نزههم عن هذه المنزلة وأعلى قدرهم عنها . وقد قال الله تعالى « الله يصطفي من

الملائكة رسلاً ومن الناس » (١) وقال « ولقد اخترناهم على علم على العالمين » (٢) فكيف يختار تعالى من يتعشق نساء أصحابه ويعرضهم للقتل من غير استحقاق ولا يجاوز مثل هذا على الأنبياء إلا من لا يعرف مقدارهم ولا يعتقد منزلتهم التي خصهم الله فيها نعوذ بالله من سوء التوفيق .

وقد روي عن علي عليه السلام انه قال : لا أدنى برجل يقول إن داود ارتكب فاحشة إلا ضربته حدين احدهما للذف والآخر لأجل النبوة . وقرأ ابن مسعود « تسع وتسعون نعمة » اتى ، قال النحويون : هذا تأكيد ، كما قال النبي : ابن لبون ذكر . وكما قال « طائر يطير بجناحية » وقال ابن جرير : معناه تسع وتسعون نعمة اتى أي حسناء ، قال ابن خالويه هذا حسن جداً ،

قوله تعالى :

﴿ يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ (٢٦)

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ (٢٧) أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ

(١) - سورة ٢٢ الحج آية ٧٥

(٢) سورة ٤٤ الدخان آية ٣٢

الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ (٢٨) كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا  
آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾ أربع آيات .

قرأ يحيى عن أبي بكر « لتدبروا » بالناء وتقديره لتدبروا من التدبر  
فحذف ناء الفعل وبقي ناء المضارعة ، وتقديره : لتدبر انت يا محمد والمسلمون  
ومن قرأ بالياء ، فعلى ليتدبر المسلمون فيتقرر عندهم صحتها وتسكن أنفسهم  
إلى العلم بها .

لما أخبر الله تعالى عن داود أنه رجع إليه وتاب واستغفر ربه عن  
التقصير الذي وقع منه في الحكم ، وأنه تعالى غفر له ذلك وأجاب دعوته ،  
ووعده بالزافي عنده والقربة من ثوابه ناداه أيضاً فقال له « يا داود إنا  
جعلناك خليفة في الارض » والخليفة هو المدير للأمور من قبل غيره بدلا  
من تديره ، فداود لما جعل الله إليه تدبير الخلق فكان بذلك خليفة ، ولذلك  
يقال : فلان خليفة الله في أرضه إذا جعل الله إليه تدبير عباده بأمره . وقيل :  
معناه جعلناك خليفة لمن كان قبلك من رسلنا . ثم أمره فقال « فاحكم بين  
الناس » ومعناه افصل بين المختلفين من الناس والمتنازعين « بالحق » بوضع  
الاشياء مواضعها على ما أمرك الله « ولا تتبع الهوى » أي ما يميل طبعك  
إليه ويدعوك هواك إليه إذا كان مخالفاً للحق ، فلا تمل إليه « فيضلك عن  
سبيل الله » ومعناه انك متى اتبعت الهوى في ذاك عدل بك الهوى عن  
سبيل الله الذي هو سبيل الحق .

ثم أخبر تعالى « إن الذين يضلون عن سبيل الله » يعني يعدلون عن العمل  
بما أمرهم الله به « لهم عذاب شديد » يعني شديد ألمه « بما نسوا يوم الحساب »

وقيل في معناه قولان :

أحدهما - لهم عذاب شديد يوم الحساب بما تركوا طاعاته في الدنيا ، فعلى هذا يكون يوم الحساب متعلقاً بـ (عذاب شديد) وهو قول عنكرمة والسدي :  
الثاني - قال الحسن « لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب » أي بما عرضوا عنه ، صاروا بمنزلة الناسي ، فيكون على هذا العامل في (يوم) قوله « نسوا » .

ثم أخبر تعالى أنه لم يخلق السماء والأرض وما بينهما باطلاً ، بل خلقهما وما بينهما بالحق لغرض حكيم ، وهو ما في ذلك من إظهار الحكمة وتعرض أنواع الحيوان للمنافع الجليلة وتعرض العقلاء للمنافع الثواب ، وذلك يفسد قول المجبرة الذين قالوا : إن كل باطل وضلال من فعل الله . وقوله « ذلك ظن الذين كفروا » معناه إن خلق السماء والأرض وما بينهما باطلاً ظن من يكفر بالله ويمجد وحدانيته وحكمته . ثم نعد من هذه صفته فقال « فويل للذين كفروا من النار » ثم قال على وجه التوبيخ والتقريع للكفار بلفظ الاستفهام « أم نجعل الذين آمنوا . . . » معناه هل نجعل الذين صدقوا بالله وأقروا برسوله وعملوا الصالحات مثل الذين أفسدوا في الأرض وعملوا بالمعاصي؟! أم هل نجعل الذين انقوا معاصي الله خوفاً من عقابه كالنفجار الذين عملوا بمعاصيه وتركوا طاعته؟! فهذا لا يكون أبداً . وكيف يكون كذلك وهؤلاء يستحقون الثواب بطاعتهم وأولئك يستحقون العقاب بمعاصيهم . وقال أبو عبيدة : ليس لهـا جواب استفهام فخرجت مخرج الوعيد . وقال الزجاج : تقديره . أنجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالنفجار ، فهو استفهام بمعنى التقرير .

ثم خاطب نبيه ﷺ فقال « كتاب انزلناه اليك مبارك ، أي هذا كتاب انزلناه ، يعني القرآن الذي أنزله الله عليه ، ووصفه بأنه مبارك ، لأن به يستديم الناس ما أنعم الله عليهم به ، وبين أن غرضه تعالى بانزال هذا القرآن « ليدبروا آياته » بأن يتفكروا في أدلته « وليتذكر أولو الالباب » يعني أولو العقول .

وفي الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة في خلق القبايح من حيث بين الله أنه يعاقبهم جزاء بما نسوا طاعاته في الدنيا .  
وقوله « ذاك ظن الذين كفروا » يدل على فساد قول من يقول :  
ان المعارف ضرورة ، لانهم لو كانوا عارفين ضرورة لما كانوا ظانين .  
قوله تعالى :

﴿ وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ (٣٠) إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ (٣١) فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ (٣٢) رُدُّوهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالْسُوقِ وَالْأَعْنَاقِ (٣٣) وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ (٣٤) قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ (٣٥) فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ (٣٦) وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ

بَنَاءٌ وَغَوَاصٍ (٣٧) وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ (٣٨) هَذَا عَطَاؤُنَا  
فَأَمْنٌ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٩) وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ  
مَآبٍ (٤٠) إحدى عشرة آية .

قرأ ابن كثير وحده « بالسوق » مهموزة . وقال ابن مجاهد : الرواية  
الصحيحة عنه « بالسوق » على فاعول ، ولما ضمنت الواو همزها . مثل وفيت  
وأفيت ، فهذه رواية قبل . وقرأ البري « بالسوق » مثل أبي عمرو ، جمع  
ساق مثل باح وبوح . والباحة والصرح والعرصة والفناء واحد . ومثله  
قارة وقور للخيال الصغير . ومن همز سوق فعلى لغة من قال : ( أحب المؤمنين  
إلى موسى ) ، فهمز أنشده أبو الحسن لأبي حبة النميري ، ولأنه لما لم يكن  
بينها وبين الضمة حاجز صار كأن الضمة عليه فهمز .

أخبر الله تعالى أنه وهب لداود سليمان . فقال « نعم العبد » كان سليمان  
« أنه إواب » أي رجاع إلى طاعة الله وطلب ثوابه . وقوله « إذ عرض »  
يجوز أن يتعلق بقوله « نعم العبد » أي نعم العبد حين عرض عليه ، ويجوز  
أن يكون العامل فيه واذكر يا محمد إذ عرض على سليمان « بالعشي » يعني آخر  
النهار ( الصافات الجياد ) والصافات جمع صافنة ، قال ابن زيد : صفن  
الخيال قيامها على ثلاث مع رفع رجل واحدة . يكون طرف الحافر على الأرض  
وقال مجاهد : صفون الفرس رفع إحدى يديه حتى يكون على طرف الحافر  
صفت الخيل تصفن صفوناً إذا وقفت كذلك قال الشاعر :

الف الصفون فما يزال كأنه      مما يقوم على الثلاث كسيرا (١)



وقال الزجاج والفراء وغيرهما : كل قائم على ثلاث صافن . والحياد السراع من الخيل فرس جواد كأنه يجود بالركض ، كأنه جمع جود ، كما يقال : مطر جود إذا كان مدراراً ونظيره سوط وسياط . والعرض إظهار الشيء بحيث يرى ليميز من غيره ، ومنه قوله ﴿ وعرضوا على ربك صفاً ﴾ واصله الاظهار قال عمرو بن كلثوم :

وأعرضت اليمامة واشتمخرت  
كأسياف بأيدي مصلتين (١)  
أي ظهرت وأعرض عني معناه أظهر جفوة بتوابعه عني ، وعرض الشيء إذا صار عريضاً .

وقوله تعالى ﴿ إني أحببت حب الخير ﴾ قال قتادة والسدي المراد بالخير - ههنا - الخيل والعرب تسمي الخيل الخير ، وبذلك سمي ( زيد الخيل ) أي زيد الخير . وقيل في ذلك وجهان :

أحدهما - أنه أراد أحببت الخير ، ثم اضاف الحب إلى الخير .  
والثاني - أنه أراد أحببت اتخاذ الخير ، لأن ذوات الخير لا تراد ولا تحب فلا بد من شيء يتعلق بها ، والمعنى آثرت حب الخيل على ذكر ربي ويوضع الاستحباب موضع الاشارة . كما قال تعالى ﴿ الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ﴾ (٢) أي يؤثرون ، وقوله ﴿ عن ذكر ربي ﴾ معناه إن هذا الخيل شغلني عن صلاة العصر حتى فات وقتها ، وهو قول علي بن أبي طالب وفتادة والسدي ، وروى أصحابنا أنه فاته الوقت الأول ، وقال الجبائي : أنه لم يفته الفرض ، وإنما فاته نفل كان يفعله آخر النهار ففاته لاشتغاله بالخيل . وقوله ﴿ حتى توارت بالحجاب ﴾ معناه توارت الشمس بالحجاب يعني بالغيوبة

وجاز الاضرار قبل الذكر ، لانه معلوم قال لييد :

حتى إذا القت يدآ في كافر وأجن عورات الثغور ظلامها (١)

وقال ابو مسلم محمد بن بحر وغيره : وذكر الرماني أن الكناية عن الخيل وتقديره حتى نوارت الخيل بالحجاب بمعنى أنها شغلت فكره إلى تلك الحال .

ثم قال لأصحابه ﴿ ردوها عليّ ﴾ يعني الخيل فلما ردت عليه ﴿ طفق مسحاً بالسوق والاعناق ﴾ وقيل : ان الخيل هذه حربها من غنيمة جيش فتشغل باعتراضها حتى غابت الشمس وفاته العصر ، قال الحسن : كشف عراقيها وضرب اعناقها ، وقال لا تشغلني عن عبادة ربي مرة أخرى . وقيل : انه إنما فعل ذلك على وجه القربة إلى الله تعالى بأن ذبحها ليتصدق بلحومها لا لعقوبتها بذلك . وإنما فعل ذلك لأنها كانت أعز ماله فاراد بذلك ما قال الله تعالى ﴿ ان تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ﴾ (٢) وقال ابو عبيدة : يقولون : مسح علاوته أي ضربها . وقال ابن عباس : جعل يمسح أعراف الخيل وعراقيها حباً لها . وقال ابو مسلم محمد بن بحر : غسل اعرافها وعراقيها إكراماً لها ، قال : لان المسح يعبر به عن الغسل من قولهم : تمسحت للصلاة .

ثم قال تعالى على وجه القسم ﴿ واقد فتنا سليمان ﴾ ومعناه اختبرناه وابتليناه وشددنا المحنة عليه ﴿ والقينا على كرسیه جسداً ﴾ قال ابن عباس : التي شيطاناً اسمه صخر على كرسیه . وقال مجاهد : كان اسمه أصف . وقال السدي : كان اسمه خفيق وكان ملكه في خاتمه يخدمه الجن والشياطين ما دام في يده ، فلما أذنب سليمان نزع الله منه الخاتم ، وجعل مع الجن فاجتعت

(١) اللسان ( كفر ) (٢) سورة ٣ آل صمران آية ٩٢

﴿ ج ٨ م ٧١ من التبيان ﴾

عليه الجن والشياطين . وقيل : انه كان ذنبه انه وطى . في ليلة عدة كثيرة من جواريه حرصاً على كثرة الولد . وقيل : كان ذنبه انه وطى امرأته في الحيض .

وقوله ﴿ ثم اناب ﴾ يعني تاب إلى الله من خطيئته ، فرد الله عليه الملك لان الجنى لما اخذ خاتمته رمى به في البحر فرده عليه من بطن سمكة - ذكر ما قلناه المفسرون - والذي قاله المفسرون من أهل الحق ومن نزه الانبياء عن القبايح ونزه الله تعالى عن مثل ذلك هو انه لا يجوز أن يمكن الله تعالى جنياً ليتمثل في صورة نبي لما في ذلك من الاستبعاد . وإن النبوة لا تكون في الخاتم وانه تعالى لا يسلب النبي نبوته ، وليس في الآية شيء من ذلك ، وإنما قال فيها انه ألقى على كرسيه جسداً . وقيل في معنى ذلك الجسد اقوال :

منها - إن سليمان قال يوماً في مجلسه وفيه جمع كثير لاطوفن الليلة على مئة امرأة تلد كل امرأة منهن غلاماً يضرب بالسيف في سبيل الله ، وكان له في ما يروى عدد كثير من المراري ، فاخرج الكلام على سبيل المحبة لهذا الحال ، ففرزه الله عما ظاهره الحرص على الدنيا ، اثلاً يقتدى به في ذلك ، فلم يحمل من نسائه إلا امرأة واحدة ولداً ميتاً ، فحمل حتى وضع على كرسيه جسداً بلا روح ، تنبيهاً له على انه ما كان يجب ان يظهر منه ما ظهر ، فاستغفر الله وفرغ إلى الصلاة والدعاء على وجه الانقطاع ، لاعلى أن ذلك كان صغيرة . ومن قال من حيث انه لم يستثن مشيئة الله في ذلك ، فقوله فاسد ، لأنه وإن لم يذكر مشيئة الله لفظاً فلا بد من تقديرها في المعنى وإلا لم يأمن أن يكون خبره كذباً ، وذلك لا يجوز على الانبياء عند من جوز الصغار عليهم . قال الحسن وغيره لا يجوز على الانبياء .

ومنها - انه روي ان الجن لما ولد لسلیمان ولد قالوا : لنلقين منه ما لقينا من سلیمان ، فلما ولد له ولد اشفق منهم ، فاسترضعه في المزن ، فلم يشعر إلا وقد وضع على كرسية ميتاً تنبيهاً على ان الحذر لا ينفع مع القدر .  
ومنها - انه ذكر انه ولد لسلیمان ولد ابتلاه بصبره في إماتة ولده على كرسية . وقيل : انه أماته في حجره ، وهو على كرسية ، فوضعه من حجره .  
ومنها - ما ذكره ابو مسلم فانه قال : يجوز ان يكون الجسد جسد سلیمان وأن يكون ذلك لمرض امتحنه الله به ، وتقديره والقينا منه على كرسية جسداً لشدة المرض ، كما يقولون : فلان لحم على وضم إذا كان ضعيفاً ، وجسداً لروح تغليظاً للعلة ، وقوة الضعف .

ثم حكى ما قاله سلیمان حين أناب إلى الله ، فانه سأل الله تعالى وقال ﴿ رب اغفر لي وهب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي ﴾ أي لا تسلبه كما سلبته في الدفعة الاولى ، وقال ابو عبيدة معنى ( لا ينبغي ) لا يكون ، وانشد لابن احرر :

ما ام غفر على دعجاء ذي علـق      تنفي القراميد عنها الاعصم الوقـل

في رأس خلقاء من عنقاء مشرفة      لا ينبغي دونها سهل ولا جبل (١)

وقال ابو عبيدة : أي لا يكون فوقها سهل ولا جبل احصن منها .

فان قيل : أليس ظاهر هذه الآية يقتضي الشح والضمن لانه لم يرص بأن سأل الملك ، حتى اضاف إلى ذلك ألا يكون لأحد بعده مثله ؟ اقلنا قد ثبت أن الانبياء لا يجوز أن يسألوا بحضرة قومهم ما لم يأذن الله لهم في ذلك ، فعلى هذا لم لا يجوز ان يكون الله تعالى أعلم سلیمان أنه إن سأل ملكاً لا يكون

لغيره كان لطفاً له في الدين ، وأعلمه أن غيره لو سأل ذلك لم يجب إليه ،  
لانه يكون مفسدة لغيره ولا صلاح له فيه ، ولو أن احدنا صرح بمسألة بهذا  
الشرط بأن يقول : اللهم اجملني ايسر اهل زماني وارزقني ما لا يساويني  
فيه احد إذا كانت المصلحة لي في ذلك لكان هذا جائزاً حسناً ، ولم يكن  
منسوباً إلى بخل ، فلا يمتنع أن يسأل النبي ايضاً مثل ذلك .

وقيل : انه لا يمتنع أن يسأل النبي مثل هذه المسألة من غير إذن إذا  
لم يكن يحضر من قومه بعد ان يكون الشرط فيه مقدراً .

وقيل فيه وجه آخر ، وهو انه عليه السلام إنما سأل ان يكون ملكه معجزة  
لنبوته يبين بها من غيره ممن ليس بنبي . وقوله ( لا ينبغي لأحد من بعدي )  
معناه لا ينبغي لأحد غيري ممن أنا مبعوث اليه ، ولم يرد من بعدي إلى يوم  
القيامة من النبيين .

وقيل : انه لا يمتنع ان يكون المراد انه سأل ملك الآخرة وثواب الجنة  
الذي لا يناله المستحق إلا بعد انقطاع التكليف . ومعنى ( لا ينبغي لأحد  
من بعدي ) لا يستحقه بعد وصولي اليه أحد من حيث لا يصح أن يعمل  
ما يستحق به الثواب لا انقطاع التكليف .

ثم بين بعد ذلك انه اعطاه ما سأل فقال ( فسخرنا له الريح ) أي  
ذلناها له ، والتسخير التذليل ( تجري بأمره ) يعني الريح تتوجه إلى حيث  
شاء ( رخاء ) قال قتادة معناه طيبة سريعة ، وقال ابن زيد : لينة . وقال ابن  
عباس : مطيعة ، وبه قال الضحاك والسدي والرخاء الريح : اللينة وهو رخاوة  
المرور سهولته ووصفت باللين ، لأنها إذا عصفت لم يتمكن منها ، وإذا  
لانت أمكنت .

وقوله ﴿ حيث أصاب ﴾ قال ابن عباس ومجاهد والضحاك والسدي :  
 معناه حيث أَرَارَ ، يقول القائل : أصاب الله بك الرشد أي أراد الله ، والمعنى  
 انها تنطاع له كيف أراد ، وقال الحسن : كان يغدو من إليه ، ويقيل  
 بغزوين وبيت بكابل . والاصابة لحاق البغية ، يقال أصاب الهدف بالسهم  
 يصيبه إصابة . ومنه الصواب إدراك الحق بالميل إليه ، وقوله ﴿ والشياطين ﴾ نصبه  
 بالمعطف على مفعول ﴿ فسخرنا ﴾ وتقديره وسخرنا له الشياطين كل بناء وغواص  
 ونصب ( كل ) على البدل من الشياطين وهو بعضه فالتواص هو الذي يغوص  
 في الماء أي ينزل فيه تقول : غاص يغوص غوصاً فهو غائص وغوصه تغوياً  
 وكل الشياطين يغوصون له في البحار وغيرها من الانهار بحسب ما يريد منهم  
 وينون له الأبنية العجيبة التي يعجز الناس عن مثلها . وقال قتادة : كانوا  
 يغوصون في البحار يستخرجون له الحلي منها ، وغير ذلك ﴿ وآخرين مقرنين  
 في الاصفاد ﴾ الاصفاد واحدها صفاد ، وهو الغل وجمعه اغلال . وقال  
 السدي : السلاسل تجمع اليمين إلى العنق والصفد الغل . والصفد العطاء ،  
 وبعضهم يقول : اصفدني قال الاعشى :

[ تضيفته يوماً فقرب مقعدي ] واصفدني على الزمانة قانداً (١)

وذلك انه ارتبط من شكره بمثل الغل ، و﴿ مقرنين ﴾ هم الذين قرن بعضهم  
 إلى بعض بالسلاسل .

ثم قال تعالى ﴿ هذا عطاؤنا فامنن او امسك بغير حساب ﴾ قال الحسن :  
 معناه هذا الملك الذي اعطيناك ، فاعط ما شئت وامنع ما شئت . وقال قتادة  
 والضحاك : معناه لا تحاسب على ما تعطي وتمنع منه يوم القيامة ليكون اهنا لك

ومعناه ليس عليك تبعة . وقيل : معناه بغير مقدار يجب عليك إخراجه من يدك ، ويكون بغير حساب ، فامتن أو أمسك وقال الزجاج : المعنى سخرنا لك الشياطين عطاء لك منها فاطلق منهم من شئت واحبس من شئت فلا حساب عليك منه .

ثم قال تعالى ﴿ وإن له ﴾ يعني سليمان ﴿ عندنا الزاني ﴾ أي لقربي زيادة على ما أعطيناه في الدنيا ﴿ وحسن مآب ﴾ أي وحسن مآل في العاقبة .

قوله تعالى :

﴿ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ (٤١) أُرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ (٤٢) وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرًا لِّأُولِي الْأَلْبَابِ (٤٣) وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ (٤٤) ﴾ أربع آيات .

قرأ أبو جعفر ﴿ بنصب ﴾ بضم النون والصاد . وقراءة يعقوب بفتحهما . الباقيون بضم النون وإسكان الصاد ، وهي لغات أربع . وقراءة هبيرة بفتح النون وإسكان الصاد .

يقول الله تعالى لنبيه محمد ﷺ ﴿ واذكر ﴾ يا محمد ﴿ عبدنا أيوب ﴾ إذ نادى ربه ﴿ فقال يارب ، لان النداء هو الدعاء بطريقة يا فلان ومتى قال اللهم افعل بي وارزقني وعافني كان داعياً ولا يكون منادياً ﴾ أي مسني

الشیطان ﴿ (أني) في موضع نصب لان تقديره انه نادى بهذا القول ، وتقديره  
بأني مسني فلما حذف الياء نصب ﴿ (أني) و ﴿ مسني الشيطان ﴾ أي وسوسني  
وذكرني ما كنت فيه من نعم الله في الأهل والولد والمال ، وكيف زال ذلك  
كله وما حصل فيه من البلية طمعاً فيه ليزله بذلك ويجد طريقاً إلى اضلاله  
وتضجره وتبرمه ، فوجده صابراً عند ذلك مسلماً لأمر الله تعالى . وقيل :  
انه كان وسوس إلى قومه أن يستفدروه ويخرجوه من بيتهم ولا يتركوا  
امرأته التي تخدمه أن تدخل عليهم ، لان فيه برصاً وجذاماً ربما عدا اليهم  
وكان أيوب ينادي بذلك ويألم به . والنصب والوصب والتعب نظائر ، وفيه  
لغات اربع على ما حكيناه نصب ونصب . مثل حزن وحزن ورشد ورشد ورشد ورشد ،  
وعدم وعدم ، ثم تسكن الصاد مع فتح النون تخفيفاً وتضم النون والصاد اتباعاً لما  
قبله . ونقيض النصب الراحة وأصله ألا نصاب يقال انصبي أي عذبي ، وبرز  
بي ، ومنهم من يقول : نصبي قال بشر بن أبي حازم :

تعاك نصب من أمانة منص

وقال النابغة :

كليني لهم يا أميمة ناص ، وإيل أقاسية بطي الكواكب (١)  
و ﴿ عذاب ﴾ اراد به ما كما يدخل عليه من ألم الوسوسة ، فاجاب الله تعالى  
دعاه وقال ﴿ اركض برجلك ﴾ أي ادفع برجلك الارض ، فالركض الدفع  
بالرجل على جهة الاسراع ، ومنه ركض الفرس لاسرائه إذا دفعه برجله .  
يقال : ركضت الدابة وركضتها أنا مثل جبر العظم وجبرته أنا ، وحزن وحزنته  
انا ، وفي الكلام حذف وتقديره فركض برجله وظهر عين ماء ، فقال الله



له ﴿ هذا مغتسل ﴾ أي ماء مغتسل ﴿ بارد وشراب ﴾ وقال الحسن وقتادة : نبت له عينان ، فاعتسل من أحدهما وشرب من الأخرى ، فاعتسل موضع الاغتسال . وقيل : كل ماء يغتسل فيه فهو مغتسل وغسول - ذكره ابو عبيدة - وفي الكلام حذف ، وتقديره إن أيوب اغتسل من تلك العين ، فأزال الله تعالى عنه جميع ما كان فيه من الامراض .

ثم اخبر بما من عليه زيادة على صلاح جسمه ، وزوال ألمه فقال ﴿ ووهبنا له أهله ﴾ لأنه لما رد عليه أهله كان ذلك هبة منه مجدة ﴿ ومثاهم معهم ﴾ وتقديره ووهبنا له مثل أهله دفعة أخرى . وقد ذكرنا اختلاف المفسرين في ذلك - في سورة الانبياء - وأن فيهم من قال اعطاه بكل امرأة امرأتين وبكل ولد ولدين في دار الدنيا . ومنهم من قال ذلك اخبار عما يهبه الله له في الآخرة . وقيل : إن الله تعالى أمطر عليه جراداً من ذهب وقوله ﴿ رحمة منا ﴾ معناه فعلنا ذلك لرحمتنا إياه ، فهو نصب على انه مفعول له ، ويجوز ان يكون نصباً على المصدر ﴿ وذكرى لاولى الالباب ﴾ أي وليتذكر به ويعتبر ذووا العقول فيصبروا كما صبر .

ثم حكى ما قال له فانه قال له ﴿ خذ بيدك ضغثاً فاضرب به ولا تحنث ﴾ فالضغث ملء الكف من الحشيش او الشماريح وما أشبه ذلك قال عوف بن الجزن : وأسفل مني فهدة قدر بطنها والقيت ضغثاً من حلا مطيب أي تطيبت لها . وقيل إنه كان حلف على امرأته لأم أنكره من قولها لئن عوفي ليضربنني مئة ، فقيل له ﴿ خذ ضغثاً ﴾ بعدد ما حلفت ، فاضرب به دفعة واحدة ، فانك إذا فعلت ذلك ، فقد بررت قسمك ، ولم تحنث ، وهو قول قتادة والضحاك .

وقوله ﴿ وَلَا تَحْنُثْ ﴾ نهي له عن الحنث .

ثم اخبر تعالى عن حال أيوب وعظم منزلته ، فقال ﴿ انا وجدناه صابراً ﴾  
لبلائنا مسلماً لامرنا . ثم أثنى عليه فقال ﴿ نعم العبد انه أواب ﴾ أي رجاع  
إلى الله منقطع اليه ، وعندنا ان من حلف ان يضرب غيره مئة فضربه  
بشمر اخ فيه مئة طاقه ، فقد بر في يمينه ، وفيه خلاف بين الفقهاء .

قوله تعالى :

﴿ وَاذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِيَ الْأَيْدِي  
وَالْأَبْصَارِ (٤٥) إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ (٤٦) وَإِنُّهُمْ  
عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ (٤٧) وَاذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ  
وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ (٤٨) هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّا لِلْمُتَّقِينَ  
لَحُسْنُ مَآبٍ (٤٩) جَنَّاتٍ عِدْنٍ مُمْتَعَةٍ لَهُمْ فِيهَا أَنْبَاءُ الْبَوَابِ (٥٠) مُتَّكِئِينَ  
فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَّابٍ (٥١) وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ  
الْطَّرْفِ أَتْرَابٍ (٥٢) هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ (٥٣) إِنَّ  
هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ ﴾ (٥٤) عشر آيات .

قرأ ابن كثير ﴿ واذكر عبدنا ابراهيم ﴾ على التوحيد . والباقون على  
الجمع . وقرأ نافع ﴿ بخالصة ذكرى الدار ﴾ مضافاً . الباقون بالتنوين . من  
﴿ ج ٨ م ٧٢ من التبيان ﴾

نون جعل ﴿ ذكرى ﴾ بدلا من ( خالصة ) وموضعه جر ، ويجوز أن يكون نصبا باضمار ( اعني ) او يكون معمول خالصة - في قول ابي عبيدة - ويجوز أن يكون رفعا باضمار هي ذكرى . كما قال ﴿ قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار ﴾ (١) اي هي النار ، قال ابو علي : ( الدار ) يمتثل ان يكون الدنيا ويمتثل أن يكون الآخرة اي باخلاصهم ذكرى في الدنيا ، فاذا حملت على دار الآخرة ، فعلى تقدير إخلاصهم ذكرى الدار . ويكون ذكرهم لها وجل قلوبهم منها ومن حسابها ، كما قال ﴿ وهم من الساعة مشفقون ﴾ (٢) فالدار عندهم على هذا مفعول به ، وليست كالوجه المتقدم . فلأما من اضاف فانه يكون قد اضاف إلى المفعول ، كأنهم باخلاصهم ذكرى الدار والخوف منها اخلاصوا ذكرها والخوف منها لله تعالى ، ويكون على اضافة المصدر إلى الفاعل وتقديره بأن خلصت لهم ذكرى الدار .

وقرأ اهل الكوفة إلا عاصما ﴿ واليسع ﴾ بلامين . الباقر بن بلام واحدة من قرأ بلامين ادخل على اللام الالف واللام ، ثم ادغم احداها في الأخرى كما قال الشاعر :

وجدنا الوليد بن يزيد مباركاً شديداً بأعباء الخلافة كاهله (٣)  
لأنه قدره تقدير النكرة ، وقرأ ﴿ هذا ما يوعدون ﴾ بالياء ابن كثير وابو عمرو ، وفي سورة ق ابن كثير وحده . الباقر بن بلام . من قرأ بالياء فلاغمية ، ومن قرأ بالتاء فعلى الخطاب ، ومن قرأ ( عبدنا ) على التوحيد يجوز ان يكون خص به ابراهيم بكونه عبداً له كما خصه بالخلة ، ويجوز أن يكون

(١) سورة ٢٢ الحج آية ٧٢ (٢) سورة ٢١ الانبياء آية ٤٩

(٣) سر في ٤ / ٢٠٨ و ٧ / ٣٥

لان لفظه يدل على القليل والكثير . ومن جمع فلانه ذكر جماعة .  
يقول الله تعالى مخاطباً لنبيه ﴿ واذكر ﴾ يا محمد ﴿ عبادنا ابراهيم واسحاق  
ويعقوب ﴾ فن قرأ بالجمع فلانه ذكر جماعة . ومن قرأ بالتوحيد فلان لفظه  
( عبد ) لفظ جنس يقع على القليل والكثير ، ثم وصفهم فقال ﴿ اولي الايدي ﴾  
يعني اولي القوة على العبادة ﴿ والابصار ﴾ الفقه في الدين - في قول ابن عباس  
ومجاهد وقتادة - وقيل : ﴿ اولي الايدي ﴾ معناه اولي الاعمال الصالحة ، وقيل  
معناه اولي النعم في الدين ، قال الشاعر :

فاعمل لما يعلو فمالك باا  
نذي لا تستطيع من الأمور تداس

ثم اخبر تعالى عن حال هؤلاء الذين وصفهم ، فقال ﴿ انا أخلصناهم ﴾  
فلا خلاص إخراج كل شائب من الشيء ليس من شكله ، فهؤلاء البرار قد  
اخلصهم الله لنعيم الجنان بلطفه في ما لازموه من الاحسان . وقوله ﴿ بخالصة ﴾  
ذكرى الدار ﴿ معناه انا اخلصنا ابراهيم واسحاق ويعقوب بخلة خلصت  
لهم . ثم قال ﴿ ذكرى الدار ﴾ بدلا من ( خالصة ) اي يذكرون بدار الآخرة  
ويزهدون في الدنيا ، ويجوز ان يكون المعنى انهم يكثررون ذكر الآخرة  
والرجوع إلى الله ، ومعنى ﴿ أخلصناهم ﴾ اصفيناهم ، قال الطبري : معناه  
اخلصناهم بأفضل ما في الآخرة ، هذا على قول من اضاف ، وهو قول ابن  
زيد . ومن نون فالعنى الخالصة التي اخلصناهم بها هي ذكرى الدار للعمل لها  
فناهيك بها من خالصة ادت اليها وهي الجنة .

ثم قال ﴿ وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار ﴾ والاصطفاه إخراج الصفوة  
من كل شيء فهم صفوة وغيرهم كدر ، قاله تعالى اصطفى هؤلاء الانبياء  
ان اختارهم لنبوته بحسب ما سبق في علمه انه يكون منهم من القيسام باعباء

النبوة والسارعة إلى الخير والتبرز في الفضل . والذكر الذي يحتاج اليه على وجهين : ذكر ما يحب بالرغبة فيه والدعاء اليه وذكر ما يتقى بالرهبة منه والتحذير منه . وفي ذلك تمام الداعي والصارف للذين تقتضيها الحكمة .

و ﴿ الاخير ﴾ جمع خير على وزن ( أموات ) جمع ( ميت ) وهو من يفعل الأفعال الكثيرة الحسنة . وقيل هو جمع ( خير ) ومثله ( الابرار ) جمع ( بر ) وصفوا بالمصدر . وقال مجاهد وقتادة : ﴿ ذكرى الدار ﴾ دار الآخرة وقال ابن زيد : هي دار الجنة . كما قال تعالى ﴿ وانعم دار للمتقين ﴾ (١) قيل : إنهم كانوا يذكرونها للعمل لها ودعاء الناس اليها . وقيل : ذكرى الدار بالثناء الذي ليس لغيرهم من أجل قيامهم بالنبوة . وقيل : الاصطفاة الاختصاص بمدحهم بأنهم هم الصفوة . وقيل : إنما خاطب الله النبي ﷺ أن يذكرهم بصبرهم وفضلهم ليسلك طريقهم ثم قال له ﷺ ﴿ واذكر ﴾ أبضاً ﴿ اسماعيل واليسع وذا الكفل ﴾ بمثل ذلك . ثم أخبر عنهم بأنهم كلهم من الاخير . وقيل ذو الكفل ذو الضعف من الثواب . وقيل كان اسمه ذلك . وقيل : سمي بذلك لأنه تكفل بأمر انبياء خلصهم الله من القتل به . وقيل تكفل بعمل صالح فسمي به .

ثم قال تعالى ﴿ هذا ذكر ﴾ ومعناه إن ما أخبرنا عنهم ذكر أي شرف لهم وذكر جميل وثناء حسن يذكرون به في الدنيا ﴿ وإن للمتقين لحسن مآب ﴾ يعني حسن المرجع في الآخرة ، لأنهم يرجعون إلى الجنة . ثم بين ذلك المآب ، فقال ﴿ جنات عدن ﴾ وهو في موضع جر على البدل من ( مآب ) والجنات جمع جنة وهي البساتن التي يحيطها الشجر ﴿ عدن ﴾ يعني موضع إقامة وخلود ﴿ مفتحة لهم الابواب ﴾ قيل تفتتح من غير كلفة ، قال الحسن تكلم : انفتحي

انفلقى ، ورفعت ( الابواب ) لان تقديره مفتحة لهم ابوابها ، فدخلت الأنف واللام بدلا من الاضافة ، كما يقولون : مررت برجل حسنة عينه قبيح أنفه يريدون قبيح الأنف - ذكره الفراء - وقال الزجاج : تقديره مفتحة لهم الابواب منها ، ولو نصب ( الابواب ) لجاز ، كقول الشاعر :

فما قومي بتغلبة بن سعد      ولا بفزارة الشعث الرقابا

هذا على شبه المفعول . ثم وصف تعالى الذين يحصلون في الجنة فقال ﴿ متكئين فيها على الارائك ﴾ فالاتكا. الاستناد الى المساند ، ومنه الوكاه لانه يستمسك به ما في الوعاء ﴿ يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب ﴾ أي يستدعون الفواكه للاكل والشراب للشرب ﴿ وعندهم قاصرات الطرف اتراب ﴾ يعني قصرن على ازواجهن فاهلن في غيرهم بغيه ، فالقاصر نقيض الماد ، يقال هو قاصر طرفه عن فلان وماد عينه إلى فلان قال امرؤ القيس : من القاصرات الطرف لودب محول من الذر فوق الانب منها لا ترا (٢) والاطراب الأقران على سن واحد ليس فيهن هرمة ولا عجوز . قال الفراء : لا يقال الاثراب إلا في الأنث ، ولا يقال في الذكران قال ابن أبي ربيعة :

ابرزوها مثل المعاة تهادى      بين عشر كواعب اتراب (١)

والترب اللذة وهو مأخوذ من اللعب بالتراب . وقيل : اتراب على مقدار سن الأزواج من غير زيادة ولا نقصان . ثم قال تعالى ﴿ هذا ما توعدون ﴾ فن قرأ بالتاء فعلى انه يقال لهم ويخاطبون بهذا القول . ومن قرأ بالياء فعلى الخبر عن حالهم ﴿ ليوم الحساب ﴾ يعني يوم الجزاء . ثم قال تعالى ﴿ إن

هذا ﴿ يعني الذي وصفته من الجنة وما فيها من أنواع اللذات ﴾ ﴿ لزرقنا ماله من نفاق ﴾ يعني من انقطاع لأنه على سبيل الدوام ، وهو قول قتادة .  
قوله تعالى :

﴿ هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ (٥٥) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمِهَادُ (٥٦) هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَعَسَاقُ (٥٧) وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ (٥٨) هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ (٥٩) قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَمَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ كُنَّا فَبِئْسَ الْقَرَارُ ﴾ (٦٠) ست آيات بلا خلاف .

لما وصف الله تعالى أهل الجنة وما أعدّه لهم من أنواع النعيم فيها وصف ما أعدّه لأهل النار والعصاة من أنواع العقاب ، فقال ﴿ هذا ﴾ يعني هذا ما ذكرنا لأهل الجنة . ثم ابتداءً فقال ﴿ وإن للطاغين ﴾ وهم الذين طغوا في معاصي الله ﴿ لشر مآب ﴾ يعني شر مرجع . ثم بين ذلك المرجع فقال ﴿ جهنم يصلونها فبئس المهاد ﴾ وإنما وصف جهنم بأنها مهاد لما كانت عوضاً لهم عن المهاد ، فسميت باسمه ، كما قال ﴿ فبشرهم بعذاب اليم ﴾ (١) وقال قوم : هو على تقدير بئس . ووضع المهاد ، والمهاد الفراش الموطأة تقول : مهدت له تمهيداً كقولك وطأت له توطئة ، ومنه مهد الصبي ، لأنه يوطأ له .  
ثم قال ﴿ هذا فليذوقوه حميم وعساق ﴾ وتقديره هذا عذاب جهنم

فليذوقوه حميم وغسان . ويجوز أن يجعله مستأنفاً كأنك قلت هذا فليذوقوه .  
ثم قلت منه حميم وغساق .

أمرهم الله بذواق الحميم ، لأن الذواق ابتداء إدراك الطعم على طلبه  
بالغم ، ولذلك يقال : ذقته فلم أجد له طعماً لما فيه من طلب إدراك الطعم بالغم .  
ومن طلب إدراك الشيء كان أشد احساساً به . والحميم الحار الشديد الحرارة ،  
ومنه الحمى لشدة حرارتها وحم الشيء إذا دنا وأحمره لهذا أي أدناه قال الشاعر :  
أحم الله ذاك من لقاء احاداً حاد في الشهر الحلال (١)

والغساق ما يسيل من صديد أهل النار . وقال ابن عمر : هو القيح  
الذي يسيل منهم فيسقونه ، وقال كعب الأحبار : الغساق عين في جهنم  
يسيل اليها سم كل ذات حمة من عقرب وحية . وقيل : هو قيح شديد اللون ،  
يقال : غسقت القرحة تفسق غسوقاً . والتشديد والتخفيف لغتان . وقيل :  
الغساق الزمهرير - في قول ابن مسعود - فليرده يحرق كلما تحرق النار .

ثم قال ﴿ وآخِرَ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴾ معناه أنواع آخر من شكل  
العذاب أزواج أي أمثال . وقال الحسن : ذكر السلاسل والاعلال ونحوه ،  
ثم قال ﴿ وآخِرَ مِنْ شَكْلِهِ ﴾ مما لم ير في الدنيا . والشكل - بفتح الشين -  
الضرب المشابه . والشكل - بكسر الشين - النظير في الحسن ، ومن قرأ  
﴿ وآخِرَ ﴾ أراد الواحد . ومن قرأ ﴿ وآخِرَ ﴾ أراد الجمع ﴿ أزواج ﴾  
معناه أشكال . ثم قال ﴿ هذا فوجٌ مقتحمٌ معكم ﴾ قال الحسن يعني به بني  
إبليس ، والآخرون بنو آدم يقتحمون معكم النار وعذابها ﴿ لا مرحباً بهم ﴾  
أي لا اتسمت لهم أما كتبهم ﴿ إنهم صالوا النار ﴾ أي لازموها . قال الفراء :



هي الأمة بعد الأمة تدخل النار . وقوله ﴿ لا مرحباً بهم ﴾ من قول أهل النار ، كما قال ﴿ كلما دخلت أمة لعنت اختها ﴾ (١) وقيل هم اتباع الرؤساء في الضلالة قيل لهم لا مرحباً بهم ، وهو نصب على المصدر ﴿ قالوا بل أنتم لا مرحباً بكم انتم قدمتموه لنا فبئس القرار ﴾ حكاية ما يردون عليهم من الجواب فانهم يقولون : بل انتم لا اتسعت عليكم أما كنكم قدمتموه لنا فبئس القرار الذي استقررنا عليه ، وهو مثل قوله « ربنا إنا اطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ربنا آتتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً » (٢) وقرأ حمزة والكسائي وخلف ( غساق ) - بالتشديد - الباقون بالتخفيف وهما لغتان . وقرأ ابو عمرو وابن كثير ﴿ واخر ﴾ مضمومة الالف على الجمع . الباقون ﴿ وآخر ﴾ بفتح الالف ممدودة على التوحيد . ومن قرأ على الجمع ، فلقوله ﴿ ازواج ﴾ وهما لا ينصرفان ، لانت ﴿ آخر ﴾ وزنه افعال واما آخر فلأنه معدول عن الالف واللام ، لانه لا يستعمل في الجارية الكبرى والمرأة الأخرى إلا بالالف واللام ، فلما عدلوه وعرفوه تركوا صرفه مثل ( سحر ) إذا أردت سحر يوم بعينه تركت صرفه لأنه معدول عن الالف والسلام في السحر .

قوله تعالى:

﴿ قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذاباً ضعفاً في النار ﴾ (٦١)  
وقالوا ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعدهم من الأشرار (٦٢) اتخذناهم

سَخِرَ يَا أُمُّ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ (٦٣) إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ  
أَهْلِ النَّارِ (٦٤) قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ  
الْقَهَّارُ (٦٥) خمس آيات.

قرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي اتخذناهم موصولة على وجه الاخبار . الباقون  
بقطع الهمزة على الاستفهام . وقرأ نافع وحزرة والكسائي (سخرى) بضم السين .  
الباقون بكسرها .

حكى الله تعالى عن الكفار الذين اتبعوا غيرهم في الضلال وانقادوا  
لرؤسائهم فيه انهم يقولون يوم القيامة إذا حصلوا في عذاب جهنم يا ربنا من  
قدم لنا هذا ؟ أي من سبب لنا هذا العذاب ودعانا إلى ما قد استوجبنا به  
ذلك ؟ فزده عذاباً ضعفاً أي مثلاً مضاعفاً إلى مثل ما يستحقه « في النار »  
أحد الضعفين لكفرهم بالله تعالى والضعف الآخر لدعائهم إيانا إلى الكفر .  
ثم حكى عنهم أيضاً انهم يقولون « ما لنا لا نرى رجلاً كنا نعدّم من  
الأشرار » قال مجاهد نزلت في أبي جهل والوليد بن المغيرة وذويهما انهم  
يقولون مع قرنائهم : ما لنا لا نرى عماراً وخباباً وصهيباً وبلالا الذين كنا  
نعدّم في الدنيا من جملة الأشرار الذين يفعلون الشر والقيبح ولا يفعلون  
الخير . وفي تفسير أهل البيت إن هذا حكاية عما يقوله أعداء أهل الحق ،  
فانهم لا يرون أهل الحق يوم القيامة لكونهم في الجنة وكون أعدائهم في النار  
وكانوا يعدّونهم في الدنيا من الأشرار .

ثم حكى عنهم يقولون أيضاً « اتخذناهم سخرى » فن قطع الهمزة أراد  
(ج ٨ م ٧٣ من التبيان)

الاستفهام الذي معناه التعجب والتوبيخ ، ومن وصل أراد الاخبار ، يمتنون الذين كنا نعدهم من الاشرار « اتخذناهم سخرى » فن كسر السين جعله من الهزة أي كنا نسخر منهم في الدنيا ، ومن ضم السين جعله من السخرة أي كنا نسخرهم ونستذلهم « أم زأغت عنهم الابصار » ومن قطع الهمزة جعل ( أم ) معادلة ومن وصلها جعل ( أم ) بمعنى بل ، قال مجاهد والضحاك « أم زأغت عنهم الابصار » أي ابصارنا ، فلا ندري اين هم . وقال الحسن ؛ كل ذلك قد مثلوا بهم اتخذوها سخرى وزأغت عنهم ابصارهم محقرة لهم . ثم اقسم تعالى ان الذي حكاه من تخاصم اهل النار ومجادلة بعضهم لبعض « لحق » أي كائن لا محالة .

ثم أمر نبيه ﷺ فقال « قال » يا محمد « إنما أنا منذر » أي مخوف من معاصي الله ومحذر من عقابه « وما من إله » أي وليس من يحق له العبادة « إلا الله الواحد » الفرد « القهار » لجميع خلقه المستعلي عليهم بسعة مقدوره لا يقدر احد على الخلاص من عقوبته إذا اراد عقابه . ومن اختار وصل الهمزة في قوله « اتخذناهم » قال لأنهم علموا انهم اتخذوهم سخرى في دار الدنيا وإنما اعترفوا بذلك يوم القيامة ، يقولون اتخذناهم سخرى بل زأغت عنهم ابصارنا محقرة لهم . ومن قطع الهمزة قال : هذا على وجه التوبيخ لنفوسهم والتبكيك لها . ثم قال ذلك أي ثم يقولون بل زأغت عنهم ابصارنا فلا نراهم . قوله تعالى :

( رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ (٦٦) )

قُلْ هُوَ نَبِيُّ عَظِيمٌ (٦٧) أَأَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ (٦٨) مَا كَانَ لِي مِنْ

عَلَّمَ بِالْمَلَاءِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ (٦٩) إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا  
نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٧٠﴾ أربع آيات •

قرأ أبو جعفر « إنما أنا نذير مبين » بكسر الهمزة • الباقيون بفتحها •  
لما وصف الله تعالى نفسه بأنه الواحد القهار وصفها أيضاً بأنه « رب  
السموات والارض » أي مالكهما ومدبرهما ومدبر ما بينهما « العزيز  
الذي لا يغالب لسعة مقدوراته » الفجار « لذنوب عباده إذا تابوا •  
ثم قال قل لهم يا محمد « هو نبأ عظيم » قال مجاهد والسدي يعني القرآن  
« هو نبأ عظيم » أي الخبر العظيم وقال الحسن : هو يوم القيامة •  
ثم خاطب الكفار فقال « انتم » معاشر الكفار « عنه معرضون » عن هذا  
النبأ العظيم لا تعلمون بما يوجب مثله من اجتناب المعاصي وفعل الطاعات •  
ثم أمر نبيه ﷺ أن يقول أيضاً « ما كان لي من علم بالملأ الأعلى إذ  
يختصمون » يعني بالملأ الأعلى الملائكة اختصموا في آدم حين قيل : لهم  
« إني جاعل في الارض خليفة » في قول ابن عباس وقتادة والسدي ، فما  
علمت ما كانوا فيه إلا بوحي من الله تعالى • وقيل : كان اختصام الملائكة في  
ما كان طريقه الاجتهاد • وقيل : بل طريقه استخراج الفائدة « ولا يجوز ان  
يختصموا في دفع الحق •

وقوله « إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ » قيل في معناه قولان :  
احدهما - ليس يوحى إلى إلا لآتي أنا نذير مبين أي مخوف من المعاصي  
مظهر للحق •

الثاني - ليس يوحى إلي إلا الانذار البين الواضح •

قوله تعالى :

﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ (٧١)  
فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ (٧٢)  
فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٧٣) إِلَّا إِبْلِيسَ أَسْتَكْبَرَ وَكَانَ  
مِنَ الْكَافِرِينَ (٧٤) قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ  
بِيَدَيَّ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴾ (٧٥) خمس آيات .

يقول الله تعالى لنبيه محمد ﷺ قل يا محمد « ما كان لي من علم بالملأ الأعلى » من الملائكة « إذ يختصمون ٠٠٠٠ » إذ قال ربك للملائكة اني خالق بشراً من طين « يعني آدم عليه السلام » ، لأن الله تعالى خلقه من طين ، فالخلق فعل الشيء على تقدير وترتيب وكان جعل آدم على مقدار ما تقتضيه الحكمة واصل الخلق التقدير . والبشر مأخوذ من البشرية ، وهي الجلدة الظاهرة ، والانسان مأخوذ من الانس ، لأنه يأنس بمثله في ما يؤنس به ، فخرى عليه الاسم ، لأن هذا من شأنه « فاذا سويته » أي سويت خلق هذا البشر وتمت أعضائه وصورته « فقعوا له ساجدين » أي اسجدوا له . وقد بينا في ما مضى أن السجود كان لله تعالى وعبادة له وفيه تفضيلاً لآدم على الملائكة وقوله « ونفخت فيه من روحي » فالروح جسم رقيق هوائي بها يتم كون الحي حياً لتخرقه في مخارق الانسان وهو مشتق من الريح ، ومنه الراحة والاستراحة من الكد والخفة على النفس كلريح ، ومنه الأريحه ، والراحة كف

الانسان لما يتراوح الناس اليها في العمل ، ومنه الرواح إلى المنزل للاستراحة ومعنى « ونفخت فيه من روحي » أي توليت خلقها من غير سبب كالولادة التي تؤدى اليها ، لان الله تعالى شرف آدم بهذه الحال وكرمه . وفي الكلام حذف وتقديره إن الله خلق آدم الذي وعدم بخلقه ثم إن الملائكة سجدت بأجمعها له إلا إبليس الذي أمتنع ، وقد بينا اختلاف الناس في أن إبليس هل كان من جملة الملائكة ، ومن قبلهم او كان في جملتهم يتناول الأمر له بالسجود فلا تطول باعادته فن قال لم يكن منهم ، قال ( إلا ) بمعنى ( لكن ) وتقديره : لكن إبليس استكبر وتجبّر وامتنع من السجود له ، وكان بذلك الإباء والمخالفة من جملة الكافرين .

ثم حكى ما خاطب الله تعالى إبليس به حين امتنع من السجود لآدم « ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي » على وجه التقرير له والتهجين لفعله ، وإنما قال « بيدي » على وجه تحقيق الإضافة لخلق الله تعالى ، لا أنه أمر به او كان على سبب أدى اليه تعالى ، والتثنية أشد مبالغة ، كما قال الشاعر :

دعوت لما نابني مسوراً      فلي فلي يدي مسوراً (١)

لتحقيق اضافة المبالغة الى مسور ، ومثله قولهم : هذا ما كسبت يداك أى ما كسبته أنت قال الشاعر :

ايها المبتغي فناء قریش      بيد الله عمرها وفناء

فوحده لتحقيق الإضافة . ثم قال له بلفظ الاستفهام والمراد به الإنكار « استكبرت » يا إبليس أى طلبت التكبر بامتناعك من السجود له « أم كنت من العالمين » الذين يعلنون على الخلق تجبراً وتكبراً . وقرئ في الشواذ « بيدي

أستكبرت ، على وصل الهمة . وروي ذلك عن مجاهد عن شبل ابن كثير  
اجتزأ بـ ( أم ) عن الف الاستفهام . ويحتمل أن يصكون على اليمين ، كأنه  
اقسم فقال بنعمتي الدينية والدنيوية تكبرت بل كنت من العالين بهذا الفعل  
فتكون على هذا ( أم ) منقطعة وعلى الأول وهو المعروف تكون معادلة  
لهمة الاستفهام :

قوله تعالى :

﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ (٧٦)  
قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَاجِعٌ (٧٧) وَإِنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى  
يَوْمِ الدِّينِ (٧٨) قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ (٧٩) قَالَ  
فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ (٨٠) إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (٨١) قَالَ فَبِعِزَّتِكَ  
لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٢) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ (٨٣) قَالَ  
فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ (٨٤) لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَتَّبَعُ  
مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٥) قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ  
الْمُتَكَلِّفِينَ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (٨٧) وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ  
بَعْدَ حِينٍ ﴿ (٨٨) ٠

ثلاث عشرة آية في الكوفي واثنا عشرة آية في ما عداه عد الكوفي

﴿ فالحق أقول ﴾ ولم يعبه الباقون .

قرأ عاصم إلا هييرة وخلف وحمزة «قال فالحق» بالرفع «والحق» بالنصب .  
 الباقيون بالنصب فيهما ، من رفع تقديره فأنا الحق ، ويجوز على تقدير فالحق لأملأن  
 كما نقول : عزيمة صادقة لآتينك ، ويجوز على تقدير حذف الخبر ، وتقديره :  
 فالحق مني لأملأن . ومن نصب فعلى فالحق لأملأن على القسم ، كما نقول : والله  
 لأفعلن ، ويجوز في مثله حقاً لأملأن ، ويكون (والحق أقول) اعتراضاً  
 بين الكلامين ، ويجوز أن يكون النصب على تقدير اتبعوا الحق ، أو أقول  
 الحق . وقال أبو علي : من نصب (الحق) الأول فعلى ضمير (فعل) نحو ما  
 ظهر في قوله «ايحق الحق» (١) وفي قوله «ويحق الله الحق» (٢) .

لما حكى تعالى ما قال لا بليس على وجه الانكار عليه «استكبرت أم  
 كنت من العالين» حكى ما أجاب به إبليس ، فإنه قال «أنا خير منه خلقتني  
 من نار وخلقته من طين» وقيل إن الله تعالى خلق الملائكة من الريح فسموا  
 بذلك روحانيين ، وخلق آدم من الطين وخلق إبليس من النار ، فظن  
 إبليس إن النار أشرف من الطين لما فيها من النور ، ولما يكون بها من  
 الانضاح لأكثر ما يحتاج إليه ومن الاحراق الذي يقع به الزجر من العقاب  
 فدخلت عليه الشبهة بهذا ، وظن أنه أفضل منه من حيث كان أصله أفضل  
 من أصل آدم ، وكيف يجوز أن يفضل آدم ﷺ عليه . وهذا يدل على أن  
 السجود لآدم كان على وجه التفضيل له على جميع من أمر بالسجود له . وإلا  
 لم يكن يمتنع من ذلك ، ولم يعلم إبليس أن الله تعالى إنما أمرهم بالسجود  
 لآدم عبادة له . وإن كان تفضيلاً لآدم وإن لهم في ذلك لطفاً في تكليفهم  
 فلذلك أمرهم الله بالسجود له ، ولو أنعم النظر في ذلك لزال شبهته . فقال



الله تعالى له « فخرج منها » قال الحسن : يعني من السماء . وقال غيره : من الجنة « فانك رجيم » أي مرجوم إن رجعت اليها بمثل الشبه التي ترجم به الشياطين . وأصل الرجيم المرجوم ، وهو الرمي بالحجر « وإن عليك لعنتي » يا إبليس ابعادي لك من رحمتي « إلى يوم الدين » يعني يوم القيامة الذي هو يوم الجزاء . فقال إبليس عند ذلك يا « رب فانظرنني » أي اخرنني « إلى يوم يبعثون » أي يوم يحشرون للحساب ، وهو يوم القيامة فقال الله تعالى له « فانك من المنظرين » أي من المؤخرين « إلى يوم الوقت المعلوم » أي اليوم الذي قدر الله فيه اماتتك ، فعلى هذا لا يلزم أن يكون إبليس مغرى بالقبائح لعله بأنه يبق ، لأنه لا وقت إلا وهو يجوز أن يخترم فيه ، ولا يقدر على التوبة فالجزر حاصل له . ومن قال إنه اجابه إلى يوم القيامة يقول : كما أعلمه أنه يبقيه إلى يوم يبعثون ، أعلمه ايضاً أنه من أهل النار لا محالة ، وأنه لا يتوب وضح مع ذلك تكليفه ، لأنه يلزمه بحكم العقل أن لا يفعل القبيح من حيث أنه متى فعله زاد عقابه ، ويضاعف على ما يستحق له . وتخفيف العقاب عن النفس واجب بحكم العقل ، كما يجب اسقاط العقاب جملة .

ثم حكى تعالى ما قال إبليس فانه اقسم وقال « فبعتك » يا الهي « لأغوينهم أجمعين » فالعزة القدرة التي يقهر بها غيره من الفادرين ، و ( الاغواء ) التخييب ، وإبليس يغوي الخلق بأن يزين لهم القبيح ويرغبهم فيه . والنفي خلاف الرشد ، وهو الخيبة ، يقال : أغواه يغويه إغواء ، فهو مغوي إذا دعاه إلى ما فيه الخيبة .

ثم استثنى من جملة من يغويهم « عباد الله المخلصين » مع حرصه على اغواء الجميع من حيث أنه يئس منهم من حيث علم أنهم لا يقبلون منه ولا

ينقادون لاغوائه ، وانه ليس له عليهم سلطان إلا بالاغواء ، فاذا علم أن منهم من لا يقبل منه عرف ذلك عنه ليسأسه منه . ومن فتح اللام من « المخلصين » أراد إن الله تعالى اخلصهم بما فعل لهم من اللطف الذي امتنعوا عنده من القبائح . ومن كسر اللام أراد انهم اخلصوا عبادتهم لله ، لم يشركوا معه غيره .

ثم حكى تعالى ما أجاب به - عز وجل - لابلis ، فانه قال له « فالحق والحق اقول لأملأن » فن رفع الأول اراد ، فأنا الحق او فالحق لاملان واقول الحق . ومن نصب فعلى تقدير . فالحق لأملأن ، كما تقول حقاً لأملأن ، ويكون « والحق اقول » اعتراض بين الكلامين ويكون العامل في ( الحق ) الثاني قوله « اقول » « لاملأن جهنم منك » يا إبليس « ومن تبعك منهم اجمعين » أي من تابعتك على دعائك إلى المعاصي .

ثم خاطب النبي ﷺ فقال « قل » يا محمد « ما أسألكم عليه من اجر » أي ليس أسألكم أجراً على دعائكم إلى الله « وما أنا من المتكلفين » أي واست ممن يتعسف في طلب الأمر الذي لا يقتضيه العقل ، وصفة ( متكلف ) صفة تجري مجرى الذم ، فلذلك قال « وما أنا من المتكلفين » ، لانه لا يدعو إلا الى الأمر الجليل الذي يقتضيه الحق .

ثم قال « إن هو الاذكر للعالمين » أي ليس هذا القرآن إلا شرف للعالمين « ولتعلمن نبأه بعد حين » قال الفراء ! معناه ولتعلمن خبر القرآن وانه حق او خبر محمد أنه صادق بعد حين ، قال الحسن : عند الموت يأتيك الخبر ﴿ ج ٨ م ٧٤ من التبيان ﴾

للقين . وقال ابن زيد : يوم القيامة ، والحين الوقت ، وقال عكرمة : هو كقوله  
« تؤذي أكلها كل حين باذن ربها » (١) وذلك حين تصرم النخلة إلى حين تطلع  
سنة أشعر وهو مثل ما رواه أصحابنا سواء .

(١) سورة ١٤ ابراهيم ٢٥ آية

تم المجلد الثامن من التبيان  
وبليه المجلد التاسع وأوله  
اول سورة الزمر

طبع في مطابع النعمان  
في النجف الاشرف  
في شعبان سنة ١٣٨٢ هـ  
وفي كانون الثاني سنة ١٩٦٣ م

## فهرس المجلد الخامس من النبياه

### ١- فهرس الاماريث

الصفحة	
٦٧	عن النبي ﷺ : أياكم يؤازرنى على هذا الأمر يكن وزيرى .....٠
١١٩	عن علي* (عليه السلام) : أنه سئل عن الدابة التي تكلم الناس فقال : والله ما لها ذنب وإن لها حية .
٢٠٤	عن النبي ﷺ : أهل القرآن هم أهل الله وخاصته .
٢٢٨	عن النبي ﷺ : زيدوهم فى الخطر واستزيدوا فى الاجل .
٢٤٧	عن النبي ﷺ : كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه .....٠
٣٠٢	عن النبي ﷺ - فى وصف ما أعده الله - هو مالا عين رأت ولا .....٠
٣٠٣	عن أبي جعفر وأبي عبد الله (عليهما السلام) - فى قوله تعالى « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » الآية متناولة لمن يقوم إلى صلاة الليل .....٠
٣٠٦	عن جعفر بن محمد (عليه السلام) : العذاب الأدنى هو القحط والأكبر خروج المهدي (عليه السلام) بالسيف .
٣١٤	عن جعفر الصادق (عليه السلام) : ما جعل الله لرجل من قلوبين يحب بهذا قومًا ويحب بهذا أعداءهم .
٣٢٠	عن النبي ﷺ : قولوا : اللهم استر عورتنا وأمن روعتنا .
٣٣٢	عن النبي ﷺ فى حكم سعيد فى بني قريظة : حكم فيهم بحكم الله .

الصفحة	
٣٣٤	عن النبي ﷺ : اللهم احيني مسكيناً وأمتني مسكيناً واحشمني ..... .
٣٣٩	حديث الكساء عن أم سلمة عن النبي ﷺ .
٣٤٩	عن النبي ﷺ : من حلف على يمين كاذبة ..... .
٤٤١	عن علي عليه السلام : إن الله سمى النبي ﷺ في القرآن بسبعة أسماء ..... .
٤٥٠	عن النبي ﷺ : لا عدوى ولا هامة ولا صقر ولا غلول .
٤٦٤	عن النبي ﷺ : هي ثلاث نفخات : نفخة الفزع ونفخة ... .
٥١٨	عن النبي ﷺ : أنا ابن الذبيحين .
٥٤٣	عن النبي ﷺ : أدعوهم إلى كلمتين حقيقتين يسودون على العرب بها ويؤدي الخراج لهم بها العجم : تشهدون أن لا إله إلا الله وأني رسول الله .
٥٤٧	عن النبي ﷺ : الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتاف و ..... .
٥٥٥	عن علي عليه السلام : لا أوتي برجل يقول ان داود عليه السلام ارتكب فاحشة إلا ضربته حدين احدهما للذف والآخر لاجل النبوة .

## ٢- فهرس الردود ، والدمج ، والادلة

### الصفحة

- ٨٣ رد على من يدعي أن الانبياء لا يورثون المال .
- ٩٦ رد على من يقول : القدرة تتبع الفعل .
- ١٢٠ ، ٢٣٤ استدلال على صحة الرجعة .
- ١٢٥ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٣ ، ٢٩٣ ، ٤٠٧ ، ٥١٣ ، ٥٥٧ ، ٥٥٨ ردود على المجبرة
- ١٥٢ دليل على أن كثرت الاتباع لأمر لا يدل على صحته .
- ١٥٩ دليل على وجوب اللطف .
- ١٧٢ ، ٢١٣ ، ٢٤٣ ، ٤١٥ ، ٥٤٥ ، ٥٥٨ ردود على اصحاب المعارف .
- ١٩٩ دليل على أن المؤمن لا يأس من رحمة الله .
- ٢١٤ دليل على حسن المجادلة ورد على من يدعي نسخ « ولا تجادلوا » .
- ٢١٦ رد على من يستدل على ان النبي ﷺ لم يكن يحسن الكتابة بقوله تعالى « ولا تخطه يمينك اذا لارتاب المبطلون »
- ٢٣٨ ، ٤٧٨ دليل صحة القياس العقلي والنظر ، دون القياس الشرعي .
- ٢٧٣ رد على من يفسر « بلا عمد ترونها » بأن السماء لها عمد لا يرى .
- ٢٧٩ دليل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - مع المشقة -
- ٢٩٠ رد على البلخي حول ما اختص الله به من علم .
- ٣١٤ حوار حول القليلين في انسان واحد .

الصفحة	
٣١٨	رد على من يورث مع النبت أو الأم احد من الأخوة .
٣٤٠	استدلال على عصمة أهل البيت وعلى صواب ما أجمعوا عليه .
٤١٢	جواب من يسأل اذا كان الجناحان يكفيان ما معنى خلق الثلاثة فاكثر
٤٢٥	دليل على انه لا احد الا وقد بعث الله اليهم رسولا وقد اقام الحجة على الجميع .
٤٦٦	جواب من يتوهم ان تعجب الكفار من البعث يوم القيامة ينافي القول بعذاب القبر .

- ٣ - المباحث اللغوية

الصفحة	الصفحة
٣٢٧ في (هلم)	١٢ في (عمر)
٣٩١ في (فزع)	٢٢ الفرق بين الحار والحذر
٤٠٨ في (التناوش ، التناوش)	٤٧٠، ٥٨ في (جيلة ، جبل)
٤١١ في (مثنى وثلاث ٠٠٠)	٨٦ في (سبأ)
٤٣٩ الفرق بين التحويل والتغيير والتصيير	٩٦ في (عفريت)
٤٦٦ في (الصور) و (الإحداث)	١١٤ في (ردف)
٤٦٨ في (ظلال) و (أرائك)	١٤٨ في (ذاتك)
٤٧٢ في (نكس)	١٥٠ في (ردء)
٤٧٥ في (ركوب)	١٥٢ الفرق بين (لو) و (لما)
٤٨٦ في (لارب)	١٥٣ في (الآجر)
٤٩٥ في (معين) و (غول)	١٥٥ الجمل وأقسامه
٤٩٦ في (ينزفون)	١٧١ الفرق بين (كنن) و (أكنن)
٥١٢ في (يزفون)	١٩٤ في (بدأ) و (انشأ)
٥٢٥ في (آل)	٢٢١ في (عنكبوت)
٥٤٢ في (لات) و (مناص)	٢٢٩ في (الغلب ، الغلبة)
٥٤٤ الفرق بين مشى وامشى	٢٦٤ - ٣٣٥ في (ضعف ، ضاعف)
٥٦٧ في (نصب)	٣٠٩ في (جرز)



## ٤- فهرس المراضيع

رقم الصفحة	رقم السورة
٣	سورة الشعراء ٢٦
٧٣	سورة النمل ٢٧
١٢٧	سورة القصص ٢٨
١٨٥	سورة العنكبوت ٢٩
٢٢٧	سورة الروم ٣٠
٢٦٥	سورة لقمان ٣١
٢٩١	سورة ألم السجد ٣٢
٣١١	سورة الأحزاب ٣٣
٣٧٤	سورة سبأ ٣٤
٤١٠	سورة فاطر ٣٥
٤٤٠	سورة ينس ٣٦
٤٨٠	سورة الصافات ٣٧
٥٤٠	سورة ص ٣٨

